

U.0734

جلد چہارم

جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا

کتاب شریعت کا بیان اللہ + اکبر میں کروڑوں حق و باطل کا

مفسر حضرت اعلیٰ عالم علیان و رحمت

عظیم رہنما ملک شہنشاہ

اوپر سے منقوش کتابتانی سے شاہ + تاریخ نوی ماہی و غفر علی ۱۹۷۷ء



ملقب بہ

الذکر ایل محمد علی حقیق کتاب اللہ القرآن والنبوة الحکیم

جس کو خیر الہام پنجاب میرزا عالم احمد صاحب عظمیٰ اور ان ضلع گودا پور پنجاب فیوض نے کمال تحقیق اور توفیق
تالیف کے سنگین اسلام چھت اسلام پوری کر نیکی کے بعد انعام و سہرا روپیہ شایع کیا۔

مطبع ریاض ہندام تیسرین باہتمام تیسرین محمد حسین دہلوی طبع ہوئی

فہرست مضامین براہید الحکمۃ حصہ چہارم

۱ کلام الہی کی ضرورت کے ثبوت میں اور اس بات کے اثبات میں کہ حقیقی اور کامل ایمان اور معرفت جسکو اپنی نجات کے لئے اس دنیا میں حاصل کرنا چاہیئے بحر کلام الہی غیر ممکن ہے اور اسکی ضمن میں بہت سے خیالات برہمیوں اور فلسفیوں اور پتھریوں کا رد صفحہ ۲۷۹ تا ۵۶۲ تک حاشیہ نمبر ۱۱ و نیز متن

۲ قرآن شریف کی ایک سورۃ یعنی سورۃ فاتحہ کو بمثل قاتل و حائق و خواص کا بیان صفحہ ۳۳۹ تا ۵۶۲ تک

۳ قرآن شریف کی بعض دوسری آیات کا بیان کہ جو توحید الہی کے مضمون پر مشتمل ہیں صفحہ ۳۴۷ سے صفحہ ۵۶۲ تک حاشیہ نمبر ۱۱

۴ اس بات کا بیان کہ وید تعلیم توحید اور فصاحت بلاغت سے خالی ہے اور وید کی بعض شہرتوں کا ذکر صفحہ ۳۹۷ سے تا صفحہ ۴۶۸ حاشیہ نمبر ۳

۵ وید کے عقائد باطلہ کا ذکر صفحہ ۳۹۲ سے تا صفحہ ۴۳۳ حاشیہ نمبر ۱۱

۶ پنڈت دیانند اور ان کے لاجواب رہنے کا بیان اور ان سوالات کا ذکر جہین وہ لاجواب رہے اور انکی وفات کی نسبت پیشگوئی کہ جو قبل بار وقوع بعض آریہ کو بتلائی گئی صفحہ ۴۳۱ تا ۵۳۶ حاشیہ نمبر ۱۱

۷ انجیل اور قرآن شریف کی تعلیم کا مقابلہ صفحہ ۳۳۲ سے صفحہ ۳۶۶ تک

۸ ان تمام پیشگوئیوں کا ذکر کہ جو بعض آریوں کو بتلائی گئیں صفحہ ۴۶۸ سے تا صفحہ ۵۱۴ حاشیہ نمبر ۱۱

۹ آئند پیش گوئیوں کا بیان صفحہ ۵۱۴ سے تا صفحہ ۵۶۲ حاشیہ نمبر ۳

۱۰ سچ سے کوئی معجزہ ظہور میں آنا یا انکا کوئی پیشگوئی بتلانا ثابت نہیں صفحہ ۴۳۳ سے تا صفحہ ۴۶۶ متن

۱۱ نجات حقیقی کیا چیز ہے اور کیونکر مل سکتی ہے صفحہ ۴۹۳ سے تا صفحہ ۳۰۶ حاشیہ نمبر ۲

مسلمانوں کی نازک حالت - اور انگریزوں کو نمٹنا

ترجمہ کہ کعبہ چون روی اسرار الہی کین رہ کہ تو می رہی تبرک است

آج کل ہمارے دینی ہاتھوں مسلمانوں نے دینی فرائض کے ادا کرنے اور سخت اسلامی کے بجالانے اور سہاروی قومی کے پورا کرنے میں اس قدر شستی اور لا پرواہی اور غفلت کر رکھی ہے کہ کسی قوم میں اسکی نظیر نہیں پائی جاتی۔ بلکہ سچ تو یہ ہے کہ انہیں سہاروی قومی اور دینی کاموں میں ہی نہیں رہا۔ اندرونی شادون اور غنا دوان اور اخلافون نے قریب قریب ملک کے انگوٹھ بچا دیا ہے اور افراط نظریہ کی بجائے کثرت نے اصل مقصود سے انگوٹھ دور ڈال دیا ہے۔ جس انسانی طرز سے انکی باہمی خصوصیتیں برابر رہی ہیں اس سے نہ صرف یہی انڈیا ہی کو دکھائے اصل کینہ دن بدن ترقی کرتا جا رہا ہے اور کینہ دن کی طرح بعض کو بعض کی باتیں اور اپنے اپنے اپنے استیصال کے موجب ہونے لگے ہیں یہی یقیناً خیل کیا جاتا ہے کہ اگر کوئی دن ایسا ہی انکا سال رہا تو آئندہ ہمارے سخت ضرر اسلام کو پہنچا اور انکے ذریعہ سے بیرونی سفید مخالف بہت سامان تو نہکتے جہنی اور فساد انگیزی کا پائیگئے۔ آج کل کے بعض علماء پر ایک یہ بھی افسوس ہے کہ وہ اپنے ہاتھوں پر اعتراض کرتے ہیں کہ میں بری بخت کرتے ہیں۔ اور قبل اسکے جو اپنے پاس علم صحیح قطعی موجود ہو اپنے ہائی پر حملہ کر نیکی لیا ہو جاتے ہیں اور کیونکر لیا رہے ہوں باعث غلبہ لغت نسبت یہی تو مد نظر ہوتا ہے کہ کسی طرح ایک مسلمان کو کہ جو مقابل پر نظر آتا ہے نابوک کیا جائے اور اسکو سکھت اور ذلت اور سوالی پیچھے اور ہماری فتح اور فضیلت ثابت ہو ہی دے کہ بات بات میں انکو فضول سمجھ کر کے لٹے پٹے ہیں خدا نے ایک لخت آنسو عجز اور فروغی اور حسن ظن اور محبت برادرانہ کو اٹھالیا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

تہوڑے عرصہ گز رہے کہ بعض صاحبوں نے مسلمانوں میں سے اس مضمون کی بابت کچھ حصہ سوم کے ساتھ گورنمنٹ انگریزی کے شکر کے بارے میں شامل ہے اور عرض کیا اور بعض نے غلطو بھی کیجے اور بعض نے سخت اور درست لفظ بھی لکھے کہ انگریزی عہداری کو دوسری عہداریوں پر کیوں ترجیح دی لیکن ظاہر ہے کہ جس سلطنت کو اپنی شاہینگی اور حسن انتظام کے رستے ترجیح ہو اسکو کیونکر چھوڑ سکتے ہیں۔ غلبی باعتبار اپنی ذاتی کیفیت کے نبوی ہی ہے گوہ کسی گورنمنٹ میں پائی جائے انکو نہ فساد لہوس الم۔ اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ اسلام کا ہرگز یہ حصول نہیں ہے کہ مسلمانوں کی قوم جس سلطنت کے ماتحت ہو کر اسکا احسان اٹھا دے اسکے ظل حمایت میں باطن و سالیں رہ کر یا رزق مقصود کہا دے اسکے انعامات شوارہ سے پرورش پاوے یہ اسی پر عہد کی طرح نبی جلا دے اور اسکے سلوک اور موت کا ایک ذرہ شکر بجا نہ دے بلکہ مکہ ہمارے خداوند کریم نے اپنے رسول مقبول سکھو جو سے ہی تعلیم دی ہے کہ ہم نیکی کا معاوضہ بہت زیادہ نیکی کے ساتھ کریں اور شکر کا شکر بجالا دیں اور جب کبھی کو کو ملے تو یہی گورنمنٹ سے نبوی صدق کمال سہاروی سے پیش آویں اور یہ طیب خاطر معروف اور واجب طر پر اغلاط و اٹھاوین سو اس عاجز نے بسط حصہ سوم کے پرچہ نمبر ۱۱۱ گورنمنٹ کا شکر ادا کیا جو وہ صرف اپنے ذاتی خیال سے ادا نہیں کیا بلکہ قرآن شریف و احادیث نبوی کی جن بزرگ اکابرین نے جو اس عاجز کے پیش نظر میں مجھ کو اس شکر ادا کرنے پر مجبور کیا ہے سو ہمارے بعض نا سمجھ ہاتھوں کی یہ افراط ہے جو کہ اپنی کوتاہی اور غفل فطری سے اسلام کا بڑا سہہ ہے ہیں۔ اسے جفا کش نہ غدرست طریق عشاق بہرہ بدنامی کی چند ٹکڑیاں سے لے کر عید کہ ہم نے ابی اپنے بعض ہاتھوں کی افراط کا ذکر کیا ہے ایسا ہی بعض انہیں سے تعریف کی مرض میں ہی مبتلا ہیں اور دین سے کچھ غرض واسطہ انکا نہیں رہا بلکہ انکے

[illegible]

اور جمیع صفات اور افعال میں واحد لا شریک ہونا ضروری اور واجب ٹہرتے ہیں اور اُس کی

یقیناً شہادہ

اور اُس کی وحدانیت اور قدرت بھی امکان غلطی سے خالی نہیں!! غرض جبکہ انہوں نے آپ ہی اقوال کر دیا کہ اُنکے پاس کوئی ایسی کتاب نہیں جسکی صحت اُنکے نزدیک یقینی ہو تو اس سے صاف کھل گیا کہ اُنکے مذہب کی بنیاد سراسر ظنیات پر ہے اور بیان انکا مراتب یقینہ سے بالکل دور و مہجور ہے پس یہ وہی بات ہے جو ہم بار بار اسی حاشیہ میں لکھ چکے ہیں کہ مجرد عقلی تقریروں سے علم الہیات میں کامل تسلی اور شفی ممکن نہیں اس صورت میں ہمارا اور برہم لوگوں کا اس بات پر تو اتفاق ہو چکا کہ مجرد عقل کی رہبری سے کوئی انسان یقین کامل تک نہیں پہنچ سکتا اور بابہ النزاع فقط یہی امر تھا کہ کیا خدا نے برہم لوگوں کی رائے کے موافق انسان کو اسی لئے پیدا کیا ہے کہ وہ باوجود حوش طلب یقین کا مل اور حنی محض کے جڑا سکی فطرت میں ڈوا لگیا ہے یہ بھی اپنی اُس فطرتی مراد سے ناکام اور بے نصیب رہے اور صرف ایسے خیالوں تک سکا علم محدود رہے کہ جو امکان غلطی سے خالی نہیں یا خدا نے اُسکی معرفت کامل اور پوری پوری کامیابی کے لئے کوئی سہیل بھی مقرر کر رکھا ہے اور کوئی ایسی کتاب بھی عطا فرمائی ہے کہ جو اُس اصول متذکرہ بالا سے باہر ہو کہ جس میں امکان غلطی کا قاعدہ کلیہ کر رکھا ہے۔ سو الحمد للہ والنتہ ایسی کتاب کا خدا کی طرف سے نازل ہونا براہین قطعیہ سے ہم پر ثابت ہو گیا ہے اور ہم بذریعہ کتاب ممدوح کے اُس ہلاکت کے وطن سے باہر نکل آئے ہیں جس میں برہم لوگ مُردہ کی طرح پڑے ہوئے ہیں اور وہ کتاب وہی عالیشان اور مقدس کتاب ہے جسکا نام فرقان ہے جو حق اور باطل میں فرق بتی دیکھاتی ہے اور ہر ایک قسم کی غلطیوں سے بڑا ہے جس کی پہلی صفت یہی ہے **ذالک الکنا جلالہ** یہ فیہ اُسی نے ہم پر ظاہر کیا ہے کہ خدا حق کے طالبوں کو مراتب یقینیہ سے محروم رکھ کر ہلاک کرنا نہیں چاہتا بلکہ اُس رحیم و کریم نے ایسا اپنے ضعیف اور ناقص بندوں پر احسان کیا ہے کہ جس کام کو عقل ناقص انسان کی نہیں کر سکتی تھی اُس نے وہ کام آپ کر دکھایا ہے اور جس درخت بلند تک لشہر کا کوہ ہاتھ نہیں پہنچتا تھا اُسکے پہلوں کو اُس نے اپنے ہاتھ سے پیچے گرایا ہے اور حق کے طالبوں کو اور سچائی کے بہرے کو اپنا سون کو یقین کا مل و وطن کا سامان عطا کر دیا ہے اور جو

یقیناً شہادہ

تو اراد کرتے ہیں کہ ہندوؤں کے اصول سے انجیلی تعلیم کو بہت کچھ مشابہت ہے پس اس اور سے ہی آپ اپنے مومنہ سے ہندوؤں کے دعویٰ کی تصدیق کر رہے ہیں لیکن قرآن شریف ایسا نہیں جس پر یہ الزامات عاید

الوہیت کے تحقق کو انہیں خواص کے تحقق سے مشروط قرار دیتے ہیں پس اب ان نادانوں کو

بقیہ شاہ مبارک

دینی صدائقوں کے ہزارہا وقایع ذرات کی طرح روحانی آسمان کے دور دراز فضاؤں میں منتشر تھے اور جو زندگی کا بانی شعبہ کی طرح متفرق طور پر انسانی سرشت کے ظلمات میں اور اسکی عمیق و رعیق استعداوت میں غفی اور محجب تھا جسکو بمقتضیٰ طور لانا اور ناپیدا کنند فضاؤں سے ایک جگہ اکٹھا کرنا انسانی عقل کی طاقتوں سے باہر تھا اور بشر کی ضعیف قوتوں کے پاس کوئی ایسا باریکہ غیبی اثر نہ تھا کہ جسکے ذریعہ وہ ان اوقی اور پوشیدہ ذرات حقیقت کو کہ جسکو باستیفاء کیجئے کے لئے بصارت و فائزین کرتی تھی اور جمع کرنے کے لئے عمر فرصت نہیں دیتی تھی آسانی سے دریافت اور حاصل کر لیتا ان سب لطائف حکمت و وقایع معرفت کو اس کامل کتاب نے بلا تفاوت و بلا نقصان و بلا سہو و بلا بیان خدائی کی قدرت اور قوت سے اور ربانیت کی طاقت اور حکومت سے ہمارے سامنے لا رکھا ہے تاہم اس بانی کو بی کو حجاب میں اور موت کے گڑھے میں نہ پڑیں اور مہر کمال یہ کہ اس جامعیت سے اکٹھا کیا ہے کہ کوئی دقیقہ و قافیہ صداقت سے اور کوئی لطیفہ لطائف حکمت سے باہر نہیں رہا اور نہ کوئی ایسا امر داخل ہوا کہ جو کسی صداقت کے مباین اور منافی ہو چنانچہ ہم نے منکرین کو ملزم اور رسوا کر کے لئے جا بجا بصراحت لکھ دیا ہے اور باواز بلند دیا ہے کہ اگر کوئی برہمنو ذراں شریف کے کسی بیان کو خلاف صداقت سمجھتا ہے یا کسی صداقت سے خالی خیال کرتا ہے تو اپنا اعتراض پیش کرے ہم خدا کے فضل اور کرم سے تم سکے و ہم کو ایسا دور کر دیتے کہ جس بات کو وہ اپنے خیال باطل میں ایک عیب سمجھتا تھا اسکا ہنر ہو گا سپہر اسکا راجا ہو گا اس جگہ یہ بھی یاد رہے کہ مجرد عقلی خیالوں میں صرف اتنا ہی نقص نہیں کہ وہ مراتب یقینہ سے غافل ہیں اور وقایع الہیات کے مجموعہ پر قابض نہیں ہو سکتے بلکہ ایک عیب بھی نقص ہے کہ مجرد عقلی بغیر برین دونوں پر اثر کرنے میں ہی ابتائیت درجہ کمزور و سجان ہیں اور کمزور ہونے کی وجہ یہ ہے کہ کسی کلام کا دل پر کارگر نہ ہوا اس بات پر موقوف ہے کہ اس کلام کی سچائی سامع کے ذہن میں ایسی متحقق ہو کہ جس میں ایک ذرا شک کرنے کی گنجائش نہ ہو اور دلی یقین سے یہ بات دل میں بیٹھ جائے کہ جس واقعہ کی ترجمہ کو

بقیہ شاہ مبارک

ہو سکے یا کسی بداندیش کا منصوبہ پیش جاسکے آپ نے بڑا کیا کہ آفتاب پر تھوکنے کا ارادہ کیا وہ تو حضرت اٹ کر آپ ہی کے مونہ پر پڑ گیا۔ مستطاب صاحب! شاید آگلی بے اصل لاف گداز سے غرض یہ ہے کہ

ورہ حیا اور شرم کو کام میں لا کر غور کرنی چاہیے جنہوں نے کلام الہی کی بے نظیری کی عین تسلیم

بقیہ حاشیہ بھر خبر دی گئی ہے اس میں غلطی کا امکان نہیں اور ابھی ظاہر ہو چکا ہے کہ مجرور عقل یقین کامل تک پہنچا جاتا نہیں سکتی پس اس صورت میں یہ بات بدیہی ہے کہ وہ آثار کہ یقین کامل پر مترتب ہوتے ہیں اور وہ تاثیریں کہ جو یقین کلام دلوں پر کرتی ہے وہ مجرور عقل سے ہرگز متوقع نہیں اور اسکا ثبوت روزمرہ تجربہ سے ظاہر ہے مثلاً ایک شخص ایک دور دراز ولایت کا سیر کر کے آتا ہے تو جب اپنے وطن میں پہنچتا ہے تو ہر ایک خوش و بیگانہ اس ولایت کی خبریں اس سے دریافت کرتا ہے اور اسکی چشم دید خبریں بشخصہ وہ درنگولی کی عادت تہتم دلوں پر بہت اثر کرتی ہیں اور بغیر کسی تردد اور شک کے فی الواقعہ راستہ اور صحیح سمجھی جاتی ہیں بالخصوص جب ایسا خبر ہو کہ لوگوں کی نظر میں ایک بزرگوار اور صالح آدمی ہوا اسقدر تاثیر اسکی کلام میں کیوں ہوتی ہے اس لئے ہوتی ہے کہ اول اسکو ایک شریف اور راست باز سیدہ رکے پڑا سکی نسبت یہ یقین کیا گیا ہے کہ وہ جو ان ملکوں کے واقعات بیان کرتا ہے انکو اس نے اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے اور جو خبریں بتلاتا ہے وہ سب اسکا چشم دید ماجرا ہے پس اسی باعث سے اسکی باتوں کا دلوں پر بخت افروغ ہوتا ہے اور اس کے بیانات طبعیتوں میں ایسے جبرم ہاتے ہیں کہ گویا ان واقعات کی تصویر نظر کے سامنے آ موجود ہوتی ہے بلکہ بسا اوقات جب وہ اپنے سفر کی ایک بخت آمیز حکایت سنا لے یا کسی قوم کا درد انگیز قصہ بیان کرتا ہے تو سننے والے وہ بات سامعین کے دل کو ایسا پکڑ لیتی ہے کہ ان کی آنکھوں میں آنسو ہراتے ہیں اور انکی ایک ایسی حالت ہو جاتی ہے کہ گویا وہ موقعہ پر موجود ہیں اور اس واقعہ کو مجسمہ خود دیکھ رہے ہیں۔

لیکن جو شخص اپنے گہر کی چار دیواری سے کہی باہر نہیں نکلتا اس ملک میں کہی گیا اور نہ دیکھنے والوں سے کہی اسکا حال سنا اگر وہ اپنے گہر سے اپنی انکسار سے اس ملک کی خبریں بیان کرنے لگے تو اسکی کتب سے خاک ہی تاثیر نہیں ہوتی بلکہ لوگ اسے کہتے ہیں کہ کیا تو باکل اور دیوانہ ہے کہ ایسی باتیں بیان کرنے لگا کہ جو تیرے معائنہ اور تجربہ سے باہر ہیں اور تیرے ناقص علم سے بلند تر ہیں اور اسپر بسا ہی کہتے ہیں کہ عیب

بقیہ حاشیہ

تا آپ بعض سادہ لوح نبیائوں کو خوش کردین ورنہ دانشمند عین ای آجکی اس بھیضات پر نہ بکا کچر حالت میں آج کو خوب معلوم ہے کہ قرآن کہاں سے اٹھا کیا گیا ہے اور اس کے تمام حقائق و دقائق کس کس کتاب

میں صرف یہ اعتراض بنا رکھا ہے کہ جس حالت میں خدا کا کلام بھی ہمارے کلام کی جنس

بیشک حاشیہ بزرگ نے کسی حق کا قصہ لکھا ہے کہ وہ ایک جگہ گیدون کی روٹی کی بہت سی تعریفیں کر رہا تھا کہ وہ

بہت سی مزہ دار ہوتی ہے اور جب پوچھا گیا کہ کیا تو نے یہی کہی کہانی ہے تو اُس نے جواب دیا کہ میں نے

کہانی تو کہی نہیں پر میرے دادا جی بات کیا کرتے تھے کہ ایک دفعہ ہم نے کیکو کہاتے دیکھا ہے۔

غرض جب تک کوئی سامعین کی نظر میں کسی واقعہ پر بکلی محیط نہ ہو تب تک بجائے اسکے کہ اس کا کلام

دلون پر کچھ اثر کرے خواہ نخواستہ اور سنہی کرانیکا موجب ٹھہرتا ہے یہی وجہ ہے کہ مجوز عقلمندوں کی

خُشک نظر بردن نے کیکو عالم آخرت کی طرف یقینی طور پر متوجہ نہیں کیا اور لوگ یہی سمجھتے رہے کہ جیسا

یہ لوگ صرف اٹھل سے باتیں کرتے ہیں علیٰ ہذا القیاس ہم بھی اُنکی رائے کے مخالف اٹھلین دوڑا سکتے ہیں

نہ انہوں نے موقع پر جا کر اصل حقیقت کو دیکھا نہ ہم نے اسی باعث سے جب ایک طرف بعض عقلمندوں

نے خدا کی ہستی پر رائے ظاہر کرنی شروع کی تو دوسرے عقلمندوں نے اُنکے مخالف ہو کر دہریہ مذہب

کی تائید میں کتابیں تصنیف کیں اور سچ تو یہ ہے کہ اُن عاقلوں کا فرض کہ جو خدا کی ہستی کے کس قدر قائل

تھے وہ بھی دہریہ پن کی رگ سے کبھی غالی نہیں ہوا اور ذاب خالی ہے انہیں جتنی لوگوں کو دیکھو کب وہ خدا

کو کامل صفات سے متصف سمجھتے ہیں کب اُنکو اقرار ہے کہ خدا کو کتنا نہیں بلکہ سامعین حقیقی طور پر صفت تکلم

بھی ہے جیسا ایک جیتے جاگتے مین ہونی چاہئے کب وہ اُنکو حقیقی طور پر پورا پورا مذہب اور مذاق سمجھتے ہیں

کب اُنکو اس بات پر ایمان ہے کہ حقیقت میں خدا حتیٰ و قیوم ہے اور اپنی آوازیں صادق دلون تک پہنچا

سکتا ہے بلکہ وہ تو اُسکے وجود کو ایک موشومی اور مردہ سا خیال کرتے ہیں کہ جسکو عقل انسانی صرف اپنے

ہی تصورات سے ایک فرضی طور پر ٹھہرا لینی ہے اور اُس طرف سے زندگی کی طرح کبھی آواز نہیں آتی گویا وہ

خدا نہیں ایک بُت ہی ہے کہ جو کسی گوشہ میں پڑا ہے مین متعجب ہوں کہ ایسے کچے اور ضعیف خیالات سے

کیونکر یہ لوگ خوش ہوئے بیٹھے ہیں اور ایسی خود تراشیدہ باتوں سے کن غمراہ کی توقع ہے کیوں سچے

طالبوں کی طرح اُس خدا کو نہیں ڈھونڈتے کہ جو قادر توانا اور جتنا جاگتا ہے اور اپنے وجود پر آپ اطلاع دینے

بیشک حاشیہ بزرگ

میں سے ہے اور انہیں کلمات اور الفاظ سے مرکب ہے جن سے ہمارا کلام مرکب ہے تو پھر کیا وجہ

بقیہ حاشیہ ہمارے قدرت رکھتا ہے اور انی انا اللہ کی آواز سے مڑوں کو ایک دم میں زندہ کر سکتا ہے۔ جب یہ لوگ خود جانتے ہیں کہ عقل کی روشنی دو دو میز پر ہے تو پھر کامل روشنی کے کیون خدان نہیں ہوتے عجیب الحق ہیں کہ اپنے مریض ہونیکے تو قابل ہیں بر علاج کا کچھ فکر نہیں ہائے افسوس کیوں انکی آنکھیں نہیں کھلتیں تا وہ حق الابر کو دیکھ لیں کیوں انکے کانوں پر سے پردہ نہیں اٹھتا تا وہ حقانی آواز کو سن لیں کیوں انکے دل ایسے کج و اور انکی سمجھیں ایسی لٹی ہو گئیں کہ جو اعتراض حقیقت میں انہیں پر وار د ہوتا تھا وہ الہام حقیقی کے تابع پیچ کرنے لگے کیا ابھی تک ہم نے انکو یہ ثابت کر کے نہیں دکھایا کہ وہ معرفت الہی میں بنیاد ناقص اور خطرہ کی حالت میں ہیں کیا ہم نے ابھی تک ان پر یہ ظاہر نہیں کیا کہ معرفت تامہ و کاملہ صرف قرآن و کفر کے ذریعہ سے حاصل ہو سکتی ہے و بس پھر جبکہ ہر ایک طور سے انہیں کا جھوٹا اور غلطی پر ہونا ثابت ہو چکا ہے تو پھر یہ کیسی ایمانداری اور دیانت ستغاری ہے کہ اپنے گہر کے ماتم سے بخبرہ کراہل اسلام کو مجاور قرار دینے میں اور خُش اور شکر کی باتیں موندہ بر لاتے ہیں جن سے یقیناً سمجھا جاتا ہے کہ انکو راست روی سے کچھ ہی غرض اور تعلق نہیں اور یہ باتیں انکی باتیں نہیں ہیں بلکہ حسد اور تعصب کا بد بودار خون ہے۔

اسی وہم کا ضمیمہ تہو سماج والوں کا ایک اور وہم یہی ہے کہ الہام ایک قید ہے اور ہم ہر ایک قید سے آزاد ہیں یعنی ہم اپنے میں کیونکہ آزاد قیدی سے اچھا ہوتا ہے ہم اس نکتہ چینی کو مانتے ہیں اور اقرار کرتے ہیں کہ بلاشبہ الہام ایک تبدیلی کی قید ہے کہ جسکو بغیر سچی آزادی حاصل ہونا ممکن نہیں کیونکہ سچی آزادی وہ کہ انسان کو یہ کینیٹنگی غلطی او شکوک اور شبہات سے نجات ہو کر مرتبہ یقین کامل کا حاصل ہو جائے اور اپنے مولیٰ کریم کو اسی دنیا میں دیکھ لے سو جیسا کہ ہم اسی حاشیہ میں ثابت کر چکے ہیں یہ حقیقی آزادی و بنامین کامل اور خدا دوست مسلمانوں کو بذریعہ قرآن شریف حاصل ہے اور مجرب انکے کسی برہنہ وغیرہ کو حاصل نہیں ان ایک وجہ سے کہ ہر سماج والوں کا نام ہی آزاد اور بے قید ہو سکتا ہے اور اسی خیال سے ہم نے یہی بعض بعض مقامات اس کتاب میں انکا نام آزاد مشرب رکھا ہے اور وہ یہ ہے کہ جیسے بعض رند و لونڈ شراب پیکر یا ایک پالہ بھنگ کا

بقیہ حاشیہ

اور ان سب کے علاوہ دس ہزار روپہ ہاتھ لگے دست کن ہیں اگر آپ کی ذات شریف میں ایسا نہر حاصل ہے کہ جو حضرت مسیح کو بھی حاصل نہیں تھا تو پھر یہ جو ہر کس دن کے لئے چہا کہہا ہے جب آپ ایسے ہی پوتے

کہ اُسی شے بنانے پر ہم قادر نہ ہو سکیں ایسے لوگوں کی حالت پر رونانا ہے جنکو ایسی مستحکم اور برہمی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲ چار یا چرس وغیرہ نشی چیزوں کا دم لگا کر ہر ایک قسم کی شرم و حیا و حفظِ مراتب و پابندی سے بلکہ خدا بھی آزاد بن بیٹھے ہیں اور جس قسم کا دل میں سناڑ اٹھتا ہے بول اُٹھتے ہیں اور جو باتیں میں بک پڑتے ہیں انہیں کے مطابق بعض برہمنوں نے ہم پر ثابت کر دیا ہے کہ حقیقت میں وہ ویسے ہی آزاد ہیں اور درحقیقت انہوں نے بے قید اور آزاد ہو کر اس دنیا کا آرام تو خاطر خواہ حاصل کر لیا کہ سب حلال و حرام اپنی زبان پر ہی آگیا اور دینی احکام کی کنجی اپنے ہی ہاتھ میں ہو گئی اب نفسِ امارہ کے مشورہ سے جس دروازہ کو چاہیں کھولیں اور جس کو چاہیں بند کر دیں آپ ہی کرم دہرم کے بانی جو ہوئے لیکن ان آزادیوں کا مزہ اُس دن چلن گئے جس دن خدا تعالیٰ کے حضور میں اپنی بے ایمانیوں کا جواب دینا پڑے گا۔

اسی وجہ کا ضمیمہ برہمنوں کا سماج والوں کا ایک اور مقولہ ہے کہ گویا انہوں نے اپنے اُسی قامتِ ناساز کو ایک دوسرے لباس میں ظاہر کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ الہام کا تابع ہونا ایک حرکتِ خلافِ وضع استقامت اور مبانیِ طریقِ فطرت ہے کیونکہ ہر ایک امر کی حقیقت پر مطلع ہونے کے لئے صاف اور سیدھا راستہ کہ جس کو ہر ایک انسان کا نفسِ نا طافہ مقصداً اپنی فطرت کے چاہتا ہے یہی ہے کہ عقلی دلائل سے اُس حقیقت کو کو اجاگر جائے جیسے مثلاً فعلِ سر تو کے قبیح ہونے کے لئے حقیقی وجہ جبر و جانی الطمینان موقوف ہے یہی ہے کہ وہ ایک ظلم اور تعدی ہے کہ عقلِ نامتناہی سب اور ناجائز ہے یہ وہ نہیں ہے کہ جو کسی الہامی کتاب نے اُس کا نہ تک ہونا گناہ لکھا ہے یا شلاسم انفار جو ایک زہ ہے اُس کے کہانے کی مانعت حقیقی طور پر اسی بنا پر ہو سکتی ہے کہ وہ قاتل اور مہلک ہے نہ اس بنا پر کہ خدا کے کلام میں اُس کے اکل و غریب سے یہی وار د ہے پس ثابت ہے کہ واقعی اور حقیقی سچائی کی رہنما صرف عقل ہے نہ الہام لیکن ان حضرات کو ابھی تک یہ خبر نہ ہوئی کہ اس دم کا تو اُسی وقت قلع قمع ہو گیا کہ جب مضبوط اور قوی دلائل سے انکی عقل کا خام اور نامتناہی بنا پر ثبوت پہنچ گیا۔ کیا یہ عقائد ہی ہے کہ جس وسوسہ کو دلائلِ قویہ کے پُر زور لشکر نے پس ڈالا ہے اُسی مژدہ خیال کو بے شرم آدمی کی طرح بار بار پیش کیا جائے افسوس افسوس!! ارے بابا کیا تم بار بار سن نہیں چکے کہ گو

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

ہیں کہ جو ان خلیفہ کا مقابلہ کر سکتے ہیں بلکہ اسکا ماخذ بن سکتے ہیں تو پھر آپ کے لئے بات ہی آسان ہے اور آپ بڑی آسانی سے ان تمام حقائق اور وقایع اور برہمن اور برکاتِ فرقانیہ کا مقابلہ کر کے کھجور اُڑھیں

صداقت کہ جو دلائل قاطعہ سے ثابت ہے سمجھ آنے سے رہ گئی اگر ان میں ذرا عقل خدا داد ہوئی تو

بقیہ حاشیہ بلکہ حقائق اشیاء عقلی دلائل سے کس قدر منکشف ہوتے ہیں مگر ایسا تو نہیں کہ تمام مراتب یقین کا استكمال عقل ہی پر موقوف ہے آپ نواپنی ہی مثال پیش کر دے مگر ہم ہو سکتے ہیں کہ نہ کہ سم الفار کا قائل اور نہ کہ ہونا مجرد عقل کے ذریعہ سے یہ پایہ ثبوت نہیں پہنچا بلکہ یقینی طور پر یہ خاصیت اسکی تب معلوم ہوئی جب عقل نے تجربہ صحیحہ کو اپنا رفیق بنا کر سم الفار کی خاصیت منفیہ کو مسترد کر لیا ہے سو ہم بھی آپکو ہی سمجھاتے ہیں کہ حسی سم الفار کی خاصیت یقینی طور پر دریافت کر نیکے لئے عقل کو ایک دوسرے رفیق کی حاجت ہوئی نیز تجربہ صحیحہ کی حاجت ایسا ہی البتات اور عالم معاد کے حقائق علی وجہ البقین دریافت کر نیکے لئے عقل کو اہلہم اہی کی حاجت ہے اور بغیر اس رفیق کے عقل کا کام علم دین میں حل نہیں سکتا جیسے دوسرے علوم میں بغیر دوسرے رفیقوں کے عقل بے دست و پا اور ناقص اور ناتمام ہے غرض عقل فی حد ذاتہ مستقل طور پر کسی کام کو یقینی طور پر انجام نہیں دیکتی جب تک کوئی دوسرا رفیق اس کے ساتھ شامل نہ ہو اور بغیر شمول رفیق کے ممکن نہیں کہ خطا اور غلطی سے محفوظ اور معصوم رہ سکے بالخصوص علم الہی میں جسکے تمام اسباب کی گزند اور حقیقت اس عالم کی وراڈ اور اسے اور جسکا کوئی نمونہ اس دنیا میں موجود نہیں ان امور میں عقل ناقص انسانی غلطی سے تو کیا بچگی کمال معرفت کے مرتبہ تک ہی نہیں پہنچا سکتی اور غایت کا رہنما رہیہ عقل دریافت کیا جاتا ہے اسکا مضمون صرف اسقدر ہوتا ہے کہ قیاس کنندہ اپنے گمان میں گودہ گمان واقعی ہوا غیر واقعی کسی امر کی ضرورت قرار دے لیتا ہے مگر مہتابت نہیں کر سکتا کہ وہ امر جو ضروری قرار دیا گیا ہے خارجی طور پر ہی متحقق الوجود ہے اور اسی جہت سے علم اسکا ایک ایسی فرضی ضرورت پر مبنی ہونے کی وجہ سے جسکا خارجی طور پر اسکو کوئی پتہ نہیں ملا ایک مجرد خیال بے بنیاد تصور ہوتا ہے اور یقین کامل کے درجہ سے اسکو بکلی یاس اور بے یقینی حاصل ہوتی ہے اور ہم بار بار لکھ چکے ہیں کہ ہر ممکن ہی نہیں کہ محض فرضی ضرورتوں اور مجرد خیالات کے تودہ بندی سے یقین کامل کا مرتبہ عقل کو حاصل ہو جائے بلکہ اس کامل یقین کے حاصل کرنے کے لئے تمام معاملات دنیا اور دین کے ایک ہی اصول محکم پر پڑتے ہیں یعنی ہر ایک امر خواہ دینی ہو خواہ

بقیہ حاشیہ

میں اسی غرض کے لئے مندرجہ میں اشتداد کامل روپہ لے سکتے ہیں بالخصوص جب آپکی تقریر کے ضمن میں یہ بھی پایا جاتا ہے کہ آپ دنیا کی تکالیف میں سخت مبتلا ہیں اور آپکو روپہ کی اشد ضرورت ہے تو ہر اگر

اس مہیودہ اعتراض کرنیکے وقت اول یہی سوچتے کہ کیا خدا کا اپنی ذات اور صفات اور جمیع افعال میں

بمقتضیٰ حاشیہ بلکہ دنیوی اُسی حالت میں کامل یقین کے مرتبہ تک پہنچ سکتا ہے کہ جب علم حقائق اشیاء کا صرف قیاسی وجہ میں محدود نہ رہے اور وجہ ثبوت وجود کسی چیز کی فقط اتنی ہی اپنے ہاتھ میں نہ ہو کہ قیاس اُسکے وجود کو جانتا ہے بلکہ کسی طرح سے اُسکے واقعہ فی الخارج ہونے کا یہی پتہ مل جائے تا مجوزہ عقل صرف خیالات کے درجہ میں ڈوبی نہ رہے اور جس امر کا موجود ہونا خیالی طرح پر اُسے فرض کر لیا ہے اُس امر کے وجود پر بلکہ واقعی مطلع ہی ہو جائے اور جبکہ تکمال یقین کا علم واقعہ پر موقوف ہوا اور ظاہر ہے کہ واقعات خارجیہ کی خبر دینا عقل کا کام اور منصب نہیں بلکہ یہ مورتوں اور واقعہ نگاروں اور تجربہ کاروں کا منصب ہے جنہوں نے پچھتم خود ان واقعات کو دیکھا ہو یا ان حالات کو کسی دیکھنے والے کی زبان سے سنا ہو پس اس صورت میں عقل ناقص انسان کے لئے واقعہ نگاروں اور مورتوں اور آزمودہ کاروں کی ضرورت پڑتی ہی وجہ ہے کہ گو کسی امر میں لاکھ ہوشگافی کرو مگر جو کچھ وقعت اور شان اُسکی تجربہ یا تاریخ کے شمول سے گزرتی ہے وہ بات مجرد قیاس سے ہرگز حاصل نہیں ہوتی اور جس جگہ کسی شہادت رویت کی حاجت پڑتی ہے اُس جگہ قیاسی انگلیں کام نہیں دیکھتیں اور فقط قیاسی تیر چلانے والا اور صرف موندہ سے باتیں بنانا والا ایک محدود واقف حالات یا صاحب تجربہ اور آزمائش کا قائم مقام نہیں ہو سکتا اور اگر ہو سکتا تو یہ مورتوں اور واقعہ نگاروں اور تجربہ کاروں کی کچھ ضرورت نہ رہتی اور لوگ صرف اپنے قیاسوں سے دُنیا کے متفرق حالات جھکا جانتا تاریخ اور تجربہ اور واقعہ دانی پر موقوف رہے معلوم کرتے اور سارا ہندو نظام عالم کا فقط قیاسی انگلیوں سے چلا لیتے۔ مورتوں اور واقعہ نگاروں اور اہل تجربہ لوگوں کی تب ہی تو حاجت پڑتی کہ جب اکیلی عقل اور مجرد قیاس سے کام چل نہ سکا اور صرف قیاس کی کشتی میں بیٹھنے سے دُنیا کی سب مہات دہمتی نظر آئی اور فقط عقل کے چرخ پر چڑھنے سے سارا کام اس عالم کا برباد ہوتا دکھائی دیا حالانکہ دُنیا کے معاملات کچھ ایسے بڑے پیچیدہ نہیں بلکہ ایسے صاف اور واضح ہیں کہ گویا ہمارے آئینہ کے سامنے اور نظر کے نیچے ہیں اور جو یقین اُس نادیدہ عالم کے واقعات میں پیش آتی ہیں اور سطح غیر مرئی اور غیب الغیب جہان کے تصور کرنے کے وقت میں حیرت میں رونما ہوتی ہیں اور نظر اور فکر کے آگے

بمقتضیٰ حاشیہ

صورت میں دُنیا حاصل کرنیکی اس سے بہتر اور کیا تدبیر ہے کہ آپ سب کام جھوٹا کر ہی کام اختیار کریں اور حقائق شریف کے علوم الہیہ اور دقائق عقلیہ اور تاثیرات باطنیہ کا اپنی کتاب سے مقابلہ دکھا کر روپیہ انعام کا وصول کریں

واحد لاشریک ہونا ضروری ہے یا نہیں ؟ اور اگر اس دلیل کو نہیں سوچا تھا تو کاش اس دوسری

بقیہ حاشیہ نمبر ایک دریا ناپیدا کنار و کہلائی دیتا ہے اس جگہ اسکا ہزارم حصہ بھی نہیں تو اس صورت میں اگر ہم مرتباً و عداً بے راہی اختیار نہ کریں تو بلاشبہ اس اقرار کرینکے لئے مجبور ہیں کہ ہم اس عالم کے حالات اور واقعات ٹھیک ٹھیک معلوم کرینکے لئے اور ان پر یقین کامل لانے کی غرض سے دنیا کی نسبت صد درجہ زیادہ مورتون اور واقعہ نگاروں اور خبر نگاروں کی حاجت ہے اور جبکہ اس عالم کا مورخ اور واقعہ نگار مجر خدا کی کلام کے کوئی اور نہیں ہو سکتا اور ہمارے یقین کا جہاز بغیر وجود واقعہ نگار کے تباہ ہوا جاتا ہے اور یاد ضرور سادس کی ایمان کی کشتی کو در طہ ہلاکت میں ڈالتی جاتی ہے تو اس صورت میں کون عاقل ہے کہ جو صرف عقل ناقص کی رہبری پر بہرہ و سر کر کے ایسے کلام کی ضرورت سے مو نہ پہ پہرے جبر اسکی جان کی سلامتی موقوف ہے اور جسکے مضامین صرف قیاسی الطکون میں محدود نہیں بلکہ وہ عقلی دلائل کے علاوہ یہ حیثیت ایک مورخ صادق عالم ثانی کے واقعات صحیحہ کی خبر ہی دیتا ہے اور چشم دید ماجرا بیان کرتا ہے۔

از وحی خدا صبح صادق بریدہ جسے کہندہ آن صحیفہ پاک چو در کا خیل باشند بجان ناف مظہر و آن بابیاد کرد ما بود رسیدہ آن دیدہ کہ نوی نگار مشق ز زلف شفا کہ ہمہ عمر ز کوری ز سیدہ آن ل کہ جز از و مجمل کل از انشا سو گند توان خورد کہ بولش نشیدہ باخورد ہم نسبت آن نور کہ ہمہ صد خور کہ بہر اسرا و حلقہ کشیدہ بے دولت و بخت کسانیکہ انان ستر فتر از سخت و پیونزیدہ ان سچ بات ہے کہ عقل ہی بے سود اور بیفائدہ نہیں اور ہم نے کب کہا ہے کہ بیفائدہ ہے مگر اس بدیہی قدرت کے ماننے سے ہم کس طرف بہاگ سکتے ہیں کہ مجرذ عقل اور قیاس کے ذریعہ سے ہمیں وہ کامل یقین کا سرمایہ حاصل نہیں ہو سکتا کہ جو عقل اور الہام کے اشتغال سے حاصل ہوتا ہے اور نہ لغزشوں اور غلطیوں اور خطاؤں اور گمراہیوں اور خود پسندیوں اور خود بینیوں سے ہم بچ سکتے ہیں اور نہ ہمارے خود تراشیدہ خیالات خدا کے پرزور اور پر جلال اور پر عجب حکم کی طرح جذبات نفسانی پر غالب آ سکتے ہیں اور نہ ہمارے طبعزات و تصورات اور خنک خیالات اور بے اصل توہمات و سحر و اور خوشی اور تسلی اور تشفی پہنچا سکتے ہیں کہ جو موجب حقیقی کا دلاویز کلام پہنچاتا ہے تو پہر کیا ہم ایک اکیلی عقل کے پیرو ہو کر ان تمام نقصانوں اور زیانوں اور بد بختیوں اور بد نصیبیوں

اس سے آجی برمی ناموری ہو با و یگی اور جس میدان کے فتح کرنے سے حضرت تسبیح قاصد ہے اور اپنی تعلیم ناقص کا آپ اقرار کر کے اس جہان سے سد ہار گئے وہ میدان گویا آپکے ہاتھ سے فتح ہو جائیگا گویا ایک

بقیہ حاشیہ نمبر ایک

دلیل کو ہی سوچا جوتا کہ جس ذات کو علمی اور قدرتی طاقتوں میں سب سے زیادہ اور بمثل و مانند تسلیم

بہت حد تک حاشیہ مگر کو اپنے لئے قبول کر لین اور ہزار ہا بلاؤں کا اپنے نفس پر دروازہ کھول دین عاقل انسان کسی طرح اس مہل بات کو باور نہیں کر سکتا کہ جس نے کامل معرفت کی پیاس لگا دی ہے اُس نے پوری معرفت کا لبالب پیا اپنے سے مدیج کیا ہے اور جس نے آپ ہی دونوں کو اپنی طرف کھینچا ہے اُس نے حقیقی عرفان کے دروازے بند کر رکھے ہیں اور خدا شناسی کے تمام مراتب کو صرف فرضی ضرورت پر خیال دوڑانے میں محدود کر دیا ہے کیا خدا نے انسان کو ایسا ہی بد بخت اور بے نصب پیدا کیا ہے کہ جس کا دل تسلی کو خدا شناسی کی راہ میں اسکی روح پاہتی ہے اور دل بڑبڑاتا ہے اور جسکے حصول کا جوش اسکی جان و جگر میں بہا ہوا ہے اُسکے حصول سے ہر دُنیا میں اُسکو بکلی یاس اور ناامیدی ہے۔ کیا تم ہزار ہا لوگوں میں سے کوئی بھی ایسی روح نہیں کہ اس بات کو سمجھے کہ جو معرفت کے دروازے صرف خدا کے کھولنے سے کھلتے ہیں وہ انسانی قوتوں سے کھل نہیں سکتے اور خدا کا آپ کہنا ہے کہ میں موجود ہوں اُس سے انسانوں کے صرف قیاسی خیالات برابر نہیں ہو سکتے بلکہ خدا کا اپنے وجود کی نسبت خبر دینا ایسا ہے کہ گویا خدا کو دکھلا دیتا ہے مگر صرف قیاساً انسان کا کہنا ایسا نہیں ہے اور جبکہ خدا کے کلام سے کہ جو اُسکے وجود خاص پر دلالت کرتا ہے ہمارے عقلی خیالات کسی طرح برابر نہیں ہو سکتے تو پھر تکمیل نصن کے لئے کیوں اُسکے کلام کی حاجت نہیں۔ کیا اس صریح تفاوت کو دیکھنا تمہارے دل کو خدا ہی بیدار نہیں کرتا کہ کیا ہمارے کلام میں کوئی بھی ایسی بات نہیں کہ جو تمہارے دل پر موثر ہو اُسے لوگو اس بات کے سمجھنے میں کچھ بھی وقت نہیں کہ عقل انسانی مغیبات کے جاننے کا آلہ نہیں ہو سکتی اور کون تم میں سے اس بات کا منکر ہو سکتا ہے کہ جو کچھ بعد موت کے پیش آیا ہے وہ سب مغیبات میں ہی داخل ہے مثلاً تم سوچو کہ کسی کو واقعی طور پر کیا خبر ہے کہ موت کے وقت کیونکر انسان کی جان نکلتی ہے اور کہاں جاتی ہے اور کون ہراہ لیتا ہے اور کس مقام میں ٹھہرائی جاتی ہے اور پھر کیا کیا معاملہ اُس پر گذرتا ہے ان سب باتوں میں عقل انسانی کیونکر قطعی فیصلہ کر سکے قطعی طور پر تو انسان تب فیصلہ کر سکتا کہ جب ایک دوسرے پہلے مر چکا ہوتا اور وہ راہیں اُسی معلوم ہوتی ہیں جن راہوں سے خدا تک پہنچتا تھا اور وہ

بہت حد تک حاشیہ

صورت سے آپ قیاسیوں کی نظر میں سچ سے بہتر ٹھہرا دینگے کہ جس کتاب کو وہ مدت العمر ناقص سمجھتے رہے آپ نے اُسکا کما ظاہر کر دکھایا۔ دُنیا کے سخت محتاج ہو کر کیوں اسقدر روپیہ ناحق چھوڑے ہیں اور اگر

کرتے ہیں اُن طاقوتوں کے آثار کو بھی بیشل و مانند ماننا چاہئے کیونکہ جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں کلام

بصیرۃ حاشیہ بلکہ مقامات اسے یاد ہوتے ہیں جن میں ایک عرصہ تک اسکی سکونت رہی تھی مگر اب تو نرہی انگلیں ہیں گو ہزار احوال نگاہوں

موقعہ پر جا کر تو کسی عاقل نے نہ دیکھا اس صورت میں ظاہر ہے کہ ایسے جے مینا دھیا لاسکے آپ ہی نسلی بکڑنا ایک طفل تسلی ہے حقیقی تسلی نہیں ہے اگر تم محققانہ نگاہوں سے دیکھو تو آپ ہی شہادت دو کہ انسانی عقل اور اسکا کائنات ان سب امور کو علی وجہ القیٰن ہرگز دریافت نہیں کر سکتا اور صحیفہ قدرت کا کوئی صفحہ ان امور پر یعنی دلالت نہیں کرتا۔ دور دراز کی باتیں تو ایک طرف رہیں اول قدم میں ہی عقل کو حیرانی ہے کہ روح کیا چیز ہے اور کیونکر داخل ہوتی اور کیونکر نکلتی ہے ظاہر تو کچھ نکلتا نظر نہیں آتا اور نہ داخل ہوتا نظر آتا ہے اور اگر کسی جاندار کو وقت نزاع جان کے کسی شیشہ میں ہی بند کر دو تب بھی کوئی چیز نکلتی نظر نہیں آتی اور اگر بند شیشہ کے اندر کسی مادہ میں کثیرے بڑ جائیں تو اُن روحوں کے داخل ہونے کا بھی کوئی راہ دکھائی نہیں دیتا۔ اندھے میں اس سے بھی زیادہ تعجب ہے کس راہ سے روح پرواز کر کے آتی ہے اور اگر بجو اندری مرجائے تو کس راہ سے نکل جاتی ہے کیا کوئی عاقل اس معما کو صرف اپنی عقل کی ذور سے کھول سکتا ہو؟ وہم جتنے چاہو دوڑاؤ مگر محروم عقل کے ذریعہ سے کوئی واقعی اور یعنی بات تو معلوم نہیں ہوتی بہر جبکہ پہلے ہی قدم میں یہ حال ہے تو بہر بہ ناقص عقل امور معاد میں قطع طور پر کیا دریافت کر لے گی؟ کیا آپ لوگوں میں اس بات کا سمجھنے والا کوئی نہیں رہا؟ کیا تمہاری اس مصیبت زدہ حالت پر تمہیں آپ ہی رحم نہیں آتا؟ مگر حالت میں جیفہ دنیا کے پیچھے تمہارے پیٹ میں اتنی کھل ملی پڑی ہوئی ہے کہ اس کے حصول کے جوش میں ہزار ہا کوس کا سفر خشکی و تری میں کرتے ہو تو کیا عالم معاد تمہاری نظر میں کچھ چیز نہیں۔ افسوس کیوں آپ لوگوں کو سمجھ نہیں آتا کہ روح کی ہر ایک ہر کاری کا چارہ اور نفس انارہ کی ہر ایک مرض کا علاج صرف اپنے ہی تجلیات اور تصورات سے ممکن نہیں۔ یہ ایک قدرتی قاعدہ ہے کہ جب انسان کسی جذبہ نفسانی یا آفت روحانی میں مبتلا ہو مثلاً قوت غلبہ اشتعال میں ہو یا قوت شہوتہ شعلہ زن ہو یا کسی مصیبت اور ماتم اور ہم اور غم میں گرفتار ہو یا کسی اور تغیر نفسانی یا روحانی سے مقہور ہو تو وہ ان امراض اور اغراض کو کہ جو اسکے نفس اور روح پر غلبہ کر رہی

اکیلے اس کام کو انجام دینا ممکن نہیں تو دو چار یا دس ہیں دوسرے پادری جو میوہ بازاردن اور دیہات میں گشت کرتے پھرتے ہیں شریک کر لیجئے اور خدا کے ساتھ ذرا لڑو کہہ لیجئے ورنہ جو لوگ ہمارا مرقمہ انتہا

بصیرۃ حاشیہ

کی عظمت و شوکت متکلم کی علمی طاقتوں کے تابع ہے جو کوئی علمی طاقتوں میں زیادہ تر ہے اُسکی

بہت حد تک اس لیے کہ ہر مہین صرف اپنی دعا اور نصیحت سے دور نہیں کر سکتا بلکہ ان جذبات کے فرو کرنے کے لئے ایک ایسی دغظ کا محتاج

ہوتا ہے کہ جو سامع کی نظر میں بارعب اور بزرگ اور اپنی بات میں سچا اور اپنے علم میں کامل اور اپنے عہدوں میں وفادار ہو اور باطن میں ہر قسم کے پورا کرنے پر قادر بھی ہو جسے سامع کے دل میں خوف یا امید یا تسلی پیدا ہوتی ہے۔ کیونکہ یہ بات نہایت بڑی اور ظاہر ہے کہ اکثر اوقات انسان کی یہ حالت ہوتی ہے کہ اگرچہ وہ ایگانہ کو حقیقت میں ایک گناہ سمجھتا ہے یا ایک امر خلاف استقامت اور صبر کو خلاف استقامت بھی جانتا ہے مگر کچھ ایسا غفلت کا پردہ یا ناگہانی غم کا صدمہ اُسکے دل پر چڑھتا ہے کہ وہ پردہ جب ہی اٹھتا ہے کہ جب دوسرا شخص جسکی عظمت اور بزرگی اور صداقت اُسکے دل میں متکلم ہے اُسکو سمجھتا ہے اور ترغیب یا ترہیب یا تسلی و تشفی لینے جیسا کہ موقع ہو اُسکو دیتا ہے اور اُسکا کلام اثر میں کچھ ایسا عجیب ہوتا ہے کہ گو وہ انہیں دلائل کو پیش کرے کہ جو سامع کو معلوم میں مگر وہ ہلکتے ہوئے کو کمر بستہ اور مست کو جہت اور ضعیف کو قوی اور مضطرب کو تسلی یافتہ کر دیتا ہے اور یہ سب امور ایسے ہیں جن میں دانا انسان آپ اقرار ہی ہوتا ہے کہ وہ اپنے مغلوب النفس یا بغیر امور کی حالتوں میں اُنکا محتاج ہے بلکہ جنکی روح میں نہایت لطیف اور طالب حق اور جن کے دل گمنا ہوئی کہ مدت اور کثافت سے جلد تر ہزار ہو جاتے ہیں وہ اپنے مغلوب النفس ہونے کی حالتوں میں خود بیمار کی طرح اُس علاج کے مستعدی ہوتے ہیں تا کہ کسی مرد خدا کی زبان سے کلمہ ترغیب یا ترہیب یا کلمات تسلی و تشفی سن کر اپنے اندر دلی انقباض سے شغلا باز و غرض بلاشبہ انسان کی فطرت میں یہ نہایت ہے کہ گو وہ کبھی ہی عالم فاضل کیون نہ ہو مگر حوادث اور جذبات نفس کے وقت جیسا دوسروں کی باتوں سے متاثر ہوتا ہے صرف اپنی باتوں سے ہرگز نہیں۔ مثلاً جیسے کوئی حادثہ پڑتا ہے یا کوئی ماتم وقوع میں آجاتا ہے تو وہ فی نفسہ اس بات سے کچھ بے خبر نہیں ہوتا کہ دنیا خوشی اور امن کی جائے نہیں نہ ہمیشہ رہنے کا مقام ہے لیکن صدمہ کے وقت اُس عاجز انسان پر قلق اور بغیراری طلبہ کر جاتی ہے اور دل ہاتھ سے لٹکتا جاتا ہے ایسے وقت میں اگر کوئی ایسا شخص کہ جو اُسکی نظر میں نہایت مقدس و کامل و بزرگوار ہے اُسے سمجھا جاتا ہے کہ صبر کر صابر وں کے جناب الہی میں بڑے بڑے اجر ہیں اور یہ دنیا ہمیشہ رہنے کی جگہ نہیں

پڑہ کر آپ لوگوں کی بہ زمانہ باتیں سنتے ہیں اب اُن لوگوں پر حضرات عیسائیوں کی دیانت اور خدا ترسی جیسی کہ ہے نبوی اہل جاہلیگی۔

فیہ حاشیہ و حاشیہ

تقریر کی عظمت و شوکت بھی زیادہ تر ہے اور اگر اس دلیل کو بھی نظر سے ساقط کر دیا تھا تو کاش مسئلہ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ سو اگر جب یہ بات اسکو پہلے بھی معلوم ہی تھی براہین کے مونیہ سے سنکر ایک عجیب طرح کا اثر ہوتا ہے کہ جو کرتے

ہوئے کو متاثر کرتا ہے۔ غرض کہ ہر وقت اور محل میں اپنے ہی خود تراشیدہ خیالات اپنے دل پر اثر ڈال نہیں
سکتے بلکہ بااوقات جذبات نفسانی یا آرام روحانی سے ایسی عقل دب جاتی ہے کہ انسان میں سوچنے اور سمجھنے کی قوت
ہی نہیں رہتی اور اسوقت وہ خود اپنے تئیں اس حالت میں پاتا ہے کہ اس کے لئے کسی دوسرے کی طرف سے ترغیب
یا ترمیم یا تسلی و تشفی کی باتیں صاف موزوں۔ پس ان تمام امور پر نظر ڈالنے سے دانا انسان اس نتیجہ تک پہنچ سکتا
ہے کہ خدا نے جو اسکی فطرت کو ایسا بنایا ہے یہی وضع فطرت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اس حکیم مطلق نے
انسان ضعیف البیان کو اپنی ہی رائے اور قیاس پر چڑھایا نہیں چاہا بلکہ جس طرح کے واقفان اور متفکران سے اسکی
تسلی اور تشفی ہو سکتی ہے اور اس کے جذبات نفسانی دب سکتے ہیں اور اسکی روحانی بقیراریاں دور ہو سکتی ہیں وہ سب
محکم اس کے لئے پیدا کئے ہیں اور جس کلام سے اسکی امراض و اعراض دور ہو سکتی ہے وہ کلام اس کے لئے مہیا کیا ہے
یہ نبوت ضرورت الہام کا کسی اور طرز سے نہیں بلکہ خدا کا ہی قانون قدرت اسے ثابت کرتا ہے کیا یہ سچ نہیں
کہ دنیا میں کروڑ ہا آدمی کہ جو تعصبات میں معتصبت میں غفلت میں گرفتار ہوتے ہیں ہمیشہ وہ دوسرے واقعات و احوال
سے متاثر ہو کر اپنے دین اور ہر جگہ اپنی عقل اور اپنے ہی خیالات ہرگز کافی نہیں ہوتے اور ساتھ ہی یہ بات بھی
کہ جس قدر مشکل کی ذاتی عظمت اور وقعت سامع کی نظر میں ثابت ہو سیکر اسکا کلام تسلی اور تشفی بخشتا ہے اسی
خصص کا وعدہ موجب تسکین خاطر ہوتا ہے کہ جو سامع کی نظر میں صادق و اعداد و ایفا و وعدہ پر قادر بھی ہو اس
صورت میں کون اس بدیہی بات میں کلام کر سکتا ہے کہ امور معاد اور دلائل الحسوس میں اعلیٰ مرتبہ تسلی اور تشفی
اور تسکین خاطر کا کہ جو جذبات نفسانی اور لامر و معانی کو دور کرنے والا ہو صرف خدا کے کلام سے حاصل کیا
جاسکتا ہے اور قانون قدرت پر نظر ڈالنے سے اس وعدہ تر موجب تسلی و تشفی کا اور کوئی امر قرار نہیں پاسکتا۔
جب کوئی آدمی خدا کے کلام پر پورا پورا ایمان لاتا ہے اور کوئی اعراض صوری یا معنوی دیمان نہیں ہوتا تو خدا کا
کلام اسکو بڑے بڑے گرداوبوں میں بچا لیتا ہے اور سخت سخت جذبات نفسانی کا مقابلہ کرتا ہے اور بڑے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

ایک اور عیسائی صاحب ہمتی نے ان کے نوافقان میں یہ سوال کرتے ہیں کہ کون کون سے علامات یا خیرات
میں جن سے سچے اور جھوٹے نجات دہندہ میں تمیز کیا جاسکے اسکا جواب بھی جی جے کہ خدا کی طرف سے تمہارا

خواص الاستیاء حق کا یاد رکھتے کیا انہیں معلوم نہیں کہ صد ہا جنرین ایک ہی جنس کی ہوتی

بقیہ حاشیہ بکر بڑے پروفٹ مالوں میں ممبر بننا ہے جب دانا انسان کسی مشکل یا جذبہ نفسانی کے وقت میں خدا کے کلام میں وعدہ و وعید پاتا ہے یا کوئی دوسرا اُسے سمجھاتا ہے کہ خدا نے ایسا فرمایا ہے تو ایک بارگی اُس سے ایسا متاثر ہو جاتا ہے کہ توبہ پر توبہ کرتا ہے۔ انسان کو خدا کی طرف سے تسلی پانے کی بڑی بڑی حاجتیں پڑتی ہیں بسا اوقات وہ ایسی سخت مصیبت میں گرفتار ہو جاتا ہے کہ اگر خدا کا کلام آ یا نہ ہوتا اور اُسکو اپنی اس بشارت سے مطلع نہ کرتا۔ ولنبلوکم بشئ من الخوف والجوع ولقص من الاموال والالفسن والنمات فبشر الذین اخا صابتھم مصیبة قالوا انا لله وانا الیہ راجعون لہ اولئیک علیہم صلوات من ربہم ورحمۃ اولئیک ہم المفلحون طے تو وہ بے حوصلہ ہو کر شاید خدا کے وجود سے ہی انکار کرتا اور یا نا امیدی کی حالت میں خدا سے بکلی رابطہ توڑ دیتا اور یا غمخون کے صدمہ سے ہلاک ہو جاتا۔ اسی طرح جب خدا نفسانی ایسے ہیں کہ جنگی کسرتوران کے لئے خدا کے کلام کی ضرورت تھی اور قدم قدم میں انسان کو وہ امور پیش آتے ہیں جنکا تذکر صرف خدا کا کلام کر سکتا ہے جب انسان خدا کی طرف متوجہ ہونا چاہتا ہے تو صد ہا موانع اسکو اس توجہ سے روکتے ہیں کبھی اس دنیا کی لذت یاد ہوتی ہے کبھی ہم شرابوں کی محبت دامن کنہیتی ہے کبھی اُس راہ کی نکالیف ڈراتی ہیں کبھی قدیمی عادات اور ملکات راستہ شک راہ ہو جاتی ہیں کبھی تنگ کبھی ناہم کبھی ریاست کبھی حکومت اس راہ سے روکنا چاہتی ہے اور کبھی بہر سہ ایک لشکر کی طرح ایک جگہ فراہم ہو کر اپنی طرف کنہیتی ہیں اور اپنے فوائد نقد کی خوبان پیش کرتے ہیں پس اُنکے اتفاق اور ذواہم میں ایک ایسا زور پیدا ہو جاتا ہے کہ خیالات خود تراشیدہ اُنکی مدافعت نہیں کر سکتے بلکہ ایک دم بھی اُنکے مقبلہ پڑ نہیں سکتے ایسے جنگ کے موقع میں خدا کے کلام کی پوز در بند و قہن در کار ہیں کج تافلح کی صف کو ایک ہی قہر میں اڑا دیں۔ کیا کوئی کام یک طرفہ ہی ہو سکتا ہے پس یہ کیونکر ممکن ہے کہ خدا ایک پتھر کی طرح ہمیشہ خاموش رہے اور بندہ و فاداری میں صدق میں مہر میں خود بخود ڈرتا جائے اور صرف ہی ایک خیال کہ آسمان اور زمین کا البتہ کوئی خالق ہوگا اسکو

بقیہ حاشیہ احمدیہ

وہ شخص ہے جسکی متابعت سے سچی نجات حاصل ہو یعنی خدا نے اُسکے غلطیوں میں بہرکت رکھی ہو کہ کمال پروا سکا ظلمات نفسانہ اور ادناس بشریہ سے نجات پا جائے اور اُس میں وہ انوار پیدا ہو جائیں جنکا پاک

ہیں بلکہ ایک ہی صنف کے تحت میں داخل ہوتی ہیں مگر پھر بھی حکیم مطلق نے ہر ایک جنس میں

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ ہمیشہ کی قوت و کثرت عشقِ محمدی انون میں آگے سے آگے کھینچتا چلا جائے خیالی باتیں واقعی باتوں کی ہرگز قائم مقام نہیں ہو سکتیں اور نہ کہی ہوئیں مثلاً ایک مفلس قرضدار نے کسی راستباز دوست سے وعدہ پایا ہے کہ عین وقت پر میں تیرا کل قرضہ ادا کروں گا اور دوسرا ایک اور مفلس قرضدار ہے اُسکو کسی نے اپنی زبان سے وعدہ نہیں دیا وہ اپنے ہی خیالات دھڑاتا ہے کہ شاید مجھے کو بھی وقت پر روپیہ مل جائے کیا تسلی پانے میں بہرہ و دونوں برابر ہو سکتے ہیں ہرگز نہیں ہرگز نہیں یہ سب تو انہیں قدرت ہی میں تو انہیں قدرت سے کوئی حقیقی صداقت باہر ہے ہر افسوس ان لوگوں پر کہ جو قوانین قدرت کی پابندی کا دعویٰ کرتے کرتے پھر انہیں تو ذکر دوسری طرف بہاگ گئے اور جو کچھ کہا تھا اُسکے برعکس عمل میں لائے اے بے ہوش ساج والو اگر تمکو دینی امور میں دلسوزی سے نظر نہیں اگر تمہیں سعاد کی کچھ ہی پرواہ نہیں تو کیا ابھی تک دنیوی امور میں تم پر ثابت نہیں ہو چکا کہ عقل نے تنہا کوئی کام تمہاری دنیا کا کبھی سر سے تک نہیں پہنچا یا کیا تمہیں اس صدفِ کف کے ملنے سے ہنوز کسی غم کی گنجائش ہے کہ عقل کو کبھی بہرہ لیاقت حاصل نہیں ہوئی کہ بغیر اشتغال کسی دوسرے رفیق کے بذاتِ خود کسی کام کو بوجہ اس ناکمل انجام دیکھے سچ کہو کیا ابھی تک تمہیں اس بات کا امتحان نہیں ہوا کہ جو کام صرف عقل پر پورا ہی مشتبہ اور غلطیوں اور ناتمام رہا اور جب تک واقعات کا نقشہ بند نہ کیے کسی واقعہ دان کے طیارہ ہو کر آیا تب تک تمام کام عقل اور قیاس کا ادھورا اور خام رہا تم انصاف سے کہو کیا تمہیں آج تک اس بات کی خبر نہیں کہ ہمیشہ سے عقلند لوگوں کا یہی شعار ہے کہ وہ اپنی قیاسی وجوہ کو کبھی تجربہ سے تقویت دے لیتے ہیں اور کبھی تواریخ سے اور کبھی نقشِ حیات موقعہ نما سے اور کبھی خطوط اور مراسلات سے اور کبھی اپنی ہی قوتِ باصرہ اور سامعہ اور شامہ اور لامہ وغیرہ کی گواہی سے پس اب تم آپ ہی سوچو اور اپنے دلوں میں آپ ہی خیال کرو اور اپنی نگاہوں میں آپ ہی جانچ لو کہ جس حالت میں دنیوی امور کے لئے کہ جو مشہور اور

ازمنہ حاشیہ نمبر ۲

دلوں میں پیدا ہو جانا ضروری ہے ان جب تک پیر دی کنندہ کی متابعت میں کسر ہو تب تک ظلماتِ نفسانہ دور نہیں ہونگے اور نہ انوارِ باطنیہ ظاہر ہونگے لیکن یہ اُس نبی متبع کا قصہ نہیں بلکہ خودہ مدعی اتباع کا اعراض صوری یا معنوی کی آفت میں گرفتار ہے اور اسی اعراض کی وجہ سے محروم اور محجوب ہے یہی حقیقی علامت ہے جس سے انسان گذشتہ قوتوں اور کہا نیوں کا محتاج نہیں ہوتا بلکہ خود طالبِ حق بن کر کھڑے ہادی اور حقیقی فیض رسا

جدا جدا خواص مودع کئے ہیں۔

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ محسوس ہیں دوسرے رفیقوں کی حاجت پیسے تو بہر اُن امور کے لئے کہ جو اس عالم سے ورا و الورا اور غیب اور اخفی من الاخفی میں کس قدر زیادہ حاجت ہے اور جس حالت میں مجرّد عقل دنیا کے سہل اور آسان امور کے لئے بھی کافی نہیں تو بہر امورِ معاد کے دریافت کرنے میں کہ جو ادق اور الطف ہیں کیونکہ اگر کافی ہو سکتی ہے اور جبکہ تم معاشرت کے ناپائیدار اور ناجیز کاموں میں جنکا نفع نقصان ایک گزر جانے والی چیز ہے مجرّد قیاس اور عقل کو قابل اطمینان نہیں سمجھتے تو بہر آپ لوگ امورِ معاد میں جنکے آثار دائمی اور جنکے خطرات لا علاج ہیں فقط اسی عقل ناقص پر کوئی نکرہ ہوسہ کر سکتے ہیں رے رے میں کیا یہ اس بات کا عمدہ ثبوت نہیں کہ آپ لوگوں نے آخرت کے فکر کو پس پشت ڈال رکھا ہے اور جیفہ دینا بڑا لذیذ اور مزہ دار معلوم ہو رہا ہے ورنہ کیونکر باور کیا جائے کہ خدا نے اتنی بھی نہیں سمجھ نہیں دی کہ جس حالت میں اُس کریم مطلق نے مومنوں کے ناپائیدار امور میں عقل انسانی کو تنہا نہیں چھوڑا بلکہ کئی رفیقوں سے تقویت بخشی ہے تو دہرا آخرت کے نازک اور دقیق مہمات میں جو باقی اور دایم ہیں اُسکی رحمتِ غلیظہ کا ازلی اور ابدی خاصہ کیونکہ مفقود ہو گیا کہ اُس جگہ عقل غریب اور سرگردان کو رفیقِ کامل کے اہتمام سے تقویت بخشی اور ایسا مصاحب اسکو عنایت نہ کیا کہ جو اُس ملک کے کھلی اور جزئی امور سے ذاتی واقفیت رکھتا اور رویت کے گواہ کی طرح خبر دے سکتا تا قیاس اور تجربہ دونوں فکر انواع اقسام کی برکتوں کا چشمہ پھرنے اور طالب حق کو اُس مرتبہ کمال معرفت تک پہنچا سکتے جسکے حصول کا جو من اُسکی فطرت میں ڈالا گیا ہے نہ معلوم آپ لوگوں کو کس نے بہکا دیا کہ یہ سمجھ رہے ہیں کہ گویا عقل اور الہام میں کتنا بڑا تمنا قضا ہے جسکے باعث وہ دونوں ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے خدا تمہاری آنکھیں کھولے اور تمہارے دلوں کے پردے اُٹھا دے کیا تم اس آسان بات کو سمجھ نہیں سکتے کہ جس حالت میں الہام کی طرف سے عقل اپنے کمال کو پہنچتی ہے اپنی غلیظیوں پر متبہ ہوتی ہے اپنی راہ مقصود کی سمت خاص کو دریافت کر لیتی ہے

کو شناخت کر لیتا ہے اور اُس تقدس اور نور کو کہ جو کامل اور فیض رسان ہی کی نسبت اعتقاد کیا گیا ہے نہ صرف اپنی آنکھ سے دیکھتا ہے بلکہ اپنی استعداد کے موافق اسکا نہرہ بھی چمکھ لیتا ہے اور نجات کو نہ صرف خیالی طور پر ایک ایسا امر قرار دیتا ہے کہ جو قیامت میں ظاہر ہوگا بلکہ جہل اور ظلمت اور شک اور شبہ اور نفسانی جذبات کے غلاب سے نجات پکرا دے آسمانی نوروں سے منور ہو کر اسی عالم میں حقیقتِ نجات کو پا لیتا ہے۔ اب جبکہ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

بعض لوگ اس دھوکے میں پڑے ہوئے ہیں کہ بولی انسان کی ایجاد ہے اور جبکہ انسان کی ایجاد ہوئی

تھیہ حاشیہ مبرا اور سرگردانی سے چھوٹ جاتی ہے اور ناحق کی محنتوں اور بے ہودہ مشقتوں اور بیجا ذہان کنی سے رہائی پاتی ہے اور اپنے مشتبہ اور منطون علم کو یقینی اور قطعی کر لیتی ہے اور مجرد انگٹوں سے آگے بڑھ کر واقعی وجود پر مطلع ہو جاتی ہے نسلی پکڑتی ہے آرام اور اطمینان پاتی ہے تو پھر اس صورت میں الہام اسکا محسن و مددگار اور مربی ہوا یا اسکا دشمن اور مخالف اور ضرر رسان ہوا یہ کس قسم کا تعصب اور کس نوع کی نابینائی ہے کہ جو ایک بزرگ مربی کو جو صریح رہبری اور رہنمائی کا کام دے رہا ہے رہزن اور مزاحم تصور کیا جاتا ہے اور جو گڑھے سے باہر نکالتا ہے اسکو گڑھے کو اندر دیکھنے والا سمجھ رہے ہیں سارا جہان جانتا ہے اور تھام آنکھوں والے دیکھ رہے ہیں اور غیر کرمی والی طبعیتیں مشاہدہ کر رہی ہیں کہ دنیا میں عقل کی خوبی اور عظمت کو ماننے والے لاکھوں ایسے ہو گئے ہیں اور اب بھی ہیں کہ جو باوجود اسکے کہ عقل کے پیغمبر پر ایمان لائے اور عاقل کہلائے اور عقل کو عمدہ چیز اور اپنا رہبر سمجھتے تھے مگر ایمان بہ خدا کے وجود سے منکر ہو گئے اور منکر ہی سے لیکن ایسا آدمی کوئی ایک تو کہلاؤ کہ جو الہام پر ایمان لا کر ہر بھی خدا کے وجود سے انکاری رہا پس جس حالت میں خدا پر محکم ایمان لائیکے لئے الہام ہی شرط ہے تو ظاہر ہے کہ جس جگہ شرط مفقود ہوگی اسجگہ شرط و طبعی ساتھ ہی مفقود ہوگا سو اب بدیسی طور پر ثابت ہے کہ جو لوگ الہام سے منکر ہو چکے ہیں انہوں نے دیدہ و دانستہ ایمانی کی راہوں سے پیار کیا ہے اور دہریہ مذہب کے ہیلے اور شائع ہو جانیکو روار کہا ہے یہ نادان نہیں سوچتے کہ جو جو غیب الغیب نہ دیکھنے میں آ سکتا ہے نہ سونگنے میں نہ ٹٹولنے میں اگر توبت سامع بھی اس ذات کامل کے کلام سے محروم اور بے خبر ہو تو پھر اس ناپید وجود پر کیونکر یقین آوے اور اگر مصنوعات کے واسطے صانع کا کچھ خیال بھی دل میں آیا لیکن جب طالب حق نے مدت العمر کوشش کر کے نہ کہی اس صانع کو اپنی آنکھوں سے دیکھا نہ کہی اس کے کلام پر مطلع نہ کیا نہ کہی اسکی نسبت کوئی ایسا نشان پایا کہ جو جیسے جیسے متابعین

تھیہ حاشیہ

سیج نجات و نندہ کی یہی علامت تھری اور یہی طالب حق کا مقصود و عظم ہے کہ جو اسکی زندگی کا اصل مقصد اور اس کے مذہب پکڑنے کی علت غائی ہے تو سمجھنا چاہئے کہ یہ علامت صبر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں پائی جاتی ہے اور انہیں کے اتباع سے کہ جو قرآن و خیر کے اتباع پر منحصر ہے باطنی نور اور محبت اللہ حاصل ہوتی ہے قرآن و خیر جو ان حضرت کے اتباع کا مدار علیہ ہے ایک ایسی کتاب ہے جسکی متابعت سے

تو پہر بلاغت اور فصاحت اور دوسرے کمالات متعلقہ کلام میں جیسا کہ چاہئے انسان مراتب

بقیہ حاشیہ مگر جائے تو کیا آخر اسکو بہہ دوسو نہین گذر لگا کہ شاید میری فکر نے ایسے صانع کے قرار دینے میں غلطی کی ہو اور شاید دہریہ اور طبعیہ ہی سچے ہوں کہ جو عالم کی بعض اجزا کو بعض کا صانع قرار دیتے ہیں اور کسی دوسرے صانع کی ضرورت نہیں سمجھتے میں جانتا ہوں کہ جب از عقل پرست اس باب میں اپنے خیال کو آگے سے آگے دوڑایگا تو دوسو نہ مذکورہ ضرور اس کے دل کو پکڑ لگا کیونکہ ممکن نہیں کہ وہ خدا کے ذاتی نشان سے باوجود سخت جستجو اور نگاہوں کے ناکام رہ کر ہر ایسے وساوس سے بچ جائے وجہ یہ کہ انسان میں بہہ فطرتی اور طبعی عادت سے کہ جس چیز کے وجود کو قیاسی قوانین سے واجب اور ضروری سمجھا اور پہر باوجود نہایت تلاش اور پرلہ وجہ کی جستجو کے خارج میں اس چیز کا کچھ پتہ نہ لگے تو اپنے قیاس کی سخت میں اسکو شک بلکہ انکار پیدا ہو جاتا ہے اور اس قیاس کے مخالف اور منافی سیکڑوں احتمال دل میں نمودار ہو جاتے ہیں بارہم تم ایک مخفی نامہ کی نسبت قیاس دوڑایا کرتے ہیں کہ یوں ہوگا یا دون ہوگا اور جب بات کہلتی ہے تو وہ اور ہی ہوتی ہے انہیں روزمرہ کے تجارب نے انسان کو یہ سبق دیا ہے کہ مجرور قیاسوں پر طمانیت کو کے بیٹھا کمال نادانی ہے غرض جب تک قیاسی انگلیوں کے ساتھ خبر واقعہ نہ ملے تب تک ساری ٹائڈ عقل کی ایک سراب ہے اس سے زیادہ نہیں جسکا آخری نیچہ دہریہ بن ہے سو اگر دہریہ بننے کا ارادہ ہے تو تمہاری خوشی ورنہ وساوس کے تندیلاب سے کہ جو تم سے بہتر خبردار با عقلندوں کو اپنی ایک ہی موج سے تحت اثر کی طرف لیکتا ہے صرف اسی حالت میں تم بچ سکتے ہو کہ جب عروہ و نفی الہام حقیقی کو مغبوطی سے پکڑ لو ورنہ یہ تو ہرگز نہیں ہوگا کہ تم مجرور خیالات عقلیہ میں ترقی کرنے کر لے آخر خدا کو کسی جگہ بیٹھا ہوا دیکھ لو گے بلکہ تمہارے خیالات کی ترقی کا اگر کچھ انجام ہوگا تو بالآخر یہی انجام ہوگا کہ تم خدا کو بے نشان باکر اور زندوں کی علامات سے خالی دیکھ کر اور اس کے سراغ لگانے سے عاجز اور درماندہ رہ کر اپنے دہریہ بیانیوں سے ہاتھ باٹاؤ گے اور اس سے

اسی جہان میں آثار نبات کے ظاہر ہو جاتے ہیں کیونکہ وہی کتاب ہے کہ جو دونوں طریق ظاہری اور باطنی کے ذریعہ سے نفوس ناقصہ کو بمرتبہ تکمیل پہنچاتی ہے اور شکوک اور شبہات سے خلاصی بخشتی ہے۔ ظاہری طریق سے اس طرح کہ بیان اسکا ایسا جامع و قافیہ و حقائق ہے کہ جسقدر دنیا میں ایسے شبہات پائے جاتے ہیں کہ جو خدا تک پہنچنے سے روکتے ہیں جن میں مبتلا ہو کر صدمہ جھوٹے فرقے پہل رہے ہیں اور صدمہ طریق

بقیہ حاشیہ

قصی تک پہنچ سکتا ہے کیونکہ یہ بات بالکل غیر معقول اور خلاف قیاس ہے کہ انسان اپنی ایجاوین

بہارِ حاشیہ ممبر! دیہکامت کہانا کہ اگر نرزی عقل کا انجام دہرہ بن ہے تو اب تک برہم سماج والے کیوں کسفند خدا کے وجود کے
اقرار ہی ہیں اور کیوں یک لخت انکار ہی نہیں ہو جاتے اسکے دو باعث ہیں ایک تو یہ کہ ہنوز انکو اپنے خیالات
میں پوری پوری ترقی حاصل نہیں ہوئی اور جس وجہ کو فرضی طور پر انہوں نے قرار دے لیا ہے اسی تک اسی
فرضی خیال پر ٹہرے ہوئے ہیں اور تامل آگے قدم بڑھا کر اس جستجو میں نہیں پیسے کہ اس فرضی وجود کا
خارج میں کہیں پتہ لگاؤں مگر یہ بات یاد رکھو کہ جب ہی کے وہ اپنے خیالات میں ترقی کر کے کچھ آگے قدم بڑھاؤ گے
تو پہلا اثر اس پیش قدمی کا یہی ہو گا کہ انکے دلوں میں یہ کہنکا پیدا ہو جائیگا کہ جس ذات کو ہم حق قیسم اور جگہ
موجود تسلیم کر رہے ہیں وہ کہاں اور کدہر اور کس طرف ہے اگر وہ واقعی طور پر بوجہ خارجی موجود ہے تو پھر اسکا
کیوں پتہ نہیں ملتا اور کیوں وہ تلاش کر رہے ہیں براہی ہستی کو ظاہر نہیں کرتا اس کہنکے کے پیدا ہونے سے یہاں تو
وہ بالآخر الہام حقیقی پر ایمان لائیں گے اور اپنے نفس کو وہ شہوات سے چھوڑا لیں گے اور اگر یہ نہیں تو پھر ذرا خیالات
کی ترقی ہونے دیجئے پھر دیکھنا کہ کتے دہرہ میں یا نہیں انہیں کے لاکھوں بیانی کہ جو مجرد عقل کے پابند تھے جب
انکے خیالات نے ترقی کی تو آخر طبعی اور دہرہ ہو کر رہے یہ کچھ انوکھے عقل پرست نہیں ہیں کہ جو خیالات میں ترقی
کر کے دہرہ میں بیٹھنے لگے بلکہ خدا کی رہائش کے شیش محل انہیں نظر جائیں گے بلاشبہ جو کچھ انہی خیالات کی ترقی سے پہلے
عقلندوں کی ذات پر آیا وہی اثر کسی دن انکے لئے بھی درپیش ہے توقف صرف اتنا ہی ہے کہ ابھی انکو خدا

فہم کا شہادہ صاف ہے

خیالات باطلہ گراہ لوگوں کے دلوں میں جم ہے ہیں سب کا رد معقولی طور پر اس میں موجود ہے اور جو تعلیم مقاد
کا ملہ کی روشنی ظلمت موجودہ زمانہ کے لئے درکار ہے وہ سب آفتاب کی طرح اُس میں جگہ می ہے اور تمام
امراض نفسانی کا علاج اُس میں مندرج ہے اور تمام معارف حقہ کا بیان اُس میں ہوا ہے اور کوئی دقیقہ علم
الہی نہیں کہ جو آئینہ کسی وقت ظاہر ہو سکتا ہے اور اس سے باہر ہو گیا ہو۔ اور باطنی طریق سے اس طور پر کہ انکی
کامل متابعت دیکھو ایسا صاف کر دیتی ہے کہ انسان اندرونی آلودگیوں سے بالکل پاک ہو کر حضرت اعلیٰ سے
اتصال پہنچ لیتا ہے اور انوار قبولیت اُس پر بار دھونے شروع ہو جاتے ہیں اور غایات الہیہ اسقدر سپر
احاطہ کر لیتی ہیں کہ جب وہ مشکلات کے وقت دعا کرتا ہے تو کمال رحمت اور علون سے خداوند کریم اسکا جواب
دیتا ہے اور بات ایسا اتفاق ہوتا ہے کہ اگر وہ ہرگز مرتبہ ہی اپنی مشکلات اور جو غموں کے وقت میں مل

ترقیات کرنے سے قاصر اور عاجز رہے اور جب کلام کی بلاغت اور فصاحت میں ہر قسم کی ترقی کرنا اور مرتبہ

بہت حاصل کیا مگر الہی پوری جستجو اور تلاش میں بہت سی کسر باقی ہے اور ہنوز دنیا ہی بیماری اور مٹی ہی معلوم ہوئی ہے اور دن رات اُسی کا سوچا ہے اور اُسی کے لئے سمند جہتے ہوئے دور دراز ملکوں میں پہلے جانے ہیں اور ابھی تک آخرت کے ملک کا انکو دیکھنا ہی نہیں اور نہ اُس مالک الملک کا کچھ خیال ہے مگر ماشاء اللہ جب وہ دن آئیگیے کہ وہ بحرِ عقل کے ذریعہ سراسر بات کا فیصلہ کرنا چاہیں گے کہ اگر خدا موجود ہے تو کہاں ہے اور کیوں اُسکا وجود تمام موجود چیزوں کی طرح محسوس نہیں تو یہ ایسا فیصلہ ہوگا کہ یا تو اُس ذات لطیف کے کلام پر ایمان لانا پڑیگا اور یا یہ فرضی قول بھی ہاتھ سے چوڑنا پڑیگا کہ معنوعات کے لئے ایک صانع ہونا چاہئے دوسرا باعث جبکی تقویت سے بحرِ عقل پرست جلد تر وہ یہ بحث سے مُڑک جاتے ہیں الہام الہی کی برکتیں اور وحی اللہ کے آفتاب کی شعاعیں ہیں جنہوں نے خدا کی ہستی کو شہرہ آفاق کر دیا ہے اور جبکی متواتر بارشوں نے اقرار پیشی الہی کو لاکھوں خدا ترس رُوحوں میں مضبوطی سے جما دیا ہے اور کروڑوں دلوں پر ایک بزرگ اثر ڈال رکھا ہے پس چونکہ اُسی کی ستمی اور قدیمی شہادتوں کی بلند آوازوں سے ہر ایک انسان کی توحیدِ سامعہ ہر گئی ہے اور ہر ایک عصبہ سماعت کی تمام تاروں پر وہ دین وہ دُعا آوازیں ایسی سہاگت کر گئی ہیں کہ ایک نادان اور اُمّی آدمی کہ جو عقل کے نام سے بھی واقف نہیں اور نہ سمجھتا ہے کہ دلائل کیا چیز ہیں مگر خدا کی ہستی کے بارہ میں سوال کیا جائے کہ آیا وہ موجود ہے یا نہیں تو ایسے سائل کو وہ نہایت درجہ کا حق جانتا ہے اور خدا کی ہستی پر ایسا بھجوتہ اعتقاد رکھتا ہے کہ اگر تمام بحرِ عقل پرست ایک طرف

بہارِ نبی

کھڑے تو ہزار مرتبہ ہی اپنے مولیٰ کریم کی طرف سے نہایت فصیح اور لذیذ اور متبرک کلام میں محبت آمیز جواب پاتا ہے اور الہام الہی بارش کی طرح اُس پر رستا ہے اور وہ اپنے دل میں محبتِ الہیہ کو ایسا براہِ ہوا پاتا ہے جس کا ایک نہایت صاف و شیشہ ایک لطیف طعنے سے ہوا ہوتا ہے اور اُس اور شوق کی ایک ایسی پاک لذت اُسکو عطا کی جاتی ہے کہ جو اسکے سخت و نفاذی زنجیروں کو توڑ کر اُداس و خائفان سے باہر نکال کر محبوبِ حقیقی کی ٹھنڈی اور دلدارم ہوا سے اُسکو ہر دم اور ہر لحظہ تازہ زندگی بخشتی رہتی ہے پس وہ اپنی وفات سے پہلے ہی اُن عنایاتِ الہیہ کو بخیرِ خود دیکھ لیتا ہے جس کے دیکھنے کے لئے دوسرے لوگ بعد مرنے کے اُمید ہیں باندھتے ہیں اور یہ سب نعمتیں کسی ماہبانہ محنت اور ریاضت پر موقوف نہیں بلکہ صرف قرآنِ شریف کے کامل اتباع سے دی جاتی ہیں اور ہر ایک طالبِ صادق اُنکو پا سکتا ہے اُن کے حصول میں خاتمِ الرسل اور خزانہِ رسل کی بدرجہ کامل محبت ہی

کمال تک پہنچ جانا عند العقل ممنوع نہیں ہے تو اس صورت میں تُوَرَّنی بلاغت کی نظیر بنا بھی ممنوع نہ

بقیہ حاشیہ مگر رکھے جائیں اور دوسری طرف اسکو رکھا جائے تو اُسکے یقین کا پلہ بہاری ہو اور لطف یہ کہ معقولین اور فلسفیوں کی طرح ایک دلیل بھی اُسے یاد نہیں ہوتی بلکہ اُسکی ہلا کو بھی خبر نہیں ہوتی کہ بران اور دلیل اور محبت اور قیاس کسے کہتے ہیں غرض انہیں دیکھتوں کے سہارے سے برہمنو سماج والے بھی باوجود سخت بے لہجی اختیار کر چکے اب تک کسقدر خدا کی ہستی کے قابل ہیں اور خدا کے موجود ہونے کی بزرگ شہرت نے ان کے خیالات کو بھی آوارہ گردی سے تہام رکھا ہے پس اگرچہ کوئی اپنے خُث باطن سے الہام الہی کا شکر گزار نہ ہوگا درحقیقت اُسی کے قوی ہاتھ اور چُر زور بازو سے یقین اور صدق کی گشتی جل رہی ہے اور وہی خدا دانی کو دیا کا ناکھا ہے اور اگر دہرہ اس کے آثار فیض سے بے بہرہ رہے ہیں تو یہ اُسکا قصور نہیں بلکہ خود دہرہ اس شخص کی طرح ہیں کہ جو اپنی فطرت سے اندھا اور بہرہ ہو یا اُس عضو کی طرح ہیں جو فاسد اور جہلآم خوردہ ہو گیا ہو۔

اِس جگہ یہ بھی یاد رہے کہ اکیلی عقل کو ماننے والے جیسے علم اور معرفت اور یقین میں ناقص ہیں ویسا ہی عمل اور وفاداری اور صدق قدم میں بھی ناقص اور قاصر ہیں اور انکی جماعت نے کوئی ایسا نمونہ قائم نہیں کیا جس سے یہ ثبوت مل سکے کہ وہ بھی ان کرڈر یا مقدس لوگوں کی طرح خدا کے وفادار اور مقبول بندے ہیں کہ جب تک برکتیں ایسی دُنیا میں ظاہر ہوئیں کہ اُنکے وعظ اور نصیحت اور دُعا اور توبہ اور تاثیرِ محبت سے صد ہا لوگ پاک روشن اور باخدا ہو کر ایسا اپنے مولیٰ کی طرف جھک گئے کہ دُنیا وافیہا کی کچھ پردہ نہ رکھے کہ اور اس جہان کی

بقیہ حاشیہ

شرط ہے تب بعد محبت بنی اللہ کے انسان اُن نور و انوار میں سے بقدر استعدادِ خود حصہ پالیتا ہے کہ جو کامل طور پر بنی اللہ کو دی گئی ہیں۔ پس طالبِ حق کے لئے اِس سے بہتر اور کوئی طریق نہیں کہ وہ کسی صاحبِ بصیرت اور معرفت کے ذریعہ سے خود اِس دینِ مبین میں داخل ہو کر اور اتباعِ کلامِ الہی اور محبتِ رسولِ مقبول اختیار کر کے ہمارے اُن بیانات کی حقیقت کو بحسبِ تہم خود دیکھے اور اگر وہ اِس غرض کے حصول کے لئے ہماری طرف بصدقِ دل مدِ جمع کرے تو ہم خدا کے فضل اور کرم پر بہرہ و سہرے کے اُسکو طریقِ اتباع بتلانے کو طیار ہیں بر خدا کا فضل اور استعدادِ ذاتی درکار ہے۔ یہ یاد رکھنا چاہئے کہ سچی نجات سچی تندرستی کی مانند ہے پس جیسی سچی تندرستی وہ ہے کہ جسمین تمام آثارِ تندرستی کے ظاہر ہوں اور کوئی عارضہِ منافی اور مغایرِ تندرستی کا لاحق نہ ہو اسی طرح سچی نجات ہی وہی ہے کہ جسمین حصولِ نجات کے آثار بھی پائے جائیں کیونکہ جس چیز کا

ہوگا سو واضح ہو کہ یہ وسوسہ اول تو ہماری اُس تقریر متذکرہ بالا سے دور ہوتا ہے جس میں

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ لڑتوں اور راحوں اور خوشیوں اور شہرتوں اور غروں اور مالوں اور ملکوں سے بالکل قطع نظر کر کے

اُس سیاحتی کے راستہ پر قدم مارا جبہ قدم مارنے سے اُنہیں سے سبکدوش کی جانبین تلف ہو مین خرابا سرکائے گئے لاکھوں متقدسون کے خون سے زمین تر ہو گئی پر باوجود ان سب آفتوں کے اُنہوں نے ایسا صدق دکھایا کہ عاشق دلدادہ کی طرح پانچ بجیر کو کہنے سے رہے اور وہ کہہ اٹھا کہ خوش ہوتے رہے اور بلاؤن مین پر کرکٹ کرکے رہے اور اُسی ایک کی محبت مین وطنوں سے بیوطن ہو گئے اور عزت سے ذلت اختیار کی اور آرام سے معیت کمر پر لے لیا اور تو نگر می سے مغلیں قبول کر لی اور ہر یک جو نر و رابطہ اور خوشی سے غریبی اور تنہائی اور سیکسی پر قناعت کی اور اپنے خون کے بہانے سے اور اپنے سروں کے کٹانے سے اور اپنی جانوں کے دینے سے خدا کی ہستی پر مہرین لگا دین اور کلام الہی کی سچی متابعت کی برکت سے وہ انور خاصہ اُنہیں پیدا ہو گئے کہ جو انکے غیر مین کہی نہیں پائے گئے اور ایسے لوگ نہ مرن پہلے زمانوں مین موجود تھے بلکہ یہ برگزیدہ جماعت ہمیشہ اہل اسلام مین پیدا ہوتی رہتی ہے اور ہمیشہ اپنے نورانی وجود سے اپنے مخالفین کو ملزم دلا جواب کرتی آئی ہے لہذا منکرین پر ہماری یہ حجت بھی تمام ہے کہ قرآن شریف جیسے مراتب علم مین اعلیٰ درجہ کمال تک پہنچنا ہے ویسا ہی مراتب علیہ کے کمالات بھی اُسی کے ذریعہ سے ملتے ہیں اور آثار و انوار قبولیت حضرت اعدیت اُنہیں لوگوں مین ظاہر ہوتے رہے مین اور اب ہی ظاہر ہوتے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

واقعی طور پر وجود متحقق ہو اُس وجود متحقق کے لئے آثار و علامات کا پائے جانا لازم پڑھا ہے اور بغیر تحقق وجود ان آثار و علامات کے وجود اُس جنہر کا متحقق نہیں ہو سکتا اور جیسا کہ ہم بار بار لکھ چکے ہیں تحقق نجات کے لئے یہ علامات خاصہ ہیں کہ انقطاع الی اللہ اور علیہ حب الہی اس قدر کمال ملے کہ جب تک پہنچ جائے کہ کٹر شخص کی محبت اور توبہ اور دعا سے بھی یہ امور دوسرے ذی استعداد لوگوں مین پیدا ہو سکیں اور خود وہ اپنی ذاتی حالت مین ایسا منور الباطن ہو کہ فوسکی برکات طالب حق کی نظر مین بدرجی الظہور ہوں اور اُسٹو تمام خصوصیات بلا حضرت اعدیت پائی جائیں تو مقرر تین مین پائی جاتی ہیں۔ اس جگہ کوئی شخص جو میوں اور جنشوں وغیرہ غیب گوئیوں کی پیشگوئیوں پر دھوکا نہ کھاوے اور بخوبی یاد رکھے کہ ان لوگوں کو اہل اللہ کے انوار اور برکات سے کچھ بھی مناسبت نہیں ہم پہلے ہی لکھ چکے کہ قادرانہ پیشگوئیوں اور کریمانہ مواعید کے جو حق

بتوضیح تمام لکھ دیا ہے کہ انسان کی علمی طاقتیں خدا تعالیٰ کی علمی طاقتوں سے ہرگز برابر نہیں

ہیں۔ **حاشیہ نمبر ۱** میں جنہوں نے اُس پاک کلام کی متابعت اختیار کی ہے دوسروں میں ہرگز ظاہر نہیں ہوتے پس طالب حق کے لئے یہی دلیل جسکو وہ مجہم خود معاذ اللہ کر سکتا ہے کافی ہے یعنی یہ کہ آسمانی برکتیں اور ربانی نشان صرف قرآنِ کریم کے کامل تابعین میں پائے جاتے ہیں اور دوسرے تمام فرقے کہ جو حقیقی اور پاک الہام سے روگردان ہیں کیا برکتوں اور کیا آریا اور کیا عیسائی وہ اُس نورِ صداقت سے بے نصیب اور بے برکت ہیں چنانچہ ہر ایک مُنکر کی نستی کر ٹیکے لئے ہم ہی ذمہ اٹھاتے ہیں بشرطیکہ وہ مجھے دل سے اسلام قبول کرنے پر مستعد ہو کر پوری پوری ارادت اور استقامت اور صبر اور صداقت سے طلبِ حق کے لئے اس طرف تکتلف کش ہو اگر اب یہی کوئی انکار سے باز نہ آوے تو یہ انکار اُسکا اس بات پر صاف دلیل ہے کہ وہ دنیا کی محبت سے سبالی کو قیل کرنا نہیں جانتا اور تمام گفتگو سکی عدا اور بغض کی راہ سے ہے نہ حق جوئی کی راہ سے۔

اب اسے حضراتِ برحقو! ذرا آنکھ کھولو کہ دیکھ لو کہ ساری اس تحقیق سے بالکشاف تمام ثابت ہو گیا کہ الہام نہ غیر ممکن ہے اور نہ غیر موجود بلکہ ایک بدیہی البتہ صداقت ہے کہ جو عند العقل واجب اور ضروری اور عند التفہیم متحقق الوجود ہے جسکا موجود ہونا ہم نے ثابت کر دکھایا ہے پس اسے حضرات اب آپ لوگوں پر لازم ہے کہ اس حاشیہ کو اور نیز حاشیہ نمبر ایک نمبر اور سب کو بغور تمام طریق میں اور بار بار پڑھیں اور ہر بقیضائے خدا ترسی راستے کے روشن چراغ کو پا کر ناراستی کے تاریک خیالات کو چھوڑ دو

فیہ حاشیہ دس شیعہ

محض میں اور جن میں سراسر فتح اور نصرت کی بشارتیں اور اقبال اور عزت کی خبریں بہری ہوئی ہیں اُن سے انسانی آلات کو کچھ بھی نسبت نہیں خداوند تعالیٰ نے اہل اللہ کو ایسی فطرت بخشی ہے کہ انکی نظر اور محبت اور توجہ اور ذکاوت کمال ہے لہذا یہ شخص شخص متفیض میں قابلیت موجود ہو اور ایسے لوگ صرف پیش گو یوں سے نہیں بلکہ پھر ان میں معرفتِ سببی توکلِ فارقِ علوتِ سببی کا مل محبت سے جزو غلط نام سے اپنے صدق اور ثبات سے اپنے اہل اللہ کو شوق اور ذوق سے اور اپنے غلبہ سے اور غرض سے اور اپنے ترکِ بغض سے اور اپنی ترکِ محبت و نبایہ سے اور اپنی کثیر الوجود برکتوں سے کہ جو بارش کی طرح برستی ہیں اور پھر یہ میں اللہ ہونے کو یہی جہلِ استقامت اور اعلیٰ درجہ کی خداواری اور لامتناہی تقویٰ اور طہارت اور عظیم الشان ہمت و انشراح سے شناخت کئے جاتے ہیں اور پیش گو یوں انکا اصل منصب نہیں جو بلکہ وہ اس غرض سے ہے کہ وہ اُن برکتوں کو جو ان پر اور ان کے متعلقین پر وارد ہوئے کہ میں قبل از وقوع بیان کر کے توجہ خاص حضرتِ احدیت پر یقین دلائیں اور نیز وہ مخاطبات

ہو سکتیں اور جو علمی طاقتوں میں ادنیٰ اور اعلیٰ اور قوی اور ضعیف کا فرق ہوتا ہے وہ ضرور ہے کہ کلام

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱۱ اور اس متعبدانہ شرم کو دل میں جبکہ نہ دین کہ اپنا ہی سیا ہوا کیونکر ادھر برین بلکہ لازم ہے کہ جو شخص اپنے نہیں
منصف سمجھتا ہے اب وہ اپنا انصاف دکھاوے اور جو اپنے تئیں حق کا طالب جانتا ہے اب وہ حق کے قبول
کرنے میں توقف نہ کرے ہاں نفسانی آدمی کو ایسی صداقت کا قبول کرنا جسکے ماننے سے اُسکی غی میں فرق نہ
ہے ایک مشکل امر ہو گا مگر اسے ایسی طبیعت کے آدمی! تو ہی اُس قادر مطلق سے خون کر جس سے آخر کار تیرا
معاملہ ہے اور دل میں خوب سوچ لے کہ جو شخص حق کو پا کر ہر بی طریقہ ناحق کو نہیں چھوڑتا اور مخالفت پر مستند
کرتا ہے اور خدا کے پاک نبیوں کے نفوسِ قدسیہ کو اپنے نفسِ مادیہ پر قیاس کر کے دنیا کے لالچوں سے
آلودہ سمجھتا ہے حالانکہ کلامِ الہی کے مقابلہ پر آپ ہی جھوٹا اور ذلیل اور رسوا ہو رہا ہے ایسے شخص کی شقاوت
اور بدبختی پر خود اُسکی روح گواہ ہو جاتی ہے کہ جو اُسکو ہر وقت ملزم کرتی رہتی ہے اور بلاشبہ وہ خدا کے حضور
میں اپنی بے ایمانی کا پاداش پائیگا کیونکہ جو شخص نہایت سخت اور جلانے والی دھوپ میں کھڑا ہے وہ ظلِ طلیل کا
آرام نہیں پاسکتا۔ سوا اگرچہ بیعت ایسا تیر نہیں ہے کہ چھوٹتے ہی بار ہو جائے لیکن جس کام کے اختیار
کرنے میں صریح دنیا کی رسوائی نظر آتی ہے اور آخر کی بدبختی ہی ملنے والی چیز نہیں اُس کام کو کیوں ایسے لوگ
اختیار کریں جنکا یہ دعویٰ ہے جو ہم عقل کی ماحول پر چلنا چاہتے ہیں بالخصوص تجربہ سراج کے بعض متین اور شالید
لوگ جو ذی علم اور لائق آدمی ہیں انکی حکیمانہ طبیعت پر بہن قوی امید ہے کہ وہ بعد قی دلی تمام صداقتوں کو
جتنی سچائی اس حاشیہ میں ثابت ہو چکی ہے قبول کر لیں بلکہ میں یہ امید رکھتا ہوں کہ قبل اسکے جو ایسے لوگ

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱۱

اور مکالمات جو حضرت امدیت کی طرف سے اُنکو ہوتے ہیں انکی صحت اور منجانب اللہ ہونے پر ایک قطعی اور
یقینی حجت پیش کریں۔ اور ایسے انسانی جنکو ہم سب برکاتِ قدرتیہ بکثرت عطا ہوتی ہیں انکی نسبت خدا کی قدرت
اور حکمتِ قدیمہ کے قانون میں ہی قرار پایا ہے کہ وہ ایسے لوگ ہوتے ہیں جنکے سچے اور پاک عقائد ہوں اور جو
سچے مذہب پر ثابت اور مستقیم ہوں اور حضرت امدیت سے غایت درجہ کا اقبال اور دنیا و مافیہا سے غایت
درجہ کا انقطاع رکھتے ہوں ایسے لوگ کہ بیتِ امر کا حکم کہتے ہیں اور انکی فطرت کو ربانی الہام اور حقانی مذہب
لازم ہے اور انکی ذاتِ ستودہ صفات کو کہ جو جامع البرکات ہے بدبختِ بنو مین اور جو تلغیوں سے نسبتِ دنیا
کمال درجہ کی کج فہمی اور غایت درجہ کی بدنصیبی ہے کیونکہ وہ دنیا کے ذلیل جیفہ خواروں کے ساتھ کچھ مناسبت

میں ظاہر ہوئے جو کلام اعلیٰ طاقت سے صادر ہوئی ہے وہ اعلیٰ اور جواد فی طاقت سے صادر ہوئی ہے

بیقہ حاشیہ ممبرانہ یہ حاشیہ پڑھیں متناظر اور ہدایت پذیر ہو جائیں گے کیونکہ دانا اور شریف آدمی کسی بحث میں اپنے تین طرف ہونے دیجہ کر اپنی حالت کو رسوائی کی نوبت تک نہیں پہنچاتا اور اس وقت سے پہلے جو ذلت ظاہر ہو عزت کے ساتھ حق کو قبول کر کے ارباب حق کی نظر میں قابلِ تعظیم ٹہر جاتا ہے لیکن جو شخص اپنی فطرت سے بے حیا اور بے شرم ہے اسکو رسوائی اور ذلت کا ذوق خیال نہیں ہوتا اور وہ کچھ بھی اندیشہ نہیں رکھتا اور حقیقت میں اکثر ایسی جنس کے لوگ دنیا میں پائے جاتے ہیں کہ جو صفت جاسے نکلی الگ ہو کر کمالِ جمالی یا ایک امر بدیسی البطلان پر مہر کرنے لگتے ہیں اور ہزار سمجھاؤ اپنی ضد کو نہیں چھوڑتے اور اپنی راہ کج سے باز نہیں آنے اور دن کو دیکھ کر ہر رات کہتے جاتے ہیں اور اس بات سے کچھ خوف نہیں رکھتے کہ لوگ انہیں اناڈا اور نامیاد کہیں گے یہی لوگ ہیں جو باعثِ شدتِ تعجب و قلتِ علم و دنیاقتِ مردہ کی طرح پڑے ہیں اور صداقت کی طرف ایک ذرہ حرکت نہیں کرتے اور راستی اور استقامت کا راستہ نہیں پکڑتے جو ادا دیکھو نرالی جو بات دیکھو ٹیڑھی انہیں کی نسبت ہم بار بار لکھتے ہیں کہ ہوش سنبھالیں اور عقل کا دعویٰ کرتے کرتے بے عقل بن جائیں وہ انسان لا بڑا نالائق اور دونوں سمت کھلتا ہے جسکی زبان پاکون اور مقدسوں کی تعظیم میں تو بڑی لمبی ہو لیکن کلمہ حق بولنے کے وقت میں گونگی ہو جائے اگر ہر لوگ کسی ایسی بات کے سمجھنے سے روک جاتے کہ جو حقیقت میں ایک بار یک دقیقہ ہو تا تو میں سمجھتا کہ کچھ قصود نہیں بات بار یک تبی اس لئے سمجھ آنے سے روک گئی مگر اس تعصب کو دیکھو کہ وہ باتیں کہ جو ادنیٰ استعداد کا آدمی بھی سمجھ سکتا ہے انہیں کے قبول کرنے سے انکو انکار ہے

بیقہ حاشیہ ممبرانہ

نہیں کہتے بلکہ وہ آفتاب اور چاند کی طرح آسمانی نور ہیں اور حکمت الہیہ کے قانونِ قدیم نے اسی غرض سے انکو پیدا کیا ہے کہ تاؤ دنیا میں نہ کر دینا کو متذکرین۔ یہ بات جو توجہ تمام یاد رکھنی چاہئے کہ جیسے خدا نے امرِ نر بدنی کے لئے بعض ادویہ پیدا کی ہیں اور عمدہ عمدہ چیزیں جیسے تریاق وغیرہ انوع اقاسم کے آلامِ استقام کے لئے دنیا میں موجود کی ہیں اور ان ادویہ میں ابتداء سے یہ خاصیت رکھی ہے کہ جب کوئی بیمار بشر طبعہ الکی بیماری درجہ شفا یابی سے تجاوز کر گئی ہو ان دواؤں کو برعائیت پر ہر وغیرہ شرائط استعمال کرتا ہے تو اس حکیمِ مطلق کی اسی پر عادت جاری ہے کہ اس بیمار کو حسبِ استعداد اور قابلیت کی مقدار صحت اور تندرستی سے حصہ بخشا ہے یا بخلِ شفا عنایت کرتا ہے اسی طرح خداوندِ کریم نے لغوسِ طبیعتہ ان مقررین میں بھی دوا و نال سے

وہ ادنیٰ ہو جیسا کہ خود انسان کے افراد متفاوت الاستعداد پر نظر کرنے سے یہ فرق ظاہر ہو رہا ہے

بقیہ حاشیہ ممبرانہ ہلہام ہی کے بحث میں کوئی مُصنّف آدمی خیال کرے کہ کیا اس بات کا سمجھنا کچھ مشکل ہے کہ خدا جو تمام صفات کاملہ سے مُصنّف ہے گو نگاہ میں ہو سکتا بلکہ ضرور لازم ہے کہ جیسے دیکھتا ہے سُنتا ہے جانتا ہے ایسا ہی بولتا بھی ہو اور جب بولنے کی صفت پائی گئی تو اس صفت کا فیض ہی افرادِ لائقِ فیض انسان پر ہونا چاہئے کیونکہ خدا کی کوئی صفت فیض رسانی سے خالی نہیں اور وہ مجموعہ صفاتِ مبدیہ فیض ہے نہ بعض صفات اور تمام صفات کے رو سے انسان کے لئے رحمت ہے نہ بعض صفات کے رو سے کراہت اس بات کا سمجھنا کچھ عجیب ہے کہ انسان جو انواع اقسام کے جذباتِ نفسانی میں گرفتار رہے اور ہر ایک لحاظ میں اور ہر ایک طرف جھٹکا جاتا ہے وہ آپ ہی قانونِ بشریت کا واضع اور بتایا والا نہیں ہو سکتا بلکہ وہ پاک قانون اُسی کی طرف سے صادر ہو سکتا ہے کہ جو اپنی ذات میں ہر ایک جذبہِ نفسانی اور سہو و خطا سے پاک ہے کیا اس امر میں کچھ شک ہی ہے کہ مجرّد عقلِ خدا شناسی کے بارہ میں مرتبہ ہے ایک ہرگز نہیں بُنی ہو سکتی کیا انسانوں کو کوئی بھی طور پر اس خواہش کا احساس پایا نہیں جاتا کہ وہ خدا کے دریافت کے بارے میں فطرتی عقلیہ سے آگے قدمِ بُرا دین کیا سچے طالبوں کی روح ایسے انکشاف کے لئے نہیں تڑپتی جس سے اُنکو اُس زندہ خدا کے وجود اور عالمِ مجازات پر کامل تسلّی اور تسخّی ملے اور اُسکی

بقیہ حاشیہ و حاشیہ

یہ خاصیتِ ذوالِ کہی ہے کہ انکی توجہ اور دُعا اور صحبت اور عقدِ بہت بشرطِ قابلیتِ امراضِ روحانی کی دوا ہے اور اُنکے نفوسِ محضرتِ احمدیت سے جذبہِ مکالمات و مخاطبات و مکاشفات انواع اقسام کے فیض پاتے رہتے ہیں اور یہ وہ تمام فیوضِ خلقِ الہی کہ ہر ایک کے لئے ایک رحمت ہوتا ہے اور جس طرح اسچائے اسباب میں قانونِ غرضِ اہلِ اللہ کا وجود خلقِ اللہ کے لئے ایک رحمت ہوتا ہے وہی بیاس کی درد سے نجات پاتا ہے اور جو شخص روٹی کہا تا ہے وہی بہوک کے دکھ سے خلاصی حاصل کرتا ہے اسی طرح عادتِ الہیہ جاری ہے کہ امراضِ روحانی دور کرنے کے لئے انبیا اور اُنکے کاملِ العین کو ذریعہ و وسیلہ ٹھہرا کہا ہوا نہیں کی صحبت میں دلِ تسلی کھاتے ہیں اور بشریت کی آلائشیں روکھی ہوتی ہیں اور نفسانی ظلمتیں مٹتی ہیں اور محبتِ الہی کا شوق جوش مانتا ہے اور آسمانی سرکات اپنا جلوہ دکھاتی ہیں اور ہرگز نہ باتیں حاصل نہیں ہوتیں جس ہی باتیں اُنکی شناخت کی علاماتِ خاصہ ہیں۔ ختمِ حاشیہ

اور ضعیف الاستعداد قوی الاستعداد کا مقابلہ نہیں کر سکتا حالانکہ سب انسان ایک ہی

بقیہ حائضہ بھر مہنتی اور اُسکے وعدوں کا حقیقی طور پر پتہ لگ جاوے کیا یہ امر منصف پر ہوشیہ رہ سکتا ہے

کہ جو صد مذہبی جھگڑے طویل طویل تقریروں سے پیدا ہوئے ہیں جنکا اصل موجب غلط تقریروں کا افسر ہے وہ صرف قانون قدرت کے اشارات سے اور اُسی مبہم سمجھ کے ایمانیات سے طے نہیں کر سکتے بلکہ جو بات تقریروں نے بگاڑی ہے اُسکی اصلاح ہی تقریروں ہی سے ہو سکتی ہے اور جو کلام کا مارا ہوا ہے وہ کلام ہی سے زندہ ہو سکتا ہے مگر بمقابلہ ناپاک کلام کے کلام ایسا پاک چاہئے جو بالکل حق محض اور خدا کے خالص علم سے نکلا ہو۔ یہ جبکہ باوجود یہی صداقت ہوئے مسئلہ ضرورت الہام کے یہ بھی بعض لوگ الہام سے انکار کئے جاتے ہیں اور خدا کی مقدس کتاب کو انسان کا اختراع خیال کرتے ہیں تو کیونکر خیال کیا جائے کہ اُنکو کچھ خدا کا خوف ہی ہے اور کیونکر امید رکھیں کہ اُنکے ہونہ سے ہی کوئی انصاف کا کلمہ نکلیں گا۔ جو لوگ کسی حالت میں جوٹ کو چوڑا نہیں چاہتے اُنکو ہمارا کہنا ہی عبث ہے اور اُنکا اس کتاب کو دیکھنا ہی عبث۔ افسوس کہ صد اُذمی عاقل کہلا کر ہر جہالت میں گرفتار ہیں آنکھیں رکھتے ہیں پر دیکھتے نہیں اور کان ہی مین پر سننے نہیں اور دل ہی سے پُر سمجھتے نہیں ایسے لوگ برہنہ سچ والوں میں کہہ کر نہیں جنہوں نے اپنی عقلندی ہی دیکھائی تو یہ دیکھائی کہ خدا کی صفات قدیمہ کو اُسکی ذات میں سے اُٹھایا کر الگ رکھ دیا اور گوئیگا اور ناقص العیض اور ناقص العتد نام رکھا جب اُنکے عقلندوں کا یہ حال ہے تو کیا وہ جسکی عقل ان میں سے ناقص ہے اُنکو دیکھ کر بالکل خدا کی صفات سے منکر نہیں ہو جائیگا کیونکہ اگر خدا بولے پر قادر نہیں تو پھر کیونکر کوئی سمجھے کہ دیکھنے اور سننے اور جاننے پر قادر ہے اگر اُس میں صفت کلام نہیں پائی جاتی تو پھر اس پر کیا دلیل ہے کہ اُس صفات پائی جاتی ہیں اور اگر صفت لفظ تو اُسکو حاصل ہے پر اُس صفت سے کسی مخلوق کو کوئی فائدہ نہیں پہنچا تو کیا یہ خیال نہیں کیا جائیگا کہ راہ درخت رحمت اپنی تمام شاخوں کے ساتھ جو صفات کاملہ ہیں اپنی مخلوق پر سایہ افکن نہیں بلکہ بعض ٹہنیاں اُسکی خشک ہی ہیں جن سے کبھی کسی کو فائدہ نہیں پہنچا یہ تو برہنہ سچ والوں کا خوش اعتقاد ہے یہ ایسے لوگ جو جوان ذلیل اور باطل اعتقادوں کے قرآن شریف کو کہ جو تمام صداقتوں کا چشمہ ہے ایسا خیال کر رہے ہیں کہ نعوذ باللہ وہ خدا کا کلام نہیں بلکہ خود غرضی سے لکھا گیا ہے اور چونکہ بُرے خیالات اچھے مخلوق سے محروم رکھتے ہیں اس لئے کہ لوگ ہی قرآن پر

نوع میں داخل ہیں ماسوا اسکے یہ خیال بھی صحیح نہیں کہ ہر ایک بولی انسان کی ہی ایجاد ہے بلکہ

بہارِ حاشیہ نمبر ۱۱ پر بدگمانی کر کے طرح طرح کے جنابٹ میں پڑ گئے اور انواع اقسام کی امانت ردار کہی تندست کو بیمار قرار دے

دیا اور اپنے گمراہی کے ماتم سے بے خبر رہے افسوس کہ یہ لوگ نہیں سوچتے کہ جو کتاب خود غرضی سے لکھی جاتی ہے کیا اُسکی ہی نشانیان ہو کر فی ہن کہ وہ حکمت میں معرفت میں حقائق میں و قانین میں سب کتابوں سے افضل و اعلیٰ ہو اور انسان اُسکے مقابلہ سے عاجز ہو۔ کیا ایسی کتاب کو انسان کا اقرار کیا جائے جس کے مقابلہ پر اگر سارے انسان فکر کرتے کرتے مر ہی جائیں تب بھی اُسکے سامنے کچھ بن نہیں پڑے کیا ایسے مقدّر اور معصوم اور پاک اور کامل انسان کو نفسانی اور اہل غرض کہنا چاہئے جس نے فوئیا کی تعلیموں میں سے ایک ذرا حصّہ نہ پایا اور اُمّی اور محض بے علم ہو کر حکیموں کو اپنے فضائلِ علمیہ سے شرمندہ کیا۔ تمام فلاسفوں کا گمبختہ توڑا گم گشتہ لوگوں کو خدا کا راستہ دکھایا۔ اگر اس کام کو کسی انسان نے کیا ہے تو گویا وہ انسان نہیں خدا ہی ہوا جس نے ایسا کام کر دیا جس کی نظیر پیش کرنے سے انسانی فوئین قاصر و در ماندہ ہیں۔ اگر وہ پاک نبی جو قرآن شریف لایا تو ذوالہ نفسانی آدمی ہے تو پھر ان لوگوں کا نام کیا رکھیں جو بڑے بڑے عاقل اور حکیم و فلاسفہ خدا کہلا کر اور مخلوق پرستوں کی نظر میں رب العالمین بن کر ہر ہی فضائلِ علمیہ میں اُسکے برابر نہ ہو سکے اور اُنکی کلام نے قرآن شریف کے سامنے اتنی ہی حیثیت پیدا نہ کی جتنی اُسند کے سامنے ایک نیم قطرہ کی حیثیت ہوتی ہے۔ افسوس کہ یہ لوگ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کسر شان ردار کہہ کر یہ خیال نہیں کرتے کہ اس سے ایک عالم کی کسر شان لازم آتی ہے۔ کوئی اپنی عقل پر ناز کرے یا بزمِ خود کسی دوسرے نبی کا تابع بن بیٹھے اُسکے لئے بھی سیدہ واسعہ ہے کہ اول انتہا کی کوشش کر کے قرآن شریف کے حقائق و معارف کے مقابلہ پر اپنی عقل یا اپنی الہامی کتاب میں سے ویسے ہی حقائق چھکے دکھا کر دے کہلاوے پر جو چاہے لکا کرے۔ مگر قبل اُسکے جو اس ہم کو انجام دینے کے جو کچھ وہ کسر شان قرآن شریف کرتا ہے یا جو الفاظِ عقیدانہ حضرت خاتم الانبیاء کے حق میں بولتا ہے وہ حقیقت میں اُسی نادان ناقص العقل پر یا اُسکے کسی نبی و بزرگ پر وارد ہونے میں کیونکر آفتاب کی روشنی کو تاریکی قرار دیا جائے تو پھر بعد اُسکے اور کونسی چیز رہی جس کو ہم روشن کہہ سکتے ہوتے اسے سرخو کشیدہ از فرقان پاناوہ بچے طہیان باجمہ کہ گن بیش نہیں ہوا تو یمن از فوس و باز رہا ابن جہنمی ست کو روخت کبڑ کا قبا لے در و چوڑہ نمود ناگہی کنارہ نین رہ و دو بہت دور از کنار کشی تو با خدا بیت عناد و کین تاجند خندہ و بازیت بدین تاجند خوشتن پاکش بہرک حیا جائے گریہ مشوبا ستہزا

بکمال تحقیق ثابت ہے کہ موجد اور خالق انسان کی بولیوں کا وہی خدا ہے قادر مطلق ہے جس نے

بقیہ حاشیہ

چون توانی بجاک غریب رشید شب توان کرو صوب ہنہ ایک در روز روشن این توان
 فخر قان نہ تافت است چنانہ کو باندہ نمان زودیدہ و ان کی چراغ ہاست و نیارا رہبر و رہنماست و نیارا
 رحمتی از خداست و نیارا نعمتے از ساست و نیارا مخزن راز ہائے ربانی از خدا آگہ خدا دانی
 برتر از پائید بشر کمال دستگیر قیاس استدلال کار ساز اتم بعلم و عمل مجتہد اعظم و اثر اکمل
 ہر کہ بر غمتش نظر بکشد و بے توقف خدائش آید واکملہ از کہر و کین نید الہیہ کو زمانہ و نور حق مجبور
 وہ چہ دارد از ان یگانہ ہر دل و جانم فدائے آن ہر مجبور و جلال حضرت پاک خدایا بانی از حق بر فلک
 وہ چہ دارد از خزاہن اسرار دل و جانم فدائے آن الہیہ ہست آئینہ ہر روئے خدا عالمے را کشید سوئے خدا
 بے زبانان اندو فتح شدند زشت رویان از صبح شدند میوہ از روئے فنا خوردند و از خود آرزوئے خود مرند
 دست غیب کشیدہ این دل پارہ و جذب یار ز گل بود آن جذب کلام خدا کہ دل شان بر بود از دنیا
 سببہ شان ز غیمہ حق برداشت و از مئی عشق آن یگانہ پرستہ چون شد آن نور پاک شان تافت از پردہ ہر کمال شان
 دور شد ہر حجاب ظلمانی شد سر اسر و ہر نورانی خاطر شان بجنب پناہی کرد مایل بعشق ربانی
 آن چنان عشق تیز مرکب رزد کہ از ان مشت خاک میچنماد نے خودی ماند لے سوا کو ہر وقتہ ہنگام و خون سرس
 عاشقان جلال روئے خدا طالبان زلال جنتے خدا بر عشق و مئی دہر آئے کشت و از ایشان نخواست آوارہ
 پاک گشتہ ز لوث مئی خویش رستہ از بندہ و پرستی خویش آنچنان یار و رکن انداخت کہ نماند با و اگر پرواخت
 قدم خود زوہ براہ عدم گم یار دشن ز فرق تا بقدم ذکر و لہر خدا کے نفع حیات حاصل روزگار و مغرب حیات
 سوختہ ہر غرض بجز دلدار دوختہ چشم خود ز غیر نگار دل و جان بر مخی فدا کردہ مرصل او اصل مدعا کردہ
 مردہ و غریب فنا کردہ عشق جو شہید و کار کردہ از دیار خودی شد نصیب سیل پر زور بود ہر داز جا
 لاجرم یافتہ نور خدا چون خودی رفت شد ظہور شد تن جو فرسودہ ستان آمد دل چار و دست نفت جان آمد
 عشق دہر روئے شان باریہ ہر رحمت کہوئے شان باریہ ہست این قوم پاک جا بے کہ نادر و جان بدور اسے
 دست ہر دعا جو بردارند مورد فیض ہائے خداوار اند کشف رازے گرا ز خدا خوانند طہم از حضرت شہنشاہ
 کس لہر وقت شان غار درواہ کہ نہان اند در قیاب اللہ گرنماید خدا کیے زمانان بر کالیش دوزد سلطانان
 این ہمہ عاشقان آن یکینا نور یا بند از کلام خدا گر چہ ہند از جہان بہنہ با و گم کہ ہی شونہ عیان

اپنی قدرتِ کاملہ سے انسان کو پیدا کیا اور اسکو اسی غرض سے زبان عطا فرمائی کہ تا وہ کلام کرے پڑے

بھیکہ حاشیہ نمبر ۱ ہم جو خوشنود و مہر و نیک
غیر راجہ و نیز بہت آئند
بالخصوص ان زمان کہ باذرا باغ مہر و وفا کند ویران
دل بہ بند جہان ہمار فنا
لب کشاید بہر حیت و دنیا
چھتر اکٹھ روح و ثنا
واخذ او نہر وجود استغنا
عاشق نہ خون و دولت و جا
سر و گرد و محبت انشا
شوکت و شان این حکم از کجا
خوش نماید بدیدہ جہاں
برز بانہا شود مقام خلا
اندرون پر شود ز حرص ہوا
اندین روز مائے چمن تنہا
دست گیر و عنایت دادار
مے فرستہ بہ خلق صاحب نود
تا شود تیرگی ز نورش دور
تا ز شور و فغان عاشق نہ آ
خلق گردد ز خواب خود بیدار
تا شناسد مردمان بولست
تا بداند منکران کجاست
این چنین کس چو بندہ بیکجا
ہر جہاں غفلت کنند عیان
چو لایق نماید بہار باز آید
موسم لالہ زار باز آید
بیدلان را قرار باز آید
ماہ روئے کفار باز آید
خور بہ نصف النہار باز آید
باز خند و بہانہ لالہ و گل
باز خیزد ز بلبان غفل
دست نیش بہر دوز کم
صبح صدقش کند ظہور اقم
نور الہام بہو باد صفا
نزدوش مار و زغیب غیبو
مے نمود ملہم از امور نہان
زان سرا کہ حاملہ بندہ لا
کند روشفش چو مہر نیمبر
دیدہ مے کند بدوینا
گوشہاے کند بدوشوا
ہم چنین آن کریم و پاک فیر
ہر کردہ و بد و بدقت و صفا
ہر کردہ و بد و بدقت و صفا
بر سر ہر صدی ہر دن آید
الغرض ذات اولیا کرام
اے کیے ذرہ ذیل و خوار
وعدہ کج البالباں ندیم
کاذمہ گرا ز وقتان ندیم
من خود از ہر لہر نشان اوم
دیگر از ہر غمی دل آزاد م
این سعادت جو بود قسمت ما
رفتہ رفتہ رسید نوبت ما
نعرہ ہا میزند بہر تپ دلال
ہمچو مادر دوان پئے اطفال
تا مگر کشکان باد یہا
گردم آئید زین فغان ہوا
لیک خط ہر صبح و صفا
حجت از غرت قد لیل
وازل و طلوس و اطاعت کل
نہ ز ما برسد و نہ خود داند
نے ز کین سر خود گرداند
سر و کار سے بحق بنیاد
لاجرم نقش بر دبار د
ایہا البامون فی الشہادۃ
الکروا ذکرہا دم اللذات
رفتی است این مقام فنا
دل چندی درین دورہ سلا

حاجت نہ ہوتی بلکہ بالغ ہو کر آپ ہی کوئی بولی ایجاد کر لیتا لیکن بہ دہشت عقل ظاہر ہے کہ اگر

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ تو نشہ کبر از اصرار کردہ ایمان فدائے تکبار این چہ عقل تو اینچہ دانش رہا کہ کنی ہم سے بآن یکتاے

ایچہ استا و ناقصت از محنت ایچہ قہر خدا و چہشت خست ایچہ از فکر خود خطا خوردی اول الدن دودی آوری
چون شود عقل ناقصت چو خدا خاک راوی چہ سان پرستی آچہ صد سہو و صد خطا دارد علم آن پاک از کجا آرد
سہو کن را تا کنی بہات ایچہ سہو خطا کنی بہات آچہ لغو بہر قدم صد بار چون زور یار ساندت بکنا
ابن سرب است سگون مرثاہ مینا بخیز و در چہ آہ کشتی تو شکستہ است خراب باز افتادہ در یک گرداب
ناز کم کن برین چنین کشتی کم خرام سے دنی برین کشتی نرسی تا یقین ز راہ قیاس سہم برطن و دہم ہست اسار
گر ز فکر و نظر گذار شوی این نہ ممکن کہ اہل را ز شوی گرد و صد جان تو دین برود این نہ ممکن کہ شک و ظن برود
ہست دار و کئے دل کلام خدا کے شوی ست جز بجا خطا ہست بر غیر را و آن لبتہ سمہ البواب آسمان لبتہ
تا نشد مشعل ز غیب پرید از شب تا بجل کس نرید با یاد بجا ز کبر و دور سی تو بعقل و قیاس مغروری
ایچہ غفلت کہ خوش بدین کشتی و از خدا بچک نہ نیشی رو طلب کن وصال یار زیا مکمل بر زور خود کن ز نہار
تا بخیزد دنگون ہست بہ نیاز پرودہ از نفس تو نگر و باز تا نرید و ترا سہم پر و بال اندر ایچہ پریدن ہست محل
تا توانی ست قوت ایچہ نخچین تو تے بیار و بیا پرودہ نیت بر رخ و لداہ تو ز خود پرودہ خودی بردا
ہر کہ را دولت اعلیٰ شداہ کار او شد نذل اندر کار آن درآ مدبہ حضرت بچون کہ شد از تنگنائی کبر بردن
حق شناسی ز خود روی ناید خود روی خود روی مغیر کرد از خودی حال خود خراب کنن شب پرپی کار آفتاب کنن
تا بشہر پر بود با سحکبار اندر و نش تہی بود از یار چون رسد بخیر کس سجد تمام شورش عشق را رسد ہنگام
ایکچہ چہشت ز کبر پوشیدہ چہ کنم تا کشایدت دیدہ گر ترای دل ست صدق طلب خود روی با گن ز ترک ایب
را ز راہ خدا سہو ز خدا تو نہ چون خدا بجائے خود بندہ گانیر بندہ را با کید کہ کند ہر چہ خواہد فرماید
منصب بندہ نیت خودائی خوشستن بکار فرمائی ہر کہ بردن کلم مشغول ہست بر سیرا جرت ہست و مقبل ہست
و اکملہ بے حکم خود ترا شد کا مزد واجب نمیشود نہار ما ضعیفیم و افتادہ بہ ناک خود چہ دانیم را ز حضرت پاک
ماہمہ بیچ اوست کامل ذات علم با چون شود چو او بہات ذات بچون کہ نام اوست خدا کے خیال خور رسد ایچہ
آنکہ او آمد ست از بریار اور ساند ز دستن اسرا آچہ مافی التفسیر است نہان کے چو تو دانش و گرانساز
پس تو مافی التفسیر آن دادا مثل او چون بدانی موقوف آچہ چہ چشم فرید نور و دہ آکملہ دل دادا و سرور و دہ

کسی بچہ کو بولی نہ سکھائی جائے تو وہ کچھ بول نہیں سکتا اور خواہ تم اس بچہ کو تو ماہن کے کسی جھگل

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ چشم طہر بہ بین کہ چون ز کرم خالقش داد نیستِ اعظم
 اینچنین ست حال چشم درون آفتابش کلام آن یحیون ہوش دار اسے لشکرِ قطرِ نیر
 سر کشیدن طریق شطائیست بر خلاف سرشت انسانیت تانہ فضلش رو تو کشاید
 در سرائیر چہ جائے استنباہ شترے چون خرد لبم خیاط تو کہ با خبر از ان کوئے
 خبرے زو بمر دمان چہ دہی مادہ نادیدہ را نشان چہ دہی سخن یار و سینہ افسردہ
 گر بر بی رنگ را بزرگ و بلند جنبش باد خواہش انگند ہست ارا یکے کہ سر فیضان
 آن خدا کیہ آفسرید چہا ہست ہر آفریدہ را نگران ہر چہ باید برائے مخلوقات
 خود مہیا کند بہمت و جود کہ کریم ہست وقار ست و دو چشم خود کن بکشت محراباز
 ہمہ از ہر ماست تا بخوریم در دور سچ گرسنگی نہ بریم آنکہ از ہر چند روزہ حیات
 چون نہ کردی برائے وارثا نظر کن بعقل و شرم حیا سنگ آفتد براہینِ فرنگ
 گر گئی سو نفس خویش خطا کہ چہ سانس گندہ شود بجناب خود نداسے بیادیت ز درون
 ناید اندر قیاس و فہم کے کہ شود کار پیل از گسے پس چہ ممکن کہ ذرہ اسکا
 نشان وادار پاک را بفناس و از جنین کسر نشان او ہر غولشتن را شریک اوسازی
 اینچہ عقل ہست اہی تہ زد آہ اینچہ بر ہم تو فنا و حجاب گر کے گویدت با ستعمار
 نیستی از کسے بعقل فزون با تو ہم پانیا اندر و مردون مشعل می شوی کہین خیر
 آنچہ بر خود را نمیداری چون پسندی بحضرت باری چون پسندی کہ کاہ سازاؤ
 چون پسندی کہ او ہر نور نخل در زید باشد ہست حق چون پسندی کہ حضرت غیور
 بہر عظیم ہست مذہب و دین تف بر آن دین کہ یکند تیز آنکہ او خلق را زبا نہاد او
 چون بود کن بے زبان مہیات شہرت آید زبان کا کمال جامع ہر کمال و عزوجل
 سہ او صاف و چو گشت عیال چون بماندی تکلفش نہاد دیدہ آخر برائے آن باشد
 وہ چہ این چشم ہست و این دہ کہ بر آفتاب پوشیدہ گر بدل باشد خیال خدا
 از دل و جان طریق او چوئی و از ہر صدق سو او پوئے ہر کردار دل بود بدلہ اداری
 گاہ و پیدا نمود گاہ و نہان دارد اندر نظر ہزار خطر
 صد فضولی کہن چہ کار آید تونہ والی جلال آن روئے
 جائدہ زندہ است بر ہر وہ می شود زبان محافظین و جان
 از لباس و خوراک راہ حجاب ہر چہ با خوشہ البتاوہ بنا
 اینقدر کردہ است تا میدات کہ زما سید حضرت یحیون
 خود کند کار حق بزور توان پیش او مرنی با بنجازی
 کہ درین شہر چو توبست ہر درول آری کہ خون او زیزی
 اکجی ہست و از سخن معذو اکجی ہست و از سخن معذو
 مت عاجز چو مردگان قبور خاک را طاقبت بیا نہاد او
 چون بود ناقص لے اسیر ضلال کہ ہو مردار و دان باشد
 اینچنین ناید از تو استغنا خبرش پر سدا ز خب و اداری

مین پرورش کر دیا انگلٹڈ کے جزیرہ مین چھوڑ دو خواہ تم اُسکو خط استوا کے نیچے لیجاؤ تب

بھلا کاشیہ بھر گزنا شد نقاسے محبوبی جوید از نزد یار کتوبی بے دلارام نایدش آرام گہر بولیش نظر گہے کلام
آنکہ داری بدل محبت او نایدت صبر جز بعیت او فرقت او اگر اتفاق افتد در تن و جان تو فراق افتد
ولت از سحر و کباب شود چشمت از رفتش بر آب شد باز چون آن جمال آن رخ شد نصیب دو چشم دکھائے
دست درد منش نہ سہجہ کز نایدت دلم شد خولد این محبت بندہ امکان و از دل انگنہ خدا کے لگا
لاؤ با بی فتاوہ زبان یار فارغی زان جمال و زان گفتا مر و کان را بھی کشی بکنایہ و از دلارام زندہ ہمنار
کس شنیدی کہ قانع از باریت عشق و صبر این دو کار دشوار آنکہ دگر دل فرود آید ویرہ از دیدنش نسا ساید
تو دل خود بد گیران دادہ یکسر از یار فارغ افتادہ این بود حال و طور عاشق آہ این بود قدر دلبر اسے رداہ
عاشقان را بود ز صدق آہا اسے سید دل ترا عشق چہ کما تازہ تو ہستی ات بدر نزد ختم شرک از دل تو بر نزد
پاسے سمیت بلند تر زود تازہ او دود دل سہر زود یار پیدا شود و ران محکما کہ تو گری نہان تو خود بہ تمام
تازہ سوزی ز سوز و غم نہی تا نمیری ز موت ہم نہی صیت آن ہر زہ ہماؤن گفتا آتش اندو کے بنک نشت
کلبہ جسم خود بکن بر باد چون نمی گردان خدا آباد پاسے خود را خدا کس از تن تو چون گہر و ہے صدفیت پیش
بج چہ بے ہودات بیونست جگرے خون خود کرد خونیت گنج ہلے جہان فدائی کفار بہ نہ صبر گنج خاک پائے لگا
ہر چہ از دست او سہم نہی خار او از ہزارستان بہ ذلت از ہر او ز عزت بہ ذلت از ہر او ز کثرت بہ
مردن از ہر اوجیات ملم صد لہذا ید خدا سے ان الام اسکہ مد کہوے دلستان کد با و فاباش در زبان گدے
صا و قانیکہ طالب یار اند جان نشان ز بہر دلدارند گر نیا بند راہ آن ولبر از غمش جان کنند ز میوزر
از دلارام رنگ میدارند و از رہ نام ننگ میدارند لذت خود بد و می بند حسن در و زور دے بنید
تو کہ چون آخر بگل فردانی ہمت کان یلان چہ میدانی سہل با شہر حکایت از غم و اندام کس کہ رو بجم کرد
آفرین خدا بر آن جانی کہ ز خود و شد بلای جانی منزل یار خویش کرد بدل و از ہوا را رسید صد منزل
از خودی در شد و خدا را بہت گم شد و دست رہنما را بہت توجہ یابی کہ غافلے زیناہ و از جلال خدا نہ آسکاہ
سہم کارت بعقل خام افتاد سہم سعی تو تا تمام افتاد ہمہ طوطی ہمین سخن باوست کہ بشہر عاقل سٹ از دست
اسے کہ دیوانہ ہے اموال وہ کہ دیکار دین چنین ہمار روئے دل را بجانب دین کرد فکر آخر غم نخستین کن
حصر تو بر قیاس در ہمہ حال بہت جہت تو یک استدلال تازہ فرمان رسد باعلانی چون شود کس ملحق فرمانی

ہی وہ بولی سکنے میں تعلیم کا محتاج ہوگا اور بغیر سکھانے کے بے زبان رہیگا۔

یقیناً حاشیہ نمبر ۱۱ تانہ کے شود و ظہور پذیر چون توانی شدن مطیع ہر تاگو و کسے زحق مامور کفر و ایمان چنان کنند ظہور
تا بنیاد اشارے زنگار چہ بر آید ز دست عاشق فرق در سرکش و مطیع خدا جز بجکش چنان شود پیدا
شرط تعمیل حکیم چون حکم است پس وجودش بجنحت است ورنہ این دعوی غلط گنجد کہ روم زیر حکم آن داور
خود تراشیدن از خودی و مال آن نہ حکیم خداست اینی داد نہ بعون است ولی بعقل روا کہ شود ظن غولیش حکیم خدا
حکم ادا آن بود کہ او فرمود پس ہر فرمود خود گنہ گن نہ کہ ازین شد ثبوت دہی خدا شد ضرورت سکتش زین جا
گردیدت بصیرت وینی در گمانا ملاک خود بینی بنگر آخر بعقل و فکر قیاس کہ خود را نہ محکم است اساس
تا بنا شد رفیق او و گری نائیش باز و یقین خبری تانہ بنی بدید با جانی یا نہ یابی خبر را مینائی
خود گنوید ترا خود ز نہاد کہ چنین وارد آن مکان آتا پس چہ ممکن کہ روم زندہ بجا کہ چنین اند آن دیار و بلاد
این چہ حق است اینچہ باری کہ سبیل است لا اھکما چن روی از قیاس و بری کہ نہ بدی بھر غولیش گہی
چون شد از عالم دیگر غربت مورت ویدہ بود یا بدت ورنہ بہت کس چسانائی کہ خرام اسے دنی بعبانی
تو کہ داری ز انبیا الکفار این ہمہ کوری است و اشکابا یک نظر کن بغیرت از اس کہ نہ اند جو ہر یک ان
مختلف او فتاد ہر شہرے کس بخیرے فرد کس شہر پس جو یک پیش و دیگر است ہم چنین در قبول فیض ہی
خود گنہ گن کون نصیحت و صفا کہ چہ نامت ہی شود زینجا شب نامت و خوف و طاعت از ہر خود روی وہ سر غولیش
پس ہر ہر چون نمیدانی چون بدانی غیوب ربانی در شکستہ کہ با چنین انفصلا از چہ بر عقلے شوی نازان
این چہ عقل است و اینچہ معرفت اینچہ تہ خدا و چیست لبست این بہانہ چو عید خوش افتا و آن وعید خدا ندرسی یا و
لشواز و حی حق چہ گوید راز از جناب و حید و بے انباز کان خود کہ در دل عقل است ہمہ یک ذرہ ذراتش ماست
آن کلام خدا نہ بفرطت است تا گوئی کہ بہت دور از دست یا گوئی کہ بہت ہست محال بر فلک رفتنم کہ ام محال
نہ زیر زمین کلام خدا تا گوئی کہ چون خرم آجا چون ز نور زمین برون ارم خود چنین طاقتے نسیدارم
قطع عذر تو کردہ داور یا نوز عرش آمد بہت بر عرکال گر تزار جسم آن یگان کشد ولنت سوئے او عیان کشد
اللہ اللہ چہ ریخت از انوار بہت رشخ و گرد آن گفتہ جہل گرد و زید نش کبیر رود ہر صد کث الفنی زبان رو
نوز بار آورد تلاوت او عالمے زیر بار منت او چشم ہمہ دور اینچہ بہت محال بہت یک چشمہ نہ آب زلال
تا جان رسم دلبری جہاد کس جواد دلبری ندارد یاد آن شمعانی کز و شد بہت عیا کس نہ بدہ زہر و مہمہ سبحان

اور اس خیال کی تائید میں یہ وہم پیش کرنا کہ ہم مجسم خود دیکھتے ہیں کہ بولیوں میں

بہت کاشیہ مبرا چند بر عقل خام ناز کنی جب کہ تم تا تو دمہ باز کنی نفس خود بنگر و کمال خدا ذاتِ خویش جن جلال خدا
از رہ عقل را و رب مجید کس ندید بہت و کس نخواہد اندر آنجا کہ سوختن بائید چون سہ از قیاس کشاید
مانندہ وحی حق بر دفسر ما تانیا و در بولسیم صبا عقل را از ان چمن نہ بوخیز طائر فکر بود سوخت پر
آن صبا گیتے زیار آورد تا خرد نیز رو بکار آورد بار با آب خود نگار آورد تا نخیل قیاس بار آورد
وقت عیش بہت و موسم شادی توجہ در سوگ ماتم فداوی تند باوی بخواہ از دادار تاخ و خار تو بر دیک بار
در خور و مہ شکے نگیرد راہ تو ز دلدار خویش دیدہ بخواہ گم رہی تا دمی کہ سہ تابی چون بجوی ز صدق دل بابی
نستی طالب حقیقت را ز بس بھین مشکل است آسانا برو جودش ز صفت استدلال این مجاہد بہت نے چو وصل صال
وصلش باز آلا مجازنی نیست باز کن دیدہ ہلے باز می گری بر آتش دو صد بگر سوزی نیست از قیاس سپر و زی
خبرے نیست ز جانانہ مے زنی ہرزہ گام کورانہ آن یقینی کہ بخشد دادار چون قیاس خود تہ کونا
آن کے از دہان دلدار کی تکیہ ہائے شنید و اسراری و آن دگر از خیال خود بچکارا بس کجا باشد این دو کن کسان
ایکے مغرور راہ مغلوبے تو نہ عاقل کہ سخت نمونے آن خدا را کرد دست منت ہا بشیرے زیر منت عطا
این خدائی عجیب در عقل است کہ جن بہت زار و ماندہ نیست نامہ از عاقلان بد و یا یافت نتوانست سوئے خلق نہ یافت
کی پسند و خرد کہ آن اکبر شہر تے یافت از طفیل نثر شہناہت و پشت و ہودا چون بخواہی بغفلت آنا دان
نیز و بر حال خود نگاہ کن خطر لہ بہ بین و آہ کن خیر و از نفس خود بہر نشاز کہ چہ خواہد مانع عرفان
می تپد از برائے زنج حجاب یا قیاسش بس است و بہر افعلا تصفح من گفت خدا خیر و در نفس چو لطفش ہا
تو سیر می بصد نہ از خطا ہر خطاے تہر از در ہا عجب این کوری بہت و بیگنا کہ ازین کار خام خبر می
سخن است از تو ز خطا تو نہ ہمی ننن خطا اینیاست سہر بہتہ و ورائی و را کہ کشاید بدون وحی خدا
راز ذاتِ نہان کہ گوید باز جز خدا کے بہت محرم راز مشت خاک فساد بہت براہ تند باوی بجوید از در گاہ
تو نہ ہمی ہنوز این سخنم در دلت چون فرو شویم گیم اسے در لہا کہ دل ز در و گدازت در و مارا خجاطے نہ شناخت
اسے خورے یار نہ و بک کدل آرز و از شب پیدا یک نگاہے بس بہت و دین کاش دیدی کسے ز خوف خدا
آتشکست کفر و ایمان ہم گفت آتشکار و پھنان ہم ترک خوف خدا و بد عملی این دو چیز اند ختم تیرہ ولی
ور نہ روئے نگاہ نیست نہلا ہر حجابے زستہ ای بجاو از گب جان تر بہ تبارت ہرزہ از تو در از می کار بہت

ہمیشہ صد طرح کے تغیر و تبدل خود بخود ہوتے رہتے ہیں جن سے بولیوں میں انسانی تصرف

تھیلا حاشیہ نمبر ۱۸

خوشنید بکار او دادا حق و قیوم قادرست لکھا تو پندار مُردہ اسے مردار
میل رفتن گرسٹ جانبیا جانب صدق را عزیز بدلا ورنہ شکست بہت غیر و نجو کین تاشکوکت برآ ورم از بن
مگر خرد پاک از خطا بودی ہر خرد مند با خدا بودی کس زست از ذمہ او خطا جز خداوند عالم الاشیا
نظرے کن ز روی استغرا اگر کسی رستہ بہت باز نا ورنہ باز آدشوریش و انکھا جفیہ کذب را مخور زہن را
آخرت با خدا فسد و کا خود نگہ کن بہترس ز ان کا در خرابات او فتادولے خود بخود چون برون شو ونگے
رو بہ باطل نہادہ باز آو دل بہ بد رستہ وادہ باز آو در منزل فنا دہ باز آو این کجا ایستادہ باز آو
آخر اسکاٹ زن عقل فرزند جوش کن یا منہ برون از حد دم زدن در خیال ہائی محال بہت شور بدہ مشربے و ضلال
ہر کہ رخت افگند بویرانہ سے نماید بہتر زد و دیوانہ چون چنین ہر زنی زراہ متوا چہ نہ دانی کہ آخرت حساب
بائے تو لنگ منزل تو دواز تر سمت چون ہی ازین نکلتا خود چنین است فطرت انسا کہ چو میند کہ شکلست گران
اول از زور و تاب و طاقت جوڑے کند سخی و جہدیش از منیر تا مگر کار بستہ بکشاید زیر بار سپاس کس ناید
چون بہ میند کہ کار رفت از دست رس اختیار رفت از دست رونہد سوئے کوئے یا ران مدد سے جوید از مدد کاران
زور دست برداران جوید نزد ہر کار و دان سہمی بوید چون جانند ہر طرف ناچا نالہ آخر بد رگہ دادار کا
نعر ہا میند بجزیرت پاک و از تضرع جبین نہد برنگال در خود بند و بگرید زار کالے کشائیدہ روہ دشوار
گنہ گن بہ بخش و پردہ پوش تانہ دشمن زند نشاد ہی جوڑ چون چنین فطرت بشر افشا زان سہ گوئہ صفت کہ کرد و عباد
آن حکیم ز لطف بے پایاں حسب فطرت بردا ہم سامان از بے جہد خویش فطرت داں تار سد کاہ آدمی بحال زان دو گوئہ مناجات لقین کے کشاید رہ حصول لقین
واز بے کار باہمین امداد رحم در قلب یکہ گر نہاد از شعوب قبائل واقوام کرد کار نظام و در بطاعت
واز بے حاجت فیوض خدا کرد الہام را از رحم عطا تار سد کاہ آدمی بحال تار سد کاہ آدمی بحال تار سد کاہ آدمی بحال
تا مسجد لقین رسد تسلیم تا دو گوئہ شود رہ لقبہ کیم زان دو گوئہ مناجات لقین کے کشاید رہ حصول لقین
ہر طبیعت بحسب فہم و خیال سے برآید بدان زچاہ ضلال غرض آن میل فطرے کھلا کرد در فطرت بشر پیدا
آن سہمی خواست و محی ربانی نظرے کن بغور تا دانی فطرت چون فنا دہ است چا چون کشی سر فطرت انی تا دانی
افقنا سے طبیعت انسان کہ نہادست ایند و مینان کہ بشیر را کشد بسوئے قیاس تانہد کار را البقل اساس
گاہ و دیگر کشد منقولات تا بجا آمد از میان نقات زنیکہ آرا مقلب و اطمینان جز با جبار صادقان توان

کا ثبوت ملتا ہے سو واضح ہو کہ یہ وہم سراسر دھوکا ہے۔ تغیرات کہ جو ہمیشہ بولیوں کو لگے

بقیہ حاشیہ: بلکہ نیز چون واجب است تعلیم کہ بقدر خسر بود تقسیم لاجرم رہ کشادہ اند و تا تا سہ ہر طبیعتی بخدا

تاؤکی وغبی و اشرف و دون رہ بیا بندہ سوسے ان چون دیگرانیت نمبر ہم پر ہاں بر ضرورت وحی آن رحاک

کہ چنین مشہرت خدا یکاں ہرگز از جہد عقلہا متوان گزند گفتی خدا انا الموجود چون فتادی جہان بر شہر بود

این بہ شورستی آن با کما زو عالم است عاشق زنا خود بنداخت آن خدا ہما نہ بشہر کرد بر سرش احسان

اسے درلخ است آدمی زلوند کہ خدا خودی ہفتاوند غفل چون شد بوفیض وحی ہفتا و میرہ راز آفتاب ہست وجود

او اگر نوزخ نہ بخشیدی چشم ما خود نمود جہان ہری ببل از فیض گل سخن اخوت شکر از دوسے ہمان کہ چشم خوش

مہ عالم گواہ آلائش ابلہ شکر ز وحی و القائیر مہر پاکان بجان خود دفنا تا شوی جان من ہم از پاکان

این خرد جملہ خلق میدارند ناز کہ کن کہ جو توبلیا زاند چارہ ما بغیر یار کجا ما کجا نیم و عقل زار کجا

زہر فرقت جشی و ناکامی باز شکر ز وحی و الہامی جان تو برب از خوردن آب باز از آب زندگی روتاب

کو رستی و کین بریہ و راز وہ چہ داری شقاوت خسر داسہ و رول نہ فطنت ہست آن بردار الشفائے وحی خداست

نشود عین زر تصور زر زہر ہماست کوفتہ بہ نظر ہست بر عقل منت الہام کما و محبت ہر تصویر حرام

آن گمان بردو این نمودن آن نہان گفت ولین کشوون آن فروخت این کف لہر آن طبع دادو این بجا آورد

آ نکہ لنگست ہر منت دل ما ہست وحی خدا سے بے ہمتا ہ نکہ مارا رخ نگار نمود ہست الہام آن خدا سے دود

آنکہ داد از فیض دل جانما ہست گفتار کن ولازمی وصل و لہار وستی از عاثر ہمہ حاصل شدہ نہ الہامش

وصل آن بار اصل ہر کسیت و آنکہ زین اصل غافل آن غافل بے عظمت ما مہر بے زانو بے عنایات ما مہر برباد

اس جگہ ہم اس بات کا لکھنا ہی مناسب سمجھتے ہیں کہ ہمارے بیان مذکورہ بالا پر جو ضرورت

کلام الہی کے لئے لکھا گیا ہے ہندت شیونراہن صاحب الگنی ہو ترمی نے جو برہم سماج لاہور کے

ایک اعلیٰ مہر میں اپنی دانست میں کجہ تعرض کر کے یہ چاہا ہے کہ کسی طرح اس حق الامر کی تاثیر کو

اپنی قوم تک پہنچنے سے روک دین چنانچہ انہوں نے اس بارہ میں بہت سی ہاتھ پاؤں مارے ہیں اور

بڑی جان کنی سے ایک ریو یو جی لکھا ہے لیکن جو کہ بقول مشہور ساسخ کو انچ نہیں اور آفتاب خدا

کسی کے چہانے سے جب نہیں سکتا اس لئے ہندت صاحب نے جتھڑہ کو شخص کی اسکا بچہ اسکے

اود کوئی نتیجہ نہیں ہوا کہ دانشمندوں پر صاف کھل گیا ہے کہ ہندت صاحب حق کے قہر کر کے سے

ہوئے ہیں یہ انسان کے ارادہ اور اختیار سے ظہور میں نہیں آتے اور نہ یہ کچھ قاعدہ مقرر

بقیہ حاشیہ ممبر کقدر نفرت رکھتے ہیں سو اگرچہ پنڈت صاحب کی وہ تحریر اس لائق ہرگز نہیں کر سکے ہو کرنے

کی طرف توجہ کی جائے بلکہ خود ہمارے مضمون گذشتہ کو غور سے پڑھنا اسکے رد کے لئے کافی و دانی ہے لیکن اس جہت سے کہ تا پنڈت صاحب کچھ افسوس نہ کریں یا ان کے بعض رفیق ہماری اس خاموشی

کو اپنی غوش فہمی سے کسی طور کے غجز پر حمل نہ کر بیٹھیں قرین معلومت معلوم ہوا کہ پنڈت صاحب کی تحریر کیسی ہی حقیقت ہے تب ہی متصفین پر اسکی اصلیت ظاہر کی جائے۔ سو واضح ہو کہ پنڈت صاحب نے

ہمارے ثبوت کے مقابلہ پر اپنے ریویو میں اس بات پر زور دیا ہے کہ جس طرح میں سے کتب آسمانی کا الہامی ہونا مانا جاتا ہے وہ طریق عقلاً متنع اور محال ہے اور قوانین تجزیہ کے برخلاف ہونکی وجہ سے ہرگز

وہ طریق درست نہیں یعنی پنڈت صاحب کی نظر شریف میں وہ الہام ہرگز ممکن الوجود نہیں جسکو کلام الہی کہا جاتا ہے اور جو محض خداوند حکیم و عالم الغیب کی طرف سے نازل ہوتا ہے اور اسکی ذات پاک

کی طرح ہر ایک شک و شبہ اور غلطی و سہو اور نیان سے بیکلی پاک ہوتا ہے اور جو صفات کا ملکہ خدا کے کلام میں پائے ان تمام صفتوں سے موصوف ہوتا ہے یعنی جیسے خدا عالم الغیب ہے وہ کلام بھی

علم غیب پر مشتمل ہوتا ہے اور جیسے خدا حکیم و علیم ہے وہ کلام بھی حکمت اور علم پر استمال رکھتا ہے اور جیسے خدا غلطی اور جھوٹ اور سہو اور نیان سے پاک ہے وہ کلام بھی ان تمام امور سے پاک ہوتا ہے اور انسانی

حیالات کا اس میں کچھ سبب دخل نہیں ہوتا اور نہ انسان کے اختیار میں ہے کہ کسی نوع کا تقدس اور پاکیزگی حاصل کر کے یا کوئی اور حیلہ اور تدبیر سجالا کر خواہ مخواہ وہ الہام اپنے نفس پر آپ ہی کھول دیا کرے اور

اخبار غیبیہ اور امور پنهانی اور اسرار آسمانی پر جب چاہے آپ ہی مطلع ہو جائے کیونکہ اگر ایسا ہو سکتا تو انسان بھی خدا کی طرح ذرہ ذرہ کا علم رکھتا اور کوئی چیز اس پر پوشیدہ نہ رہ سکتی اور جن معلومات سے

اسکا اقبال چمکتا اور اسکی آفات دور ہوتی وہ سب معلومات اپنے تقدس اور پاکیزگی کی جہت سے آپ ہی حاصل کر لیتا اور کبھی اسکو کسی جہت سے تکلیف اور رنج نہ پہنچتا مگر تعجب کہ پنڈت صاحب نے باوجود

استعداد اللہ اور اصرار کے جو انکو کلام الہی کے بارہ میں ہے پہنچی انہوں نے ہمارے ان دلائل اور برہان کو کہ جو ضرورت کلام الہی پر بطور یقینی و قطعی ناطق میں توڑ کر نہیں کہہ پایا بلکہ انکی طرف توجہ ہی نہیں

کی نظر ہے کہ جس حالت میں ہم نے ضرورت کلام الہی اور اس کے تحقق وجود پر کامل دلائل لکھے وہی

ہو سکتا ہے کہ خود انسان کی طبیعت کسی خاص خاص وقفون میں بولیوں میں تغیر تبدیل کرتی رہتی

بہت حد تک مشابہت ہے بلکہ بطور نمونہ بعض الہامات پیش ہی کر دیئے تھے تو اس صورت میں اگر بندت صاحب حق جو وہ حق گو ہو کر بحث کرتے تو انکے لئے مجوز اسکے اور کوئی طریق نہ تھا کہ وہ ہمارے دلائل کو توڑ کر دکھانے اور جو کچھ ہم نے ثبوت ضرورت الہام اور ثبوت وجود الہام اپنی کتاب میں دیا ہے اس ثبوت کو اپنے دلائل بالمقابل سے معدوم اور مرتفع کرتے لیکن بندت صاحب کو خوب معلوم ہے کہ اس عاجز نے دوسرے علی القوتہ دو خط جبر کر اگر اس غرض سے انکی خدمت میں بھیجے کہ اگر انکو اس عادت الہی میں کچھ ترقی و پیش ہے کہ وہ ضرور بعض بندوں سے مکالمات اور مخاطبات کرتا ہے اور انکو ایسی چیزوں اور ایسے علموں سے آفر خاص کلام کے ذریعہ سے مطلع فرماتا ہے کہ جنکی شان عظیم تک وہ خیالات نہیں پہنچ سکتے کہ جسکا منشاء اور منبع صرف انسان کے تخیلات محدود ہیں تو چند روز صدق اور صبر سے اس عاجز کے پاس ٹھہر کر اس صداقت کو جو انکی نظر میں ممتنع اور محال اور خلاف قوانین خیر ہے بخشیم خود دیکھ لیں اور ہر صادق کی طرح وہ راہ اختیار کریں جسکا اختیار کرنا صادق آدمی کے صدق کی شرط اور اسکی صاف باطنی کی علامت ہے مگر افسوس کہ بندت صاحب نے باوجود سیناس دہانے کے اس امر کو جو حقیقی سیناس کے پہلی نشانی ہے سچے طالبوں کی طرح قبول نہیں کیا بلکہ اُسکے جواب میں قرآن شریف کی نسبت بعض کلمات اسنے خط میں ایسے لکھے کہ جو ایک سچے خدا ترس کی قلم سے ہرگز نہیں نکل سکتے۔ معلوم ہوتا ہے کہ بندت صاحب کو صداقت حقانی سے صرف انکار ہی نہیں بلکہ عداوت ہی ہے ورنہ جس حالت میں تحقیق وجود کلمات اللہ پر عقلی اور مشہودی طرہ پر ایک بہا انبوت دیا گیا ہے اور ہر طرح کے وساوس کی بیخ کنی کر دی گئی ہے اور ہر ایک قسم کی نشئی اور تلی کے لئے یہ عاجز ہر وقت مستعد کھڑا ہے تو پھر سچے بغض اور عداوت ذاتی کے اور کوئی وجہ ہے جو بندت صاحب کو حق کے قبول کرنے سے روکتی ہے۔

اب یہ بھی دیکھئے کہ بمقابلہ ہمارے تحقیقات کے بندت صاحب کے عزرات کیا کیا ہیں۔ پہلے سب سے آپ یہ فرماتے ہیں کہ براہم لوگ الہام کے قائل ہیں مگر جہانک وہ اپنے اصل معنوں اور طبعی طریقے سے متعلق ہے ہر طبعی طریقہ کی یہ تشریح کرتے ہیں کہ وہ کوئی کلام مقرر اور معین نہیں کہ جو بطور خارق عادت کسی کے دل پر نازل ہوتا ہو اور ایسا خود پرست ہوتا ہو کہ جو انسانی طاقتوں سے برتر ہوں بلکہ وہ معمولی خیالات ہیں کہ جو حسب مراتب ہر انسان کے دل میں خدا کی طرف سے گذر کر رہے ہیں

ہے بلکہ عمیق نظر سے معلوم ہوگا کہ یہ تغیرات بھی اس علت العلل کے ارادہ اور اختیار سے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰

کرنے والی ہے پس جو شخص جہتِ روحانی نعمتوں اور خدا کی قربت کا بہو کا اور پیاسا ہوتا ہے جہتِ دنیوی زندگی کو مقدس رکھتا ہے جہتِ دنیوی تنہا کے حوالے کرتا ہے اور جہتِ اور اک اور ایمان صاف رکھتا ہے سیدہ وہ اس طبعی فیض سے فیضیاب ہوتا ہے اس فیض کی ابتدا اسی دن سے ہے جس دن سے انسان کی پیدائش ہے یہ الہام باطنی ہے کہ جو روح انسانی میں ہوتا ہے اس لئے روح انسانی خدا کی زندہ الہامی کتاب ہے یہ بعد اسکے فرماتے ہیں کہ چونکہ انسانیت میں نفسانیت بھی شامل ہے اسلئے وہ خیالات جو انسانوں کے دلوں میں گزرتے ہیں جنکا نام براہم لوگوں کے نزدیک الہام یا القا ہے وہ اعتماد کلی کے لائق نہیں ہیں بلکہ براہم لوگ ان خیالات کی تصدیق کے لئے کہ جو صدق اور کذب دونوں کا احتمال رکھتے ہیں اخلاقی قوتوں کو کسوٹی قرار دیتے ہیں اور جس قوت کے ذریعہ سے یہ فیصلہ کرتے ہیں اسکو عقل کہتے ہیں۔ یہ خلاصہ تقریر پندت صاحب ہے اب ظاہر ہے کہ پندت صاحب کی ان تمام تقریروں سے مطلب یہ نکلتا ہے کہ جن چیزوں کا نام پندت صاحب اور انکے بانی الہام رکھتے ہیں وہ فقط عام خیالات ہیں جو عالم انسانوں کے دلوں میں عام طور پر گزرا کرتے ہیں اور جو باقران پندت صاحب احتمال غلطی اور خطا سے خالی نہیں ہیں لیکن خدا کی کتابوں میں جس الہام کو خدا کا کلام اور وحی الہیہ اور فطرتِ حضرت امدیت بولا جاتا ہے وہ نیز ہی الگ ہے جو انسانی خیالات اور بشری طاقتوں سے برتر و اعلیٰ ہے پندت صاحب اس نذر آسانی کی نسبت جو ایک غیبی آواز ہے جس میں انسان کے خیال اور اسکی طبعیت کا ایک ذرا دخل نہیں ہے یہاں اختلاف رکھتے ہیں کہ وہ بوجہ اسکے کہ بجز کے برخلاف ہے اور ایک معارفِ عادت ہے اسلئے متفق اور محال ہے اور مرکزِ جائز نہیں کہ خلاصہ کلام کثرتی بجز پر نازل کرے بلکہ تمام انہیں خیالات کا نام ہے کہ جو عام طور پر لوگوں کے دلوں میں معمولی اور پیدائشی طریق پر اُٹھاکوتے ہیں اور کبھی سچے اور کبھی جھوٹے اور کبھی صحیح اور کبھی غلط اور کبھی باک اور کبھی ناپاک ہوتے ہیں اور ان میں کوئی ایسی خصوصیت نہیں ہوتی کہ جو انسانی طاقتوں سے بلند تر ہو بلکہ وہ تمام انسانی طاقتوں کی حد میں پیدا ہوتے ہیں اور انسانی طبیعت انکا سرچشمہ ہے۔ لیکن افسوس ہے کہ پندت صاحب نے ان چند سطروں کے کہنے میں اپنا وقت ناحق ضائع کیا اگر پندت صاحب اپنی اس تحریر سے پہلے کتابِ خدا کے حصہ سوم کے صفحہ

وقوع میں آتے رہتے ہیں جیسے تمام تغیرات سماوی وارضی اُسکے خاص ارادہ سے ظہور پذیر

بیت الحائضہ مبرا ۱۲۳ و ۱۲۴ و ۱۲۵ و ۱۲۶ کو ذرا غور سے پڑھ لیتے تو انہر صاف کھل جاتا کہ اس قسم کے خیالات خدا کا

کلام نہیں کہلاتے یہ خیالات خلق اللہ ہیں جو انسان کی طبیعت کا لازمہ ذاتی ہے اور خدا کا کلام جو خدا کی طرف سے نازل ہوتا ہے وہ امر الہی ہے جو ایک وہی اور لدنی امر ہے خدا کی کلام کے لئے یہ شرط ضروری ہے کہ جیسے خدا اپنی ذات میں سہوا اور خطا اور کذب اور فضول اور ہر ایک نقصان اور نالائقی امر سے منزہ ہے ایسا ہی اُسکا کلام بھی ہر ایک سہوا اور خطا اور کذب اور فضول اور ہر طرح کے نقصان اور نالائقی حالت سے منزہ اور پاک چاہئے کیونکہ جو کلام پاک اور کامل خیرہ سے نکلا ہے اُس پر گریہ بات جائز نہیں کہ کسی نوع کی اُسمین ناپاکی یا نقصان پایا جاوے اور ضرور ہے کہ وہ کلام ان تمام کمالات سے متصف ہو کہ جو خدا کے قادر و کامل و قدوس و عالم الغیب کے کلام میں ہونی چاہئے لیکن ہنڈ صاحب آپ اقرار ہی ہیں کہ جس چیز کا نام انہوں نے الہام رکھا ہوا ہے وہ مرکز شک اور شبہ اور سہوا اور غلطی اور نقصان اور نالائقی سے خالی نہیں بلکہ انکی تقریر کا خلاصہ یہ ہے کہ انکا الہام ہمیشہ لوگوں کو کفر اور بے ایمانی میں ڈالتا رہا ہے۔ چنانچہ اُس نے ابتدائی زمانہ کے لوگوں کو کہی یہ بتلایا کہ گویا اگلا خدا درخت ہیں اور کبھی بیابانوں کو خدا بنا دیا کبھی طوفان کو کبھی پانی کو کبھی آگ کو کبھی ستاروں کو کبھی چاند کو کبھی سوچ کو غرض اسی طرح طرح کے خداؤں کی طرف لوگوں کو رجوع دیتا رہا اور عقل ہی اُس الہام کی تصدیق کرتی گئی آخر مدتوں کے بعد اب کچھ توڑے ہی عرصہ سے الہام اور عقل کو اصلی خدا کا لقب لگا لیکن ہم کہتے ہیں کہ جس حالت میں پہلے اُس سے ہزار ہا مرتبہ ہنڈ صاحب کے باب دواوہ کے خیالی الہام نے اور نیز انکی عقل نے طرح طرح کے دھوکے دیے ہیں اور خدا شناسی میں ہمیشہ کچھ کا کچھ سمجھتے رہے تو اب کیونکر ہنڈ صاحب تسلیم کر سکتے ہیں کہ انکا خیالی الہام اور خیالی انگلیں خطا اور غلطی سے محفوظ ہیں کیا ممکن نہیں کہ اُسمین ہی کچھ دھوکا ہی ہو جس حالت میں ہنڈ صاحب کا خیالی الہام ہمیشہ خطا اور غلطی میں مبتلا زمانہ سے ڈوبتا رہا ہے تو پھر اُسکا اعتبار کیا رہا غرض ہنڈ صاحب کے الہام کی حقیقت اچھی طرح کھل گئی اور انہیں کے اقرار سے ثابت ہو گیا کہ انہوں نے صرف بے ثبوت خیالات کا نام الہام رکھا ہوا ہے اب ظاہر ہے کہ جس چیز پر اکثر اوقات جھوٹا باب ہے وہ حق شناسی کا آلہ کیونکر ہو سکے انسان کے اپنے ہی خیالات جھکا نام بقول ہنڈ صاحب

ہیں یہ امر کبھی ثابت نہیں ہو سکتا کہ کبھی انسانوں نے متفق ہو کر یا الگ الگ ان تمام

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ الہام ہے کیونکہ انسان کو غلطی سے بچا سکتے ہیں اور کیونکہ اسکو وہ تاریک خیال ہر ایک تاریکی سے باہر نکال کر یقین کامل کی روشنی تک پہنچا سکتے ہیں۔ بقول پنڈت صاحب انہیں ہر آگندہ خیالات نے جو اُنکے زعم میں باوصف اس پر آگندگی کے الہام کے نام سے موسوم ہیں ابتداء کے زمانہ میں جو ایک پاک زمانہ تھا ایسے لوگوں سے پتھروں کی پوجا کر اُلی اور چاند اور سورج کو اُنکی نظر میں خدا ٹھہرایا کہ جو باقرار پنڈت صاحب الہامی فیض کے پہلے فیضیاب اور الہام یا بون کے صدر نشین تھے اور سب سے زیادہ خدا کی معرفت کے ہو کے اور پیاسے تھے اور ولیِ اخلاص سے اپنے لئے کوئی خدا مقرر کرنا چاہتے تھے اور اپنی اندرونی زندگی کو بہت مقدس رکھتے تھے کیونکہ ابھی دنیا میں گناہ نہیں پہلایا تھا اور ست جگہ کا زمانہ تھا اور اپنے تئیں خدا کے حوالے کرنا چاہتے تھے اسی غرض سے تو خود بخود اُنکے دل میں یہ بات گدائی تھی کہ آؤ اپنے لئے کوئی خدا مقرر کریں بے خدا ہی نہ رہیں ایمان اور ادراک عاف رکھتے تھے تب ہی تو اُنکو ایک باریک بات سوجھی اور خود بخود بیٹھے بیٹھائے خدا کی تلاش میں پڑ گئے۔ پس جس حالت میں بقول پنڈت صاحب ایسے پاک لوگ جو پر مشرکی پر محکمیت بیدائش کا پہلا نمونہ تھا اور حال کے زمانہ کے انواع و اقسام کے تعصبات اور آلودگیوں سے پاک اور دلی جوش سے صانع عالم کی تلاش میں مصروف تھے اور اپنی تازہ بیدائش اور پیدا کنندہ کے تازہ فعل سے ذاتی واقفیت رکھتے تھے اُنکے الہام اور غفل کا یہ حال ہو کہ پتھروں اور پہاڑوں کی پوجا شروع کر دیں اور چاند اور سورج اور آگ اور ہوا کو اپنا پیدا کنندہ سمجھ بیٹھیں تو پھر پنڈت صاحب کا ایسا الہام اور ایسی عقل جس نے پہلی دفعہ ہی ایسی رہنمائی کی دوسرے لوگوں کی طبیعت کو کہ جو غفلت کے زمانوں میں اور صد ہا ظلمتوں کے وقت میں پیدا ہوئے ہیں کیونکہ راہِ راست پر لاویگا کیونکہ یہ لوگ تو اپنے سلسلہ نوعی کی تازہ بیدائش سے بھی واقف نہیں ہیں اور بیابانِ غلبہ حبِ دنیا اور طرح طرح کے فسادوں کی زندگی بھی مقدس نہیں رکھتے اور خدا کی قربت کے ہو کے اور پیاسے ہی نہیں بلکہ انسانی گورنمنٹ کی قربت کے ہو کے اور پیاسے ہیں پس جبکہ پنڈت صاحب کے خیالی الہام کا پاک زمانوں میں وہ اثر ہوا کہ مخلوق جبرون کو خدا سمجھ بیٹھے تو اس تاریک زمانہ میں ایسے الہام کی یہ تاثیر ہونی چاہئے کہ لوگ خدا سے ہی انکار کریں۔ غرض پنڈت صاحب جو ایسے خیالات کا نام الہام رکھتے ہیں جن سے باقرار اُنکے ابتداء سے غلطی ہوتی چلی آئی ہے یہ پنڈت صاحب

بولیوں کو ایجاد کیا تھا جو دنیا میں بولی جاتی ہیں اور اگر کوئی یہ وہم پیش کرے کہ جس طرح طبعی

بقیہ حاشیہ مبرک خیال یا یون کہو انکا خیال الہام سراسر غلط اور جوٹ ہے اگرچہ انسانی خیالات کا علت العمل ہی خدا ہے اور خدا ہی دلوں میں ڈالتا ہے اور عقول کو راہ دکھاتا ہے لیکن وہ الہام کو جو حقیقت میں خدا کا پاک کلام اور اسکا آواز اور اسکی وحی ہے وہ انسان کے فطرتی خیالات سے برتر و اعلیٰ ہے وہ حضرت خدا کا کی طرف سے اور اس کے ارادہ سے کالموں کے دلوں پر نازل ہوتا اور خدا کا کلام ہونے کی وجہ سے خدا کی برکتوں کو اپنی ہمراہ رکھتا ہے خدا کی قدرتوں کو اپنی ہمراہ رکھتا ہے خدا کی پاک سچائیوں کو اپنی ہمراہ رکھتا ہے لاریب فیہ ہونا اسمین ایک ذاتی غایت ہے اور جس طرح خوشبو عطر کے وجود پر دلالت کرتی ہے اسی طرح وہ خدا کی ذات اور صفات کے وجود پر قطعی اور یقینی دلالت کرتا ہے لیکن انسان کے اپنے ہی خیالات بہ مرتبہ حاصل نہیں کر سکتے کیونکہ جس طرح انسان پر ضعف مخلوقیت ہے اسی طرح انسانی خیالات پر وہ ضعف غالب ہے جو کچھ قادر مطلق کے چشمہ سے نکلتا ہے وہ آذر چیز ہے اور جو کچھ انسانی طبیعت سے پیدا ہوتا ہے وہ آذر ہے مناسب ہے کہ پنڈت صاحب حصہ سوم کے صفحہ ۴۱۳ سے ۴۱۵ تک پیر و بکسین تا انہیں کلام الہی اور خیالات انسانی میں فرق معلوم ہو۔ اور جو پنڈت صاحب بار بار عقل پر ناز کرتے ہیں یہ نماز انکا بھی سراسر بجا ہے ہم نے اسی حصہ سوم میں بہ تفصیل لکھ دیا ہے کہ معنویات ضائع کے وجود کو بحیثیت موجودیت ہرگز ثابت نہیں کر تیں بلکہ اُس کے وجود کی ضرورت کو ثابت کرتے ہیں اور وہ بھی بطور قطعی لیکن خدا کا کلام اسکی موجودیت کو قطعی اور یقینی طور پر ثابت کرتا ہے نہ کہ یہ صرف اسکی ضرورت کو ثابت کرے اسی طرح معنویات کے ملاحظہ سے خدا کا ازلی اور قدیم ہونا نہیں ہوتا کیونکہ معنویات خود ازلی اور قدیم بہر دو صکر کا ازلی ہونا کیونکہ ثابت کر سکیں۔ حادث جو اپنی ذات میں نو پیدا اور مستحدث ہے خدا تعالیٰ کے وجود کی ضرورت کو صرف اسی حد تک ثابت کر لیا جس حد تک حادث کی اتنا ہے یعنی جو اس کے ظہور اور حدوث کی حد ہے اور پھر بعد اُس کے بذریعہ حادث ثابت نہیں ہوتا کہ وجود کھینٹا سے پہلے خدا تعالیٰ ازلی طور پر ہمیشہ موجود رہا یا نہیں۔ پس جو علم وجود باری بذریعہ وجود حادثات حاصل کیا جاتا ہے نہایت ہی تنگ اور شقیض اور ناقص علم ہے جو انسان کو شکوک و شبہات کے درط سے ہرگز نہیں نکالتا اور جہل کی تاریکی اور ظلمت سے باہر نہیں لاتا بلکہ طرح طرح کے ترددات میں ڈالتا ہے اسی وجہ سے جن لوگوں کی معرفت کا مدار صرف عقلی علم پر تھا انکا خاتمہ اچھا نہیں ہوا اور اپنے عقائد

طور پر خدا تعالیٰ بولیوں میں ہمیشہ تغیر تبدیل کرتا رہتا ہے کیونکہ جائز نہیں کہ ابتدا میں جی اسی

بہت حاشیہ مہر میں بہت سی تاریکی اور ظلمات کو ساتھ لیکے انسان اگر تعصب اور مذہب سے بھلی الگ ہو کر اور اپنے تئیں ایک

سچا طالب حق بنا کر اور فی الحقیقت معرفت الہی کا ہو گا وہ پیاسا بن کر اپنے دل میں آپ ہی سوچے کہ مجھ کو خدا کی ہستی اور اُسکی قادریت اور تمام صفات کا علم پر یقین حاصل کر نیکی کے لئے اور عالمِ معاد اور معاملہ جزا

سزا کو بطور علم قطعی و مزہدی جاننے کے لئے کیا کیا ذخیرہ معرفت درکار ہے کیا میں اپنی خوشحالی و اُمی کو معرفت اسی مرتبہ علم سے حاصل کر سکتا ہوں کہ جو ظنی طور پر بذریعہ عقل حاصل ہوتا ہے یا خداوند

کریم و رحیم نے میرے لئے کوئی اور ہی راہ رکھا ہے۔ کیا اُس نے میری تکمیل معرفت کے لئے کوئی اور راہ نہیں رکھا اور مجھ کو معرفت میرے ہی خیالات پر چھوڑ دیا ہے کیا اُس نے اس قدر مہربانی کر نیے

دریغ کیا ہے کہ جن جگہ میں اپنے کمزور پانوں سے پہنچ نہیں سکتا اُس جگہ وہ اب اپنی ربانی قوت سے مجھ کو پہنچا دی اور جن باریک چیزوں کو میں اپنی ضعیف آنکھ سے دیکھ نہیں سکتا وہ مجھ کو اپنی عین نگاہ کی مدد

سے آپ دکھا دی کیا یہ ممکن ہے کہ وہ میرے دکھ ایک دریا کی پیاس لگا کر ہر مجھ کو ایک ناجائز قطرہ پر جو قلت معرفت کی بدولت ہوا ہے ہر اسوا ہے رد کر کے۔ کیا اُسکے جود اور بخشش اور رحمت اور قدرت کا یہی تقاضا ہے

کہ اُسکی قادریت پہنچ تک ہے کہ جو مجھ عاجز بندہ اپنے لہجہ پر ہاتھ پانوں مار کر خدا کے وجود کی نسبت کوئی ڈھکونسلہ اپنے دل میں قائم کرے اُسی پر اُسکی معرفت کو ختم کر دے اور اپنی الوہیت کی خاص قوتوں سے

اُسکو معرفت حقانی کے عالم کا سیر نہ کر اُسے توجہ طالب حق ایسے سوالات اپنے دل سے کر لگا تو ضرور وہ اپنے دل سے یہ حکم جواب پاد لگا کہ بلاشبہ خدا تعالیٰ کی بے انتہا بخشائشوں کا یہی تقاضا ہونا چاہئے

کہ وہ اپنے عاجز بندہ کی آپ دستگیری کرے گمشدہ کو آپ راہ دکھا دے کمزور کا آپ ہاتھ پکڑے۔ کیا ممکن ہے کہ خدا تعالیٰ قادر ہو کر توانا ہو کر رحیم ہو کر کریم ہو کر محرم ہو کر اپنی طرف سے ہمیشہ مامونشی اختیار کرے

اور بندہ جاہل اور نابینا اُسکی جستجو میں آپ مکرین مارتا رہے۔

نا توانان را کجا تاب و توان تانسان بایند خود ان بر نشا عقل کو ان رہنما جو بد براہ رہبری از دانش کو ان مخواه عقل از ہرزاری و بکاست دفع آزار جہالت از خدمت عقل طفل است این کہ گردنار را شہیر جو مادر نیاید ز ہنہار

سواے ناظرین! اس مضمون میں انصاف سے نظر کرو اور غور اور تعمق سے سوچو۔ سو شہیار رہو اور کسی دھوکا دہندہ کے دھوکا میں مت آؤ اپنے دلوں سے آپ ہی پوچھ لو کہ تمہارے دل کس قدر

طور پر بولیاں ایجاد ہو گئی نہوں اور کوئی خاص الہام نہ ہوا ہو تو اسکا جواب یہ ہے کہ ابتداء مانا

بہت حد تک مشابہت یقین کے خواہشمند ہیں کیا فقط تمہارے اپنے ہی افسردہ خیال تمہارے دونوں کو پوری پوری تسلی دیکھتے ہیں کیا تمہاری روح اس بات کے خاواں نہیں ہیں کہ تم اس دنیا میں کامل یقین تک پہنچ جاؤ اور دنیا بنائی سے خلاصی پاؤ۔ تم سچ سچ کہو کیا نہیں اس بات کی طلب نہیں کہ تمہاری ظلت اور حیرت و دہش اور وہ شبہات جو تمہارے دونوں میں مخفی ہیں جنکو تم ظاہر ہی نہیں کر سکتے دور ہو جائیں۔ پس اگر الہی معرفت کا کچھ جوش ہے تو یقیناً سمجھو کہ اس دنیا میں خدا کا قانون قدرت ہی ہے کہ اُسے ہر ایک چیز کے دریافت کرنے کے لئے یا حاصل کرنے کے لئے کسی نہ کسی چیز کو الٹا دیا ہے اور عقل کا صرف ہی کام ہے کہ اُس آلہ کی ضرورت کو ثابت کرتی ہے لیکن آپ اُس آلہ کا کام نہیں دیکھتی مثلاً آٹا پیسنے کے لئے چلی کی ضرورت کو عقل ثابت کرتی ہے مگر یہ بات نہیں کہ عقل آپ ہی چلی بنیاد سے اور آٹا پیسنے کے اسی طرح آج تک صد آلات کی عقل نے رہبری کی ہے لیکن کام وہی انجام کو پہنچا ہے جسکو آلہ نے انجام دیا ہے اور جس کام کا آلہ مقرر نہیں آیا وہ ان عقل حیران رہی ہے پس دنیا سنے تمام کار و بار پر نظر ڈالو دیکھ لو کہ غایت درجہ کی سعی عقل کی یہی ہے کہ اُسکو کسی کام کے انجام دینے کے لئے کسی آلہ کا خیال دل میں پیدا ہو جائے مثلاً عقل نے یہ سوچا کہ عبور دریا کے لئے کوئی آلہ چاہئے تو کشتی کی صورت دل میں جم گئی اور پھر کشتی بنانے کا ایک مادہ میٹر آگیا جو دریا پر چلتا ہے اور ڈونو جہاں سو اُس مادہ کے میٹر آنے سے کشتی بن گئی علیٰ ہذا القیاس ہزار ہا آلات ہیں جن سے دنیا کا دہندہ چلتا ہے اور ہر جگہ عقل کا صرف اتنا منصب ہے کہ وہ آلہ کی ضرورت کو ثابت کرتی ہے اور یہ بیان کر دیتی ہے کہ اس قسم کا آلہ ہونا چاہئے یہ نہیں کہ وہ آپ آلہ مطلوبہ کا کام دیکھتی ہے۔ اب سمجھنا چاہئے کہ عقل سلیم اس بات کو بہت سمجھتی ہے کہ عالم ثانی کے واقعات اور صانع عالم کی ہستی اور اُس صانع کی مرضیات اور غیر مرضیات اور جزا اسذاتی کیفیات اور کمیات اور ارواح کے خلوص اور بقا کے یقینی حالات معلوم کرنا یہ ایک ایسا باریک اور دقیق امر ہے کہ مجباً ایک سماوی آلہ کے سمجھ اور یقینی طور پر ہرگز معلوم نہیں ہو سکتا اور جس طرح عقل نے دنیا کے اس نظام کے لئے ہزار ہا آیات کی ضرورت ثابت کی ہے اسی طرح اس جگہ بھی عقل سلیم اس مادہ عالم کا قطعی طور پر بہتہ دریافت کرنے کے لئے ایک آسانی آلہ کی ضرورت قرار دیتی ہے تا اُس قادر مطلق کی جسکے سمجھنے میں لاکھوں عقلمندوں نے دھوکے کھائے ہیں یعنی او

کے لئے عام قانونِ قدرت یہی ہے کہ خدا نے ہر ایک چیز کو اپنی قدرتِ محض سے پیدا کیا تھا

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ قطعی طور پر معلوم ہو چکا ہے اور اسی طرح عالمِ جزا سزا بھی قطعی طور پر معلوم ہوتا طالبِ حق ظلمات سے ترقی کر کے اعلیٰ یقین تک پہنچاتا ہے کلامِ الہی ہے جسکے ذریعہ سے انسان یہ یقینِ کامل خدا بیتیالی کے وجود اور اسکی صفاتِ کاملہ اور عالمِ جزا سزا کو سمجھ لیتا ہے اور خدا بیتیالی نے لاکھوں انسانوں کو اس مرتبہ معرفت تک پہنچا کر ثابت کر دکھا با ہے کہ یہ آئندہ دانشناسی کافی الواقعہ دُنیا میں موجود ہے۔ اور جو شخص اس سادہی آد سے روشنی حاصل نہیں کرتا وہ اُس اند ہے کی مانند ہے کہ جو ایک ایسی راہ میں چلتا ہے جس میں جا بجا خندقین ہیں اور ہر یک طرف بڑے بڑے گڑھے ہیں اُسکو کچھ خبر نہیں کہ سلامتی کی راہ کدھر ہے کچھ نہ نہیں کہ بچاؤ کی طرف کونسی ہے کچھ خبر نہیں کہ انجامِ قدم اُٹھانے کا کیا ہے نہ آپ دیکھ سکتا ہے نہ کسی رہنما کا دامن پکڑا ہوا ہے اور یہ جانتا ہے کہ آخر کس جگہ کا سونہہ دیکھنا نصیب ہے اور نہ یہ یقین ہے کہ جس مطلب کے لئے اُس نے قدم اُٹھایا ہے وہ مطلب ضرور حاصل ہو جائیگا بلکہ آنکھیں بھی اندھی ہیں اور دل بھی اندھا ہے۔

پہر ایک اور دوسوہ جو بندتِ صاحب کے دنگو پکڑتا ہے یہ ہے کہ الہامی کتاب کسی انسان کے لئے اُسکے ایمان کی بنیاد نہیں ہو سکتی کیونکہ بنیاد نہیں ہو سکتی اسکی دلیل آپ یہ کہتے ہیں کہ الہامی کتاب کے تسلیم کر نیسے پہلے ضرور ہے کہ خدا پر ایمان قائم کر لیا جاوے ہر ایک بنیہ پریشی جسپر خدا کا کلام نازل ہوا اُس نے کلام پر ایمان لانے سے پہلے مشکل کے وجود کو تسلیم کیا ہے کیونکہ کسی کلام پر ایمان لانے سے پہلے خود کلام کو قبول کرنے کو مان لینا لازمی ہے پس ظاہر ہے کہ بنیہ و ن نے کلام کے نازل کنندہ کے وجود کا یقین بذریعہ اُسی کلام کے حاصل نہیں کیا بلکہ اُس کلام کے نزول سے پہلے ہی اُنکو اپنی اندرونی فطرت کی گواہی سے وہ یقین حاصل تھا۔ بندہ بزر بندتِ صاحب نے کلامِ الہی کے غیر ضروری ہونے پر گونا گونا بنی عقل کا تمام رس بچھڑ کر پیش کی ہے لیکن ہر ایک عاقل پر سوچنے سے ظاہر ہو گا کہ یہ بندتِ صاحب کا سرا سر دھم ہے کہ جو اُنکے دل میں ایک صداقت کی غلط فہمی سے پیدا ہوا ہے اور وہ یہ ہے کہ بندتِ صاحب ان دونوں امور و نشد گروہِ ذلیل کو ابتلاعِ ضدین قرار دیتے ہیں یعنی یہ کہ بے خبر ہندہ بزر خدا کی دات اور صفات سے بچہ ہے کلامِ الہی نازل ہوا اور ساتھ ہی وہ قادرِ خدا بزر بوا اپنی اُس پاک کلام کے اپنے وجود پر آپ مطلع کرے یہ دونوں باتیں بندتِ صاحب کی نظر میں ضدین ہیں جو ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتیں حالانکہ ان دونوں باتوں کا جمع ہونا کسی عاقل کے نزدیک

آسمان اور زمین اور سورج اور چاند اور خود انسان کی فطرت پر نظر کرنے سے معلوم ہوگا کہ وہ

ہیچے حاشیہ نمبر ۱ اجتماع ضدین میں داخل نہیں۔ جس حالت میں انسان ہی اپنے کلام کے ذریعہ سے دوسرے انسان کو اپنے وجود سے اطلاع دے سکتا ہے تو یہ وہ اطلاع وہی خدا تعالیٰ سے کیوں غیر ممکن ہے کیا وہ پندرت صاحب کے نزدیک اس بات پر قادر نہیں کہ بذریعہ اپنی کامل اور قادرانہ کلام کے جو تجلیات الوہیت پرستہ اپنے وجود سے مطلع کرے۔ اور اگر پندرت صاحب کے دلوں پر وہ دوسرے پندرت صاحب کے حسد نبی آئے وہ بلاشبہ کلام الہی کے نازل ہونے سے پہلے خدا پر یقین رکھتے تھے پس اس سے ثابت ہے کہ وہ یقین انہیں کی فطرت اور عقل سے اُنکو حاصل ہوا تھا لیکن واضح ہو کہ یہ دوسرے محض قلتِ تدبر سے ناشی ہے کیونکہ اگر یقین کا باعث کسی طور سے مجرد عقل اور فطرت نہیں ہو سکتے انہی کسی جھگڑ میں اکیلے پیدا نہیں ہوئے تھے تا یہ کہا جائے کہ انہوں نے الہام پانے سے پہلے بذریعہ سلسلہ سماعتی بھی جسکی الہام الہی سے بنیاد چلی آتی ہے خدا کا نام نہیں سنا تھا اور صرف اپنی فطرت اور عقل سے خدا کے وجود پر یقین رکھتے تھے بلکہ یہ بات ثابت ہے کہ خدا کے وجود کی شہرت اُس کلام الہی کے ذریعہ سے دُنیا میں ہوئی ہے کہ جو ابتدا زمانہ میں حضرت آدم پر نازل ہوا تھا پھر بعد حضرت آدم کے جسقدر انبیاء و رسل و فتاویٰ و کتب و اصلاح کے لئے آئے ہیں اُنکو قبل از وحی خدا کے وجود سے یاد دلانے والی وہی سماعتی شہرت تھی جسکی بنیاد حضرت آدم کے صحنہ سے پڑی تھی پس وہی سماعتی شہرت تھی جسکو نبیوں کی مسند اور پُر جوش فطرت نے فی الفور قبول کر لیا تھا اور یہ خدا نے بذریعہ اپنے خاص کلام کے مراتب اعلیٰ یقین اور معرفت تک اُنکو پہنچا دیا تھا اور اُس نقصان اور قصور کو بردار کر دیا تھا کہ جو محض سماعتی شہرت کی بیروی سے عاید حال تھا۔ ہم پہلے بھی لکھ چکے ہیں کہ خدا تعالیٰ کے وجود کی شہرت بطور سماعتی چلی آتی ہے اور سماعتی سلسلہ کی بنیاد وہ الہام ہے جو پہلے پہل خدا تعالیٰ کی طرف سے حضرت آدم ابوالبشر کو ہوا تھا اور اس پر دلیل یہی کافی ہے کہ یہ بات بتا رہی ہے کہ انجمن خداوند قادر مطلق کی ہستی کا پتہ اُسی شخص کے ذریعہ سے لگا ہے کہ جس میں اب بھی پتہ لگانے کی قدرت مستقلہ حاصل ہے سو وہ قدرت مستقلہ صرف کلام الہی میں پائی جاتی ہے کیونکہ اب بھی کلام الہی میں یہ اقتدار موجود و مشہور ہے کہ وہ امور بنیانی پر جبکہ چاہے صحیح صحیح اطلاع دے سکتا ہے اور اگر نشتہ خبر میں بھی ظاہر کر سکتا ہے اور ذات باری کی فائیانہ پیش کا ٹھیک ٹھیک نشان بھی دیکھتا ہے اور جو طریق خارجِ عادت سے سبب یقین بھی بخش سکتا ہے اور عالمِ فانی کے حقائق اور کیفیتوں پر بھی مفصل طور پر مطلع کر سکتا ہے جیسا کہ اسی زمانہ میں ہمہین کے تجاربِ معجزہ اس بات کی تصدیق کر رہے ہیں

ابتدائی زمانہ محض قدرتِ نمائی کا زمانہ تھا جس میں اسبابِ معنویہ کی ذرہ آمیزش نہ تھی اور اس

بقیہ حاشیہ پہلا لیکن یہ جو عقل میں موجود نہیں ہے چنانچہ یہ بات بہ بائید ثبوت پہنچ چکی ہے کہ جس بچہ نوید کو شہد سماعی کی تعلیم سے بہ کلی محروم رکھ کر صرف اسکی عقل پر اسکی خدا شناسی کو چھڑا جاوے تو وہ خدا کی بستی اور اسکی صفاتِ کاملہ اور عالمِ جزائرا سے بکلی بیخبر رہتا ہے۔ پس چونکہ معرفتِ حقہ کی تعلیم کا اقتدار صرف کلامِ الہی میں ثابت ہے عقل میں ثابت نہیں اس لئے ہر ایک عاقل کہ ماننا پڑتا ہے کہ ایمان اور دین کی بنیاد کلامِ الہی ہے جنابِ لای عقلیہ ہرگز مینا دہن میں اگرچہ استعدادِ عقلی نفس انسان میں موجود ہے مگر وہ استعداد بغیر رہبری کلامِ الہی کے ناکارہ ہے جیسے استعدادِ بصارت آنکھوں میں موجود تو ہے مگر بغیر آفتاب کے کچھ چیز نہیں اور جس طرح آفتاب کی روشنی اپنے وجود کو ہی ثابت کرتی ہے اور آفتاب کے وجود کی طرف ہی رہبر ہے اسی طرح خدا کا کلام اپنی ذاتی روشنی اور صداقت اور تمثیل ہونیکے وجہ سے اپنا منجاب الہیہ ہی ثابت کرتا ہے اور خدا تعالیٰ کی سستی کی طرف ہی یقینی اور قطعی طور پر رہبر ہے۔

پرنیٹ صاحب نے پہلے دہم جون مجوری سنہ ۱۸۸۸ء میں یہ دعویٰ کر دیا کہ وہ افند انسان ایسی کتاب تالیف کر سکتا ہے کہ جو کمالات پیش قرآن شریف کے یا اس سورتہ کے برابر جو کہ پرنٹ صاحب ہی افند ہیں بلکہ اپنی قوم کو بخیر اور مصلح پرنیکا دم مار تو رہیں گے یہ بار ثبوت انہیں کے ذمہ ہے کہ وہ ایسی کتاب تالیف کر کے دکھلا دیں اور جس طرح قرآن شریف باوجود کمالِ ایجاز جامع تمام حقائق و وقایع ہے اور جس طرح قرآن شریف باوجود انزام حق اور حکمت اور صداقت کے اعلیٰ درجہ کی فصاحت اور بلاغت ہے اور جس طرح قرآن شریف اعلیٰ درجہ کی بشین گوئیوں اور امور غیبیہ سے بہرا ہوا ہے اور جس طرح قرآن شریف اپنی پاک تاثیر و ن کی وجہ سے سچے طالبوں کے دلوں کو پاک کر کے آسمانی روشنی سے منور کرتا ہے اور ان میں وہ خاص برکتیں پیدا کرتا ہے کہ جو دوسرے مذہبوں میں نہیں پائی جاتیں جیسا کہ ہم نے ان سب باتوں کو اپنی کتاب میں ثابت کر دیا ہے اور کمال ثبوت دیا ہے اسی طور اور شان کی کوئی اور کتاب تالیف کر کے پیش کریں۔ نذر دے باتو ناگفتہ سکارہ و لیکن جو لغتی و بلیش بیارہ لیکن ہم پرنٹ صاحب پر ظاہر کرتے ہیں کہ کسی انسان کے لئے ہرگز ممکن نہیں کہ وہ امور متذکرہ بالا کو جو طاقبت انسانی سے بلند تر ہیں اپنے کلام میں پیدا کر سکے مگر خدا کے کلام میں ان امور کا جمع ہونا نہ صرف جائز بلکہ ضروری ہے کیونکہ جیسا کہ خدا تمثیل و مانند ہے اسی طرح جو چیز اسی کی طرف سے صادر ہے وہ جو تمثیل و مانند ہے جسکی نظیر بنانے پر انسان قادر نہ ہو سکے پس قرآن شریف نے جو

زمانہ میں جو کچھ خدا نے پیدا کیا وہ ایسی اعلیٰ قدرت سے کیا جس میں عقل انسان حیران ہے،

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ اپنے کلمات میں بشمل ہونے کا دعویٰ کیا ہے بہ کوئی بیوقوفہ دعویٰ نہیں بہ وہی قانون قدرت کا مسئلہ ہے

جس پر ہلنا انسان کی دانشمندی ہے جس سے اخواف کرنا حماقت کی نشانی ہے ذرا اپنے ہی دل میں سوچ کر آپ انصاف فرمائیے کہ خدا کے کلام کا بے نظیر ہونا قانون قدرت کے لحاظ سے لازم ہے یا نہیں اگر آپ کے نزدیک لازم نہیں اور خدا کے کاموں میں شدت غیر بھی جائز ہے تو یہ صاف ہی کہوں نہیں کہتے کہ ہکو خدا کے واحد لا شریک ہونے میں ہی کلام ہے کیا آپ اس مذہبی بات کو سمجھ نہیں سکتے کہ خدا کی وحدانیت تب ہی تک ہے جب تک اُسکی تمام صفات شرکت غیر سے منزہ ہیں اگر خدا کے کلام کی یہ حیثیت ہو کہ انسان ہی ایسا ہی کلام بناسکے تو گویا خدا کی ساری حیثیت معلوم ہو گئی گویا اُسکی خدائی کا سارا ہبید ہی کھل گیا۔ ۴

حاشیہ نمبر ۲

اس بات پر میسائون کو بھی نہایت توجہ سے غور کرنی چاہئے کہ خدائے بشمل و مانند اور کامل کی کلام میں کن کن نشانیوں کا ہونا ضروری ہے کیونکہ اُنکی انجیل بوجہ معرفت اور مُبَدِّل ہوجانے کے اُن نشانیوں سے بالکل بے بہرہ اور بے نصیب ہے بلکہ اسی نشان تو یک طرفہ رہے معمولی راستے اور صداقت بھی کہ جو ایک نصف اور دانشمند متکلم کے کلام میں ہونی چاہئے انجیل کو نصیب نہیں کہ سخت مخلوق پرستوں نے خدا کے کلام کو خدا کی ہدایت کو خدا کے نور کو اپنے ظلمانی خیالات سے ایسا ملا دیا کہ اب وہ کتاب بجائے رہبری کے رہنمائی کا ایک پکا ذریعہ ہے ایک عالم کو کس نے توحید سے برگشتہ کیا ہم اسی مصنوعی انجیل نے ایک دُنیا کا کسے بنی کیا؟ انہیں مبالغہات اور بوجہ نے جن اعتقادوں کی طرف مخلوق پرست کا نفس اتار دیا چھٹا گیا اسی طرف زمرہ کرینے وقت اُنکے الفاظ بھی جگمگتے گئے کیونکہ انسان کے الفاظ ہمیشہ اُسکے خیالات کی تابع ہوتے ہیں غرض انجیل کی ہمیشہ کا یا بٹ کرتے رہنے سے اب وہ کچھ اور ہی چیز ہے اور خدا بھی اُسکی تعلیم موجودہ کے رو سے وہ اصلی خدا نہیں کہ جو ہمیشہ صدف اور تولد اور تجرہ اور موت سے پاک تھا بلکہ انجیل کی تعلیم کے رو سے عیسائون کا خدا ایک یا خدا ہی وہی خدا ہے کہ جس پر بدقسمتی سے بہت سی بیہنیں اُٹھیں اور آخری حال اسکا پتہ حال ہے کہ جو ازی اور قدیم تھا بالکل بدل گیا اور ہمیشہ قیوم اور غیر متبدل رہ کر آخر کار تمام قیومی اُسکی خاک میں مل گئی۔ ماسوائے اُسکے عیسائیوں کے حقیقتیں کو خود اقرار ہے کہ ساری انجیل الہامی طور پر نہیں لکھی گئی بلکہ تنہی وغیرہ نے بہت سی باتیں اُس کی لوگوں سے سُن سُن کر لکھی ہیں اور لوگوں کی انجیل میں تو خود لوگوں کا اقرار کرتا ہے کہ جن لوگوں نے مسیح کو دیکھا،

زمین آسمان اور سورج و چاند وغیرہ اجرام پر نظر ڈال کر دیکھو کہ کیونکر اتنا بڑا کام بغیر مددِ آسمانی اور معماروں اور مزدوروں کے محض ارادہ سے یہ معجزہ حکم کے انجام دے دیا ہے جس حالت

تھی حاشیہ نمبر ۱ اب ہم اس جگہ بغرض نا بدہ عام یہ بات بطور قاعدہ کلیتہً بیان کرتے ہیں کہ کلام کا وہ کونسا مرتبہ ہے جس مرتبہ پر کوئی کلام واقعہ ہونے سے اس صفت سے متصف ہو جاتا ہے کہ اسکو بے نظیر اور منجانب الہ کہا جائے اور ہر بطور نمونہ کوئی سورہ قرآن شریف کی لکھ کر اُس میں یہ ثابت کر کے دکھائیے کہ وہ تمام وجوہِ نظیری جو قاعدہ کلیتہً میں قرار دی گئی ہیں اُس سورہ میں تمام و کمال پائی جاتی ہیں اور اگر کسی کو اُن وجوہ بے نظیری کے قبول کرنے میں پر بھی انکار ہو گا تو ہم بابر ثبوت اُسی کے ذمہ ہو گا کہ کوئی دوسرا کلام پیش کر کے کہہ گا کہ جس میں وہ تمام وجوہ بے نظیری پائے جادیں۔

سو واضح ہو کہ اگر کوئی کلام اُن تمام چیزوں میں سے کہ جو خدا تعالیٰ کی طرف سے صادر اور اُس کے دستِ قدرت کی صنعت ہیں کسی چیز سے متاثر نہ ہو یعنی اُس میں عجائباتِ ظاہری و باطنی ایسے طور پر جمع ہوں کہ جو مصنوعاتِ الہیہ میں سے کسی شے میں مجمع ہیں تو اس صورت میں کہا جائیگا کہ وہ کلام ایسے مرتبہ پر واقع ہے کہ جسکی مثل بنانے سے انسانی طاقتیں عاجز ہیں کیونکہ جس چیز کی نسبت بے نظیر اور صادر من الہ ہونا عند الخواص والعوام ایک مسئلہ اور مقبول امر ہے جس میں کیونکہ اختلافِ نوع نہیں اُسکی وجوہ بے نظیری میں کسی شے کی شرکت نامہ ثابت ہونا بلاشبہ اس امر کو ثابت کرتا ہے کہ وہ شے ہی بے نظیر ہی ہے مثلاً اگر کوئی چیز اس چیز سے بکلی مطابق آجائے جو اپنے مقدار میں دس گز ہے تو اسکی نسبت ہی یہ علم صحیح قطعی مفید یقین جازم حاصل ہو گا کہ وہ ہی دس گز ہے۔

اب ہم ان مصنوعاتِ الہیہ میں سے ایک لطیف مصنوع کو مثلاً گلاب کے پھول کو بطور مثال قرار دیکر کہ وہ عجائباتِ ظاہری و باطنی کہتے ہیں جسکی رو سے وہ ایسی اعلیٰ حالت پر تسلیم کیا گیا ہے کہ اُسکی نظیر بنانے سے

اُن سے دریافت کر کے بنانے کہا ہے پس اس تقریر میں خود تو قاتلِ قراری ہے کہ اُسکی انجیل الہامی نہیں کیونکہ الہام کے بعد لوگوں سے پوچھنے کی کیا حاجت تھی اسی طرح مرقس کا مسیح کے شاگردوں میں سے ہونا ثابت نہیں پر وہ نبی کیونکر ہوا ہر حال چاروں انجیلین نہ اپنی صحت پر قائم ہیں اور نہ اپنے سب بیانی کے رو سے

تھی حاشیہ نمبر ۲

میں اُس ابتدائی زمانہ میں خدا کا سارا کام قدرتِ پائیا جاتا ہے کہ جو منیرشِ طبعیت اور سب سے بہتلی پاک اور خالص ربانی ارادہ سے نکلا ہوا ہے تو پھر کیونکر بے ایمانوں کی طرح بولیوں کے

بیانِ حاشیہ مگر انسانی طاقتیں عاجز ہیں اور پھر اس بات کو ثابت کر کے دکھائی گئے کہ ان سب عجائبات سے سورہ فاتحہ کے عجائبات اور کمالات ہموزن ہیں بلکہ ان عجائبات کا تلبہ بہاری ہے اور اس مثال کے اختیار کرنے کا موجب یہ ہوا کہ ایک مرتبہ اس عاجز نے اپنی نظر کشنی میں سورہ فاتحہ کو دیکھا کہ ایک ورق پر لکھی ہوئی اس عاجز کے ہاتھ میں ہے اور ایک ایسی خوبصورت اور دلکش شکل میں ہے کہ گویا وہ کاغذ چہرہ سورہ فاتحہ لکھی ہوئی ہے سرخ سرخ اور طایم گلاب کے بولوں سے اس قدر دلدا ہوا ہے کہ جسکا کجہ انتہا نہیں اور جب یہ عاجز اس سورہ کی کوئی آیت پڑھتا ہے تو اس میں سے بہت سے گلاب کے پھول ایک خوش آواز کے ساتھ پرواز کر کے اوپر کی طرف اڑتے ہیں اور وہ پھول نہایت لطیف اور بڑے بڑے اور سندیلو ورتہ و تازہ اور خوشبودار ہیں جنکے اوپر چڑھنے کے وقت دل و دماغ نہایت معطر ہو جاتا ہے اور ایک ایسا عالم سستی کا پیدا کرنے میں کہ جو اپنی بے مثل لذتوں کی کشش سے دنیا و مافیہا سے نہایت درجہ کی نفرت دلاتے ہیں۔ اس مکاشفہ سے معلوم ہوا کہ گلاب کے پھول کو سورہ فاتحہ کے ساتھ ایک روحانی مناسبت ہے سو ایسی مناسبت کے لحاظ سے اس مثال کو اختیار کیا گیا اور مناسب معلوم ہوا کہ اول بطور مثال گلاب کے پھول کے عجائبات کو کہ جو اسکے ظاہر و باطن میں پائے جاتے ہیں لکھا جائے اور پھر بمقابلہ اسکے عجائبات کے سورہ فاتحہ کے عجائبات ظاہری و باطنی قلبند ہوں نا ناظرین با انصاف کو معلوم ہو کہ جو خوبیاں گلاب کے پھول میں ظاہر و باطن پائی جاتی ہیں جنکے روئے اسکی نفیر بنانا عا دتا محال سمجھا گیا ہے اسی طور پر اور اس سے بہتر خوبیاں سورہ فاتحہ میں موجود ہیں اور تا اس مثال کے لکھنے سے اشارہ کشنی پر بھی عمل ہو جائے۔ پس جانتا چاہئے کہ یہ امر ہر ایک عاقل کے نزدیک بغیر کسی تردد اور توقف کے مسلم الثبوت ہے کہ گلاب کا پھول ہی مثل اور مصنوعاتِ الہیہ کے ایسی عمدہ خوبیاں اپنی ذات میں جمع رکھتا ہے جنکی مثل بنانے پر

الہامی ہیں اور اسی وجہ سے انجیلوں کے واقعات میں طرح طرح کی غلطیاں بڑگئیں اور کچھ کا کچھ لکھا گیا۔ غرض اس بات پر عیسائیوں کے کامل محققین کا اتفاق ہو چکا ہے کہ انجیل خالص خدا کا کلام نہیں ہے بلکہ بتے و ہدی گاؤ کی طرح کچھ خدا کا کچھ انسان کا ہے ہاں بعض نادانف عیسائی بوجہ اپنی نہایت سادہ لوحی

بارہ مین خدا کو اس بات سے عاجز سمجھا جائے کہ جس طرح اُس نے تمام چیزوں کو محض قدرت سے پیدا کیا تھا وہ بولیوں کے پیدا کرنے پر قدرت نہیں رکھتا تھا۔ جس نے خود انسان

بقیہ حاشیہ برآں انسان فادہ نہیں اور وہ دو طور کی خوبیاں ہیں ایک وہ کہ جو اسکی ظاہری صورت میں پائی جاتی ہیں اور وہ یہ ہیں کہ اُسکا رنگ نہایت خوش نما اور خوب ہے اور اُسکی خوشبو نہایت دلارا م اور دلکش ہے اور اُسکی ظاہر بدن میں نہایت درجہ کی ملائمت اور حر و تازگی اور نرمی اور نزاکت اور صفائی ہے اور دوسری وہ خوبیاں ہیں کہ جو باطنی طور پر حکیم مطلق نے اُس میں ڈال رکھے ہیں یعنی وہ خواص کہ جو اُسکے جوہر میں پوشیدہ ہیں اور وہ یہ ہیں کہ وہ مفرح اور مقوی قلب اور سکون مغز ہے اور تمام قوی اور ادراک کو تقویت بخشتا ہے اور صغرا اور بلغم ترش کام ہل بھی ہے اور اسی طرح معده اور جگر اور گردہ اور امعاء اور رحم اور بہترہ کو بہت قوت بخشتا ہے اور خفقان عار اور غشی اور ضعف قلب کے لئے نہایت مفید ہے اور اسی طرح اُورگنی امراض برائی کو فائدہ مند ہے پس انہیں دو وزن طور کی خوبیوں کی وجہ سے اُسکی نسبت اعتقاد کیا گیا ہے کہ وہ بے مرتبہ کمال پر واقعہ ہے کہ ہرگز کسی انسان کے لئے ممکن نہیں کہ اپنی طرف سے کوئی ایسا بھول بناوے کہ جو اُس بھول کی طرح رنگ میں خوش نما اور خوشبو میں دلکش اور بدن میں نہایت تروتازہ اور نرم اور ملازک اور مصفا ہوا اور باوجود اُسکے باطنی طور پر تمام وہ خواص ہی رکھتا ہو جو گلاب کے پھل میں پائے جاتے ہیں۔ اور اگر یہ سوال کیا جائے کہ کیوں گلاب کے پھل کی نسبت ایسا اعتقاد کیا گیا کہ انسانی ذوق میں اُسکے نظیر بنانے سے عاجز ہیں اور کیوں جائز نہیں کہ کوئی انسان اُسکی نظیر بنائے اور جو خوبیاں اُسکی ظاہر و باطن میں پائی جاتی ہیں وہ مصنوعی بھول میں پیدا کئے گئے تو اس سوال کا جواب یہی ہے کہ ایسا بھول بنانا عاوتاً ممنوع ہے اور جب تک کوئی حکیم اور فیلسوف کسی ایسی ترکیب سے کسی قسم کی ادویہ کو بہم نہیں پہنچا سکا کہ جنکے باہر غمخوار اور غمخیز کرنے سے ظاہر و باطن میں گلاب کے پھل کی سی صورت اور سیرت پیدا ہو جائے۔ اب سمجھنا چاہئے کہ یہی وجہ ہے نظیری کی سورۃ فاتحہ میں کہ قرآن شریف کے ہر ایک حصہ اقل اقل میں کہ جو جارا ہے

بقیہ حاشیہ برآں

کہی کہی بہد عوی کر بیٹھے ہیں کہ انجیل ہی اپنی تعلیم کے رو سے بمثل و مانند ہے یعنی انسان اُسکی مثل بنانے پر قادر نہیں پس اس سے ثابت ہے کہ تعلیم اُسکی خدا کا کلام ہے اور انجیل کی تعلیم کا بمثل و مانند ہونا اس طرح بیان کرنے میں کہ اسمین عفو اور درگذاور نیکی اور احسان کے لئے بہت کمی تاکید ہے

کو بغیر باپ اور ما کے پیدا کر کے اپنی قدرتِ تامہ کا ثبوت دے دیا ہے پھر بولیوں کے بارہ میں کیوں اُسکی قدرت کو ناقص خیال کیا جائے غرض جبکہ ہر ایک عاقل کو یہ ماننا

بقیہ کا نتیجہ ہے کہ جو باپ جانی ہیں پہلے ظاہری صورت پر نظر ڈال کر دیکھو کہ کیسی رنگینی عبارت اور خوش بیانی

اور جودیت الفاظ اور کلام میں کمالِ سلاست اور نرمی اور روانگی اور آب و تاب اور لطافت وغیرہ لوازمِ حسنِ کلام اپنا کامل جلوہ دکھا رہے ہیں ایسا جلوہ کہ جس پر زیادت، متصور نہیں اور وحشت کلمات اور عقیدِ ترکیبات سے بنگلی سلم اور برسی ہے۔ ہر ایک فقرہ اسکا نہایت فعیج اور بلع ہے اور ہر ایک ترکیب اسکی اپنے اپنے موقع پر دروغہ ہے اور ہر ایک قسم کا التزام جس سے حسنِ کلام ٹہرتا ہے اور لطافت عبارت نگینی ہے سب اُس میں پایا جاتا ہے اور جقدر حسنِ تقریر کے لئے بلاغت اور خوش بیانی کا اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ ذہن میں آسکتا ہے وہ کامل طور پر اُس میں موجود اور مشہود ہے اور جقدر مطلب کے دل نشین کرنے کے لئے حسنِ بیان درکار ہے وہ سب اُس میں مہیا اور موجود ہے اور باوجود اس بلاغتِ معانی اور التزامِ کمالیتِ حسنِ بیان کے صدق اور راستی کی خوشبو سے ہر امر ہے کوئی مبالغہ ایسا نہیں جس میں جھوٹ کی ذرا آمیزش ہو کوئی رنگینی عبارت اس قسم کی نہیں جس میں شاعروں کی طرح جھوٹ اور نہرل اور فضول گوئی کی سجاوٹ اور بدبو سے مددی گئی ہو پس جیسے شاعروں کا کلام جھوٹ اور نہرل اور فضول گوئی کی بدبو سے ہر امر ہوتا ہے یہ کلام صداقت اور راستی کی لطیف خوشبو سے ہر امر ہوتا ہے اور ہر اس خوشبو کے ساتھ خوش بیانی اور جودیت الفاظ اور رنگینی اور صفائی عبارت کو ایسا جمع کیا گیا ہے کہ جیسے شکار کے پھول میں خوشبو کے ساتھ اُسکی خوش رنگی اور صفائی بھی جمع ہوتی ہے۔ یہ خوبیاں تو باعتبارِ ظاہر کے ہیں اور باعتبارِ باطن کے اُس میں یعنی سورۃ فاتحہ میں یہ خواص ہیں کہ وہ بڑی بڑی امراضِ روحانی کے علاج پر مشتمل ہے اور تکمیلِ قوتِ علمی اور علمی کے لئے بہت ساسا مان اُس میں موجود ہے اور بڑے بڑے بگڑاؤں کی اصلاح کرنی ہے اور بڑے بڑے معارف اور دقائق اور لطائف کہ جو حکیموں اور فلسفیوں کی نظر سے چھپ رہے اُس میں مذکور ہیں۔ سالک کے دلوں

بیتِ حاشیہ

اور ہر ایک جگہ شر کے مقابلہ سے منع کیا ہے بلکہ بدی کے عوض نیکی کرنا لکھا ہے اور ایک گال پر چنانچہ کہا کہ دوسری گال بھی پھر دینے کا حکم ہے پس اس دلیل سے ثابت ہو گیا کہ وہ بیشل و مانند اور انسانی طاقتوں سے برتر ہے لاجول و لا قوتہ اسے حضراتِ بہ نئی منطق آپ کہاں سے لائے جس سے آپ یہ

پڑتا ہے کہ پہلا زمانہ خالص قدرتِ نمائی کا زمانہ تھا اور اس میں عام طور پر قانونِ قدرت ہی تھا کہ ہر ایک کام غیر آمیزش اسبابِ معتادہ کے کیا جائے تو پھر بولیوں کو اس عام قانون سے

بیانِ حاشیہ نمبر ۱ اسکے پڑھنے سے یقینی ثبوت پڑ جاتا ہے اور شک اور شبہ اور ضلالت کی بیماری سے شفا حاصل ہوتی ہے اور بہت سی اعلیٰ درجہ کی صداقتیں اور نہایت باریک تحقیقین کہ جو تکمیلِ نفسِ ناطقہ کے لئے ضروری ہیں اسکے مبارک مضمون میں برہمی ہوئی ہیں اور ظاہر ہے کہ یہ کمالات ہی ایسے ہیں کہ گلاب کے پھول کے کمالات کی طرح ان میں ہی عاداتِ متنوع معلوم ہوتا ہے کہ وہ کسی انسان کے کلام میں جمع ہو سکیں اور یہ امتناعِ نظری بلکہ بدہمی ہے کہ چونکہ جن وقایق و معارفِ عالیہ کو خدا تعالیٰ نے عین ضرورتِ حق کے دقت اپنے بلیغ اور فصیح کلام میں بیان فرما کر ظاہری اور باطنی خوبی کا کمال دکھلایا ہے اور بڑی نازک شرطوں کے ساتھ دو ہزار پہلوؤں کا ہر دو باطن کو کمالیت کے اعلیٰ مرتبہ تک پہنچایا ہے یعنی اول تو ایسے معارفِ عالیہ ضروریہ کہے ہیں کہ جنکے آثارِ پہلی تعلیموں سے مندرجہ اور نحو ہو گئے ہوتے اور کسی حکیم یا فیلسوف نے ہی ان معارفِ عالیہ پر قدم نہیں مارا تھا اور پھر ان معارف کو غیر ضروری اور فضول طور پر نہیں لکھا بلکہ ٹھیک ٹھیک اُس وقت اور اُس زمانہ میں ان کو بیان فرمایا جس وقت حالتِ موجودہ زمانہ کی اصلاح کے لئے اُن کا بیان کرنا زبردستی ضروری تھا اور غیر ان کے بیان کر نیکی زمانہ کی طاقت اور تباہی متصور تھی اور یہ وہ معارفِ عالیہ ناقص اور ناتمام طور پر نہیں کہے گئے بلکہ مکمل و کیفیہ کامل درجہ پر واقع ہیں اور کسی عاقل کی عقل کو فی ایسی دینی صداقت پیش نہیں کر سکتے جو انسانی ہمتی کو کسی باطل پرست کا کوئی ایسا دوسوہ نہیں جس کا ازالہ اُس کلام میں موجود نہ ہو۔ ان تمام حقائق و وقایع کے التزام سے کہ جو دوسری طرف ضروریاتِ حق کے التزام کے ساتھ وابستہ ہیں فصاحتِ بلاغت کے ان اعلیٰ کمالات کو اور اگر ناجن پر زیادت متصور نہ ہو یہ تو نہایت بڑا کام ہے کہ جو بشری طاقتوں سے بہرہ بہت نظر بلند ہے مگر انسان تو ایسا بے ہنر ہے کہ اگر ادنیٰ اور نا کارہ سخاات کو کہ جو حقائقِ عالیہ سے کچھ تعلق نہیں رکھتے کسی رنگین اور فصیح عبارت میں بالترام راست بیانی اور حق گوئی کے لکھنا چاہے تو یہ بھی اُسکے

بیانِ حاشیہ نمبر ۲

سمجھ بیٹھ کہ جن نصیحتوں میں علمِ اہلِ دینِ گدڑ کی تاکید مزید ہو وہ بے نظیر ہو جایا کرتی ہیں اور تو علیٰ بشریہ ایسی نصیحتوں کے جان کرنے سے قاصر ہوتی ہیں۔ یہی تو سجدہ کا پہرہ ہے کہ ایک آپکو یہ بھی خبر نہیں کہ پیش و ماند کا لفظ کسی شے کی نسبت صرف انہیں حالتوں میں بولا جاتا ہے کہ جب وہ شے اپنی ذات میں ایسے مرتبہ پر

باہر نکال کر قانون قدرت کو توڑنا سراسر جہالت اور نادانی ہے اُس زمانہ کی نظیر میں اس زمانہ کے حالات پیش کرنا درست نہیں ہے مثلاً اب کوئی سچا انسان کا بغیر ذریعہ ما اور باب کے پیدا نہیں

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ ممکن نہیں جیسا کہ مہبات ہر عاقل کے نزدیک نہایت بدیہی ہے کہ اگر مثلاً ایک دوکاندار جو کامل درجہ کا شاعر اور انشا پرداز ہو یہ پائے کہ جو اپنی اُس گفتگو کو جو ہر روز اسی رنگ رنگ کے خریدار دن اور معاملہ دار کو کے ساتھ کرنی پڑتی ہے کمال بلاغت اور رنگینی عبارت کے ساتھ کیا کرے اور ہر بہر ہی التزام رکھے کہ ہر محل اور ہر موقع میں جس قسم کی گفتگو کرنا ضروری ہے وہی کرے مثلاً جہاں کم کولنا مناسب ہے وہاں کم بولے اور جہاں بہت غرضانی مصلحت ہے وہاں بہت گفتگو کرے اور جب اُس میں اور اُس کے خریدار میں کوئی بحث آجیسے تو وہ غرض تقریر اختیار کرے جس سے اُس بحث کو اپنے معینہ مطلب طے کر سکے یا مثلاً ایک حاکم جس کا یہ کام ہے کہ غرض اور گواہوں کے بیان کو ٹھیک ٹھیک قلمبند کرے اور ہر ایک بیان پر جو جو واقعی اور ضروری طور پر حرج و مرج کرنا چاہئے وہی کرے اور جیسا کہ نتیجہ مقدمہ کے لئے شرط ہے اور لفتیش امر متنازعہ فیہ کے لئے زمین مصلحت ہے سوال کے موقع پر سوال اور جواب کے موقع پر جواب لکھے اور جہاں قانونی وجہ کا بیان کرنا لازم ہو انکو درست طور پر حسب فضاء قانون بیان کرے اور جہاں واقعات کا ترتیب تمام کو ملنا واجب ہو انکو بہ پابندی ترتیب و محنت کو لکھے اور ہر جو کچھ فی الواقعہ اپنی رائے اور تائید اُس رائے کے وجوہات ہیں انکو بہ صحت تمام بیان کرے اور باوصف ان تمام التزامات کے فصاحت بلاغت کے اُس اعلیٰ درجہ پر اُس کا کلام ہو کہ اُس سے بہتر کسی بشر کے لئے ممکن نہ ہو تو اس قسم کی بلاغت کو باسجام پہنچانا بہت اُنکے لئے محال ہے سوائے انسانی فصاحتوں کا ہی حال ہے کہ بجز فضول اور غیر ضروری اور ادھیات باتوں کے قدم ہی نہیں اُٹھ سکتا اور بغیر جھوٹ اور ہزل کے اختیار کرنے کے کچھ بول ہی نہیں سکتے اور اگر کچھ بولے بھی تو ادھر ادھر اناک سے تو مکان نہیں کان میں تو آنکھ نہ اُڑا دیکھ بولے تو فصاحت گئی فصاحت کے پیچھے پُرس تو جھوٹ اور فضول کوئی کے اُنبا کے انبار جمع کر لئے یا زنی طرح سب پوست ہی پوست اور سچ میں کچھ بھی نہیں پس جس صورت میں عقل سلیم صریح حکم دیتی ہے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

واقعہ ہو کہ جسکی نظیر پیش کرنے سے انسانی طاقتیں عاجز رہ جائیں آپ اپنے دعویٰ میں بار بار اسی بات پر زور دیتے ہیں کہ انجیل میں ہر جگہ اور ہر موقع میں عفو اور درگزر کر نیکی کے لئے تاکید ہے اور ایسی تاکید کسی دوسری کتاب میں نہیں۔ بھلا بہت خوب یون ہی سہی مگر کیا اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ اس قدر تاکید انسان نہیں کر سکتا

ہوتا لیکن اگر اُس ابتدائی زمانہ میں بھی انسان کا پیدا ہونا والدین کے وجود پر ہی موقوف ہوتا تو پھر کیونکر یہ دنیا پیدا ہو سکتی۔ علاوہ اسکے جو تغیرات بولسوں میں طبعی طور پر ہوتے رہتے ہیں

بقیہ حاشیہ لکھنا کہ اگر وہ اور خفیف معاملات اور سیدھے سادے واقعات کو بھی ضرورتِ حقہ اور راستی کے التزام سے رنگین اور بلیغ عبارت میں ادا کرنا ممکن نہیں تو پھر اس بات کا سمجھنا کس قدر آسان ہے کہ معارفِ عالیہ کو ضرورتِ حقہ کے التزام کے ساتھ نہایت رنگین اور فصیح عبارت میں جس سے اعلیٰ اور اصنی منظور نہ ہو بیان کرنا بالکل عاریقِ عادت اور بشری طاقتوں سے بعید ہے اور جیسا کہ گلاب کے پھول کی طرح کوئی پھول کہ جو ظاہر و باطن میں اُس سے مشابہ ہو جانا عادتاً محال ہے ایسا ہی یہ بھی محال ہے کیونکہ جب ادنیٰ ادنیٰ امور میں تجربہ صمیمہ شہادت دیتا ہے اور فطرتِ سلیمہ قبول کرتی ہے کہ انسان اپنی کسی ضروری اور راست بات کو خواہ وہ بات کسی معاملہ خرمید و فروخت سے متعلق ہو یا تحقیقاتِ عدالت وغیرہ سے تعلق رکھتی ہو جب اُسکو اصلاح اور انب طوری پر بجالانا چاہے تو یہ بات غیر ممکن ہو جاتی ہے کہ اُسکی عبارت خواہ ننواہ محفل میں موزون اور منقفی اور فصیح اور بلیغ بلکہ اعلیٰ درجہ کی فصاحت اور بلاغت پر ہو تو پھر ایسی تقریر کہ جو علاوہ التزامِ راستی اور صدق کے معارف اور حقائقِ عالیہ سے بھی بہرہی ہوئی اور ضرورتِ حقہ کے روتے صادر ہو اور تمام حقانی صدقاتوں پر محیط ہو اور اپنے منصبِ اصلاحِ حالتِ موجودہ اور اتنا مہمت اور التزامِ منکرین میں ایک ذرا فروگزاشت ذکر نہ کرے اور مناظرہ اور مباحثہ کے تمام پہلوؤں کی کما حقہ رعایت رکھتی ہو اور تمام ضروری دلائل اور ضروری براہین اور ضروری تعلیم اور ضروری سوال اور ضروری جواب پر مشتمل ہو کیونکہ باوجود ان مشکلاتِ بیچ و بیچ کے کہ جو پہلی صورت سے صد درجہ زیادہ ہیں ایسی فصاحت اور بلاغت کے ساتھ کسی لکھنے کی تیز بین جمع نہیں ہو سکتی ہے کہ وہ بلاغت بھی بے مثل و مانند ہو اور اُس منضمون کو اُس سے زیادہ فصیح عبارت میں بیان کرنا ممکن نہ ہو۔

یہ تو وہ وجوہ ہیں کہ جو سورہ فاتحہ اور قرآن شریف میں ایسے طور سے بائی جاتی ہیں جنکو گلاب کے پھول

بقیہ حاشیہ در حاشیہ

اور انسانی فوٹین ان تاکیدوں کے بیان سے قاصر ہیں کیا رحم اور غم کی تاکید بُت پرستوں کے بتکونوں میں کچھ کم ہے بلکہ سچ بوجھ تو آریہ قوم کے بُت پرستوں نے رحم کی تاکید کو اس کمال تک پہنچایا ہے کہ بس حد ہی کر دی اُنکے ایک فحاشتر کا اشلوک اسوقت تکو یا دیا ہے جب پر تعریبا سارے شہدوں کا عمل ہے

اُن تغیرات میں اور اُس دوسری صورت میں کہ جب بولی عدم محض سے پیدا کی جائے طبراً
فرق ہے کسی موجودہ بولی میں کچھ تغیر ہونا شے دیگر ہے اور عدم محض سے ایک بولی کا مکمل وجود

بیّنہ حاشیہ نمبر ۱ کی وجہ بے نظری سے بکلی مطابقت ہے لیکن سورۃ فاتحہ اور قرآن شریف میں ایک اور خاصہ بزرگ پایا جاتا ہے
کہ جو اسی کلام پاک سے خاص ہے اور وہ یہ ہے کہ اسکو توجہ اور اخلاص سے پڑھنا دلوکوصات کرتا ہے اور
ظلمانی پردوں کو اٹھاتا ہے اور ایسے کو منشرح کرتا ہے اور طالب حق کو حضرت احدیت کی طرف پہنچا کر ایسے انوار
اور آثار کا مورد کرتا ہے کہ جو مقربان حضرت احدیت میں ہونی چاہئے اور جنکو انسان کسی دوسرے جیلہ یا تہیر
سے ہرگز حاصل نہیں کر سکتا اور اس روحانی تاثیر کا ثبوت بھی ہم اس کتاب میں دیکھ سکتے ہیں اور اگر کوئی
طالب حق ہو تو بالواجب ہم اسکی تسبیح کر سکتے ہیں اور ہر وقت تازہ ستارہ ثبوت دینے کو طیار ہین اور دینر
اس بات کو بخوبی یاد رکھنا چاہئے کہ قرآن شریف کا اپنی کلام میں بشیئل دمانند ہونا صرف عقلی دلائل میں
مصور نہیں بلکہ زمانہ دراز کا تجربہ صحیح ہے اسکا مویدا اور مصدق ہے کیونکہ باوجود اسکے کہ قرآن شریف
برابر تیرہ سو برس سے اپنی تمام خوبیاں پیش کر کے ہل من معارض کا نگارہ سجا رہا ہے اور تمام دنیا
کو تباہ و بلند کہہ رہا ہے کہ وہ اپنی ظاہری صورت اور باطنی خواص میں بشیئل دمانند ہے اور کسی جن یا انس کو
اسکے مقابلہ یا معارضہ کی طاقت نہیں مگر ہر بھی کسی متنفس نے اسکے مقابلہ پر دم نہیں مارا بلکہ اسکی کم سے کم
کسی سورۃ مثلاً سورۃ فاتحہ کی ظاہری و باطنی خوبیوں کا بھی مقابلہ نہیں کر سکتا تو دیکھو اس سے زیادہ بدیہی اور کھلا کھیلے
معجزہ اور کیا ہوگا کہ عقلی طور پر ہی اس پاک کلام کا بشری طاقون سے بلند تر ہونا ثابت ہوتا ہے اور زمانہ
دراز کا تجربہ بھی اسکے مرتبہ اعجاز پر گواہی دیتا ہے۔ اور اگر کسی کو یہہ دونوں طور کی گواہی کہ جو عقل اور تجربہ
زمانہ دراز کے رو سے ہر پایہ ثبوت پہنچ چکی ہے نامعلوم ہو اور اپنے علم اور سر پر نازان ہو یا دنیا میں کسی
ایسے بشر کی انشا پر وازی کا فائل ہو کہ جو قرآن شریف کی طرح کوئی کلام بنا سکتا ہے تو ہم بھیا کہ وعدہ
کر چکے ہیں کچھ بلکہ نمونہ حقایق و قایق سورۃ فاتحہ کی لکھتے ہیں اسکو چاہئے کہ بمقابلہ ان ظاہری و باطنی سورۃ

بیّنہ حاشیہ نمبر ۱

اور وہ یہ ہے اسنبا وجود ہر مایعے اس سے بڑا دہرم اور کوئی نہیں کہ کسی جاندار کو تکلیف نہ ہو جائے اسی
اشلوک کے رو سے ہندو لوگ کسی جاندار کو آزار دینا پسند نہیں کرتے بھانٹک کہ سانپوں کے شر کا
بھی مقابلہ نہیں کرتے بلکہ بجائے اُنکے شر کے اُنکو دودھ پلانے میں اور اُنکی پوجا کرتے ہیں اس پوجا

پیدا ہو جانا یہ اور بات ہے۔ ماسوا ان سب باتوں کے جبکہ اب ہی خدا تعالیٰ بذریعہ اپنے
الہام کے مختلف بولیوں کو اپنے بندوں پر القا کرتا ہے اور ایسی زبانوں میں الہام کر سکتا

بیان حاشیہ بلکہ فاتحہ کی خوبون کے کوئی اپنا کلام پیش کرے لیکن قبل تفصیل حقائق عالیہ سورۃ فاتحہ کے ہم طول کلام کی وجہ
ازلیہ نہ کر کے مکرر بیان کرتے ہیں کہ شخص معارض اس بات کو خوب یاد رکھے کہ جیسا کہ ہم ابھی لکھ چکے ہیں سورۃ
فاتحہ میں تمام قرآن شریف کی طرح دو قسم کی خوبیاں کہ جو پیش و مانند ہیں بائی جاتی ہیں یعنی ایک ظاہری صحت
میں خوبی اور ایک باطنی خوبی۔ ظاہری خوبی یہ کہ جیسا کہ بارہ ذکر کیا گیا ہے اسکی عبارت میں ایسی رنگینی اور آب
تاب اور نزاکت و لطافت و بلاغت اور شیرینی اور روانگی اور حسن بیان اور حسن ترتیب پایا جاتا ہے کہ
اُن معانی کو اُس سے بہتر یا اُس سے مساوی کسی دوسری فصیح عبارت میں ادا کرنا ممکن نہیں اور اگر تمام
دنیا کے اُشاعر و دانشمندان و شاعر متفق ہو کر یہ چاہیں کہ اُسی مضمون کو لیکر اپنے طور سے کسی دوسری فصیح عبارت
میں لکھیں کہ جو سورۃ فاتحہ کی عبارت سے مساوی یا اُس سے بہتر ہو تو یہ بات بالکل محال اور متعین ہے کہ ایسی
عبات لکھ سکیں کیونکہ تیرہ سو برس سے قرآن شریف تمام دنیا کے سائنس دان اپنی بے نظیری کا دعویٰ پیش
کر رہے ہیں اگر ممکن ہوتا تو البتہ کوئی مخالف اُسکا معارضہ کر کے دکھاتا حالانکہ ایسے دعوے کے معارضہ نہ کر کے
میں تمام مخالفین کی رسوائی اور ذلت اور قرآن شریف کی شوکت اور عزت ثابت ہوتی ہے پس جو کہ تیرہ سو برس
سے اب تک کسی مخالف نے عبارت قرآنی کی مثل پیش نہیں کی تو اسقدر زمانہ دراز تک تمام مخالفین کا مثل پیش
کرنے سے عاجز رہنا اور اپنی نسبت ان تمام رسوائیوں اور ذلتوں اور لعنتوں کو روا کرنا کہ جو جو تون اور احوال
رہنے والوں کی طرف عاید ہوتے ہیں میرج اس بات پر دلیل ہے کہ فی الحقیقہ انکی علی طاقت مقابلہ سے
عاجز رہی ہے اور اگر کوئی اس امر کو تسلیم نہ کرے تو یہ بار ثبوت اسی کی گردن پر ہے کہ وہ اب یا کسی اپنے
دعا گار سے عبارت قرآن کی مثل بنوا کر پیش کرے مثلاً سورۃ فاتحہ کے مضمون کو لیکر کوئی دوسری فصیح عبارت
بن کر دکھاوے جو کمال بلاغت اور فصاحت میں اُسکے برابر ہو سکے اور جب تک ایسا نہ کرے تب تک وہ ثبوت

بیان حاشیہ

کا نام اُنکے مذہب میں ناگ پوجا ہے بعض ہندو اسقدر رحم دل ہوتے ہیں کہ بالوں میں جو مین چڑھ جاتی ہیں
اُنکو بھی اپنے بالوں سے نہیں لٹاتے بلکہ اُنکے آرام کی خاطر سے اپنے تمام بدن کے بل نہیں کٹتے اور تاج
دو کھڑا اٹھاتے ہیں تا اُنکے استہان میں صورت نفرت پیدا نہ ہو اور بعض ہندو اپنے مو نہ پر پہلی چڑا کر رکھتے ہیں

ہے جن زبانوں کا ان بندوں کو کچھ بھی علم حاصل نہیں جیسا کہ ہم حاشیہ در حاشیہ مبرا میں اسکا ثبوت دے چکے ہیں تو اس صورت میں کس قدر حماقت ہے کہ یہ خیال کیا جائے

بیان حاشیہ مبرا کہ جو مخالفین کے تیرہ سو برس خاموشی اور لا جواب رہنے سے اہل حق کے ہاتھ میں بے کسی طور سے ضعیف الاعتبار نہیں ہو سکتا بلکہ مخالفین کے سبکدوشوں برسوں کی خاموشی اور لا جواب رہنے نے اُسکو وہ کامل مرتبہ نبوت کا پیشا ہے کہ جو گلاب کے پھول دغیرہ کو وہ ثبوت بے نظیری کا حاصل نہیں کیونکہ دنیا کو ملکیموں اور صنعت کاروں کو کسی دوسری چیز میں اس طور پر معارضہ کے لئے کبھی ترغیب نہیں دی گئی اور نہ اُسکی مثل بنانے سے عاجز رہنے کی حالت میں کبھی اُنکو یہ خوف دلا یا گیا کہ وہ طرح طرح کی تباہی اور ہلاکت میں ڈالے جائینگے پس ظاہر ہے کہ جس بدابت اور چک اور دمک سے قرآن شریف کی بلاغت اور فصاحت کا انسانی طاقتوں سے بلند تر ہونا ثابت ہے اس طرح ہر گلاب کی لطافت اور رنگینی وغیرہ کا بشیر ہونا ہر گز ثابت نہیں پس یہ تو سورۃ فاتحہ اور تمام قرآن شریف کی ظاہری خوبی کا بیان ہے جس میں اُسکا بشیر و مانند ہونا اور لشبہی طاقتوں سے برتر ہونا مخالفین کے عاجز رہنے سے یہ بانیہ ثبوت پہنچ گیا ہے اب ہم باطنی خوبیوں کو بھی دوہرا کر ذکر کرتے ہیں تا اچھی طرح غور کر خوالوں کے ذہن میں آجائیں بطور مثال ہے کہ جیسا خداوند حکیم مطلق نے گلاب کے پھول میں بدن انسان کے لئے طرح طرح کے منافع رکھے ہیں کہ وہ دلوں کو قوت دیتا ہے اور قوی اور ارواح کو تقویت بخشتا ہے اور کئی اور مضمون کو مفید ہے ایسا ہی خداوند کریم نے سورۃ فاتحہ میں تمام قرآن شریف کی طرح روحانی مضمون کے شفا رکھی ہے اور باطنی بیماریوں کا اُسمین وہ علاج موجود ہے کہ جو اُسکے غیر میں ہرگز نہیں پایا گیا کیونکہ اُسمین وہ کامل صدائیتیں بہری ہوئی ہیں کہ جو روئے زمین سے نابود ہو گئی تھیں اور دُنیا میں اُنکا نام و نشان باقی نہیں رہا نہ اس وہ پاک کلام فضل اور بیجا تیرہ طور پر دُنیا میں نہیں آیا بلکہ وہ آسمانی نورِ اسوافت شعلہ فرما ہوا جبکہ دُنیا کو اُسکی نہایت ضرورت تھی اور اُن تعلیموں کو یا جہنگ دُنیا میں پہلانا دنیا کی اصلاح کے لئے نہایت ضروری تھا غرض جن پاک

بیان حاشیہ در حاشیہ مبرا

اور بانی جن کرتے ہیں تا کوئی جو اُنکے موندہ کے اندر نہ چلا جائے اور اس طرح ہر وہ کسی جو گمات کے موجب نہ ہیں۔ اب دیکھئے اس کمال کا رحم اور غواںجیل میں کہاں ہے لیکن باوجود اس کے کوئی عیسائی یہہ رائے ظاہر نہیں کرتا کہ ہندو شاستر کی وہ تعلیم بے نظیر اور انسانی طاقتوں سے باہر ہے پھر انجیل کی تعلیم

کہ اس الفا کے خداوند علیم مطلق کو ابتدائی زمانہ میں قدرت حاصل نہیں تھی کیونکہ جس حالت میں اُسکی غیر محدود قدرت کا اب بھی بدیہی طور پر ثبوت ملتا ہے کہ وہ اپنے بندوں کو

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ تعلیموں کی بنیاد پر ضرورت تھی اور جن معارف حقائق کے سہرا لے کر شریعت سے حاجت تھی انہیں

ضروری اور لادبی اور حقیقی صداقتوں کو عین ضرورت کے وقتوں میں اور ٹھیک ٹھیک حاجت کے موقع میں ایک سبیل بلاغت اور فصاحت کے پیرایہ میں بیان فرمایا اور باوصف اس التزام کے جو کچھ گمراہوں کی ہدایت کے لئے اور حالت موجودہ کی اصلاح کے لئے بیان کرنا واجب تھا اُس سے ایک ذرا ترک نہ کیا اور جو کچھ غیر واجب اور فضول اور بیہودہ تھا اُسکا کسی فقرہ میں بھی دخل نہ دیا تاہم یا بغرض وہ انوار اور پاک صداقتیں باوصف اُس شان عالی کے کہ جو انکو بوجہ اعلیٰ درجہ کے معارف ہونے کے حاصل ہے ایک بنیاد و جب کی عظمت اور برکت ہمہ رکھتے ہیں کہ وہ عبث اور فضول طور پر ظاہر نہیں کی گئیں بلکہ جن جن اقسام انواع کی ظلمت دنیا میں پہلی ہوئی تھی اور جس جس قسم کا جہل اور فساد علمی اور عقلی اور اعتقادی امور میں حالت زمانہ پر غالب آگیا تھا اُس ہر ایک قسم کے فساد کے مقابلہ پر پورے پورے زور سے اُن سب ظلمتوں کو اٹھانے کے لئے اور روشنی کو پہنچانے کے لئے عین ضروری وقت پر بارانِ رحمت کی طرح اُن صداقتوں کو دنیا میں ظاہر کیا گیا اور حقیقت میں وہ بارانِ رحمت ہی تھا کہ سخت پیاسوں کی جان رکھنے کے لئے آسمان سے اُترا اور دنیا کی روحانی حیات اسی بات پر موقوف تھی کہ وہ آبِ حیات نازل ہوا اور کوئی قطرہ اُسکا ایسا نہ تھا کہ کسی موجود الوقت بیماری کی روانہ ہوا اور حالت موجودہ زمانہ نے صد ہا سال تک اپنی معمولی گمراہی پر کبر پیدا نہ کر دیا تھا کہ وہ اُن بیماریوں کے علاج کو خود بخود بغیر اترنے اُس نور کے حاصل نہیں کر سکتا لہذا اپنی ظلمت کو آپ اٹھا سکتا ہے بلکہ ایک آسانی نور کا محتاج ہے کہ جو اپنی سبائی کی شعاعوں سے دنیا کو روشن کرے اور اُنکو دکھاوے جنہوں نے کبھی نہیں دیکھا اور اُنکو سمجھاوے جنہوں نے کبھی نہیں سمجھا اُس آسمانی نور نے دنیا میں اُنکے صرف ہی کام نہیں کیا کہ ایسے معارف حقہ ضروریہ پیش کئے جنکا صفیٰ زمین پر

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

کہ جو علم اور غور اور حرم کی تاکید میں اس سے کچھ بڑھ کر نہیں کیونکہ بے نظیر ہو سکتی ہے افسوس حضراتِ عیالیٰ ذرا نہیں سوچئے کہ اخلاقی امور کو کیتھو شدہ مد سے بیان کرنا اس بات کو مستلزم نہیں کہ انسان ایسی شے سے بیان نہیں کر سکتا اور اگر مستلزم ہے تو کوئی برہان منطقی اس پر قائم کرنی چاہئے تاہم اُس برہان کے

ایسی بولیوں کا الہام کر دیتا ہے جن بولیوں سے وہ بندے نا آشنا محض ہیں اور جنکو نہ انہوں نے اپنے ماباپ سے سیکھا اور نہ کسی استاد سے تعلیم پائی تو پھر کیا وجہ کہ ابتداء

بقیہ حاشیہ مبرا نشان باقی نہیں رہتا بلکہ اپنے روحانی خاصہ کے زور سے اُن جواہر حق اور حکمت کو بہت سے سینوں میں بہر و یا اور بہت سے دلوں کو اپنے دلربا چہرہ کی طرف کینچ لایا اور اپنی قومی تاثیر سے بہتوں کو علم اور عمل کے اعلیٰ مقام تک پہنچایا۔ اب یہ وہ دونوں قسم کی خوبیاں کہ جو سورۃ فاتحہ اور تمام قرآن شریف میں باقی جاتی ہیں کلام الہی کی بے نظیری ثابت کر شکے لئے ایسے روشن دلائل ہیں کہ جیسی وہ خوبیاں جو حکما کے پھول میں سب کے نزدیک انسانی طاقتوں سے اعلیٰ تسلیم کئے گئے ہیں بلکہ سچ تو یہ ہے کہ حقیقت بہتر خوبیاں بدرجی طور پر عادت سے خارج اور طاقت انسانی سے باہر ہیں اس شان کی خوبیاں گلاب کے پھول میں ہرگز نہیں پائی جاتیں ان خوبوں کی عظمت اور شوکت اور بے نظیری اس وقت کہنتی ہے جب انسان سب کو میں حیث الاجتماع اپنے خیال میں لاوے اور اس اجتماع میں ہر فرد اور تدبیر سے نظردا لے مثلاً اول اس بات کو تصور کریں کہ ایک کلام کی عبارت ایسے اعلیٰ درجہ کی فصیح اور طبع اور لایم اور شیرین اور سلیس اور خوش طرز اور رنگین ہو کہ اگر کوئی انسان کوئی ایسی عبارت اپنی طرف سے نہ بنا سکا ہے کہ جو تمام کمال انہیں جانی پرکشش ہو کہ جو اس طبع کلام میں باقی جاتی ہیں تو ہرگز ممکن نہ ہو کہ وہ انسانی عبارت اس پایہ بلاغت و رنگینی کو پہنچ سکے یہ سب اس حد ہی ہیں جو سرانقص کرئیے کہ اس عبارت کا مضمون ایسے حقائق و قایق پر مشتمل ہو کہ جو فی الحقیقتہ اعلیٰ درجہ کی صداقتیں ہوں اور کوئی فقرہ اور کوئی لفظ اور کوئی حرف ایسا نہ ہو کہ جو حکیمانہ بیان پر مبنی نہ ہو۔ پھر ساتھ ہی یہ تمیز تصور کریں کہ وہ صداقتیں ایسی ہوں کہ حالت موجودہ زمانہ کو انکی نہایت ضرورت ہو۔ پھر ساتھ ہی یہ جو تھا تصور کریں کہ وہ صداقتیں ایسی بیشمار و مانند ہوں کہ کسی حکیم یا فیلسوف کا بتہ نہ مل سکتا ہو کہ اُن صداقتوں کو اپنی نظراور فکر سے دریافت کر نہ والا ہو چکا ہو۔ پھر ساتھ ہی یہ بانچہ ان تصور کریں کہ جس زمانہ میں وہ صداقتیں ظاہر ہوئی ہوں ایک تازہ نمٹ کی طرح ظاہر ہوئی ہوں اور اس زمانہ کے لوگ اُنکے ظہور سے پہلے اس راہ راست سے بالکل بیخبر ہوں۔

بقیہ حاشیہ کا نتیجہ ہے

درجہ سے انجیل کی تعلیم اور ہندوؤں کی لٹک بے نظیر بنائیں مگر جب تک کوئی دلیل بیان نہ ہو تب تک ہم کہہ نہ سکتے کہ ایسی تعلیموں کا بے نظیر ہونا تسلیم کریں جتنا استخراج کے لئے مریخا انسان کے نفس میں قوت پاتے ہیں کیا ہم زندہ دعویٰ کسی دلیل کے بغیر تسلیم کر لیں یا ایک امر بدیہی بلطالع کو حق محض مان لیں کیا کریں ہم

پیدائش میں جو عین حاجت کا زمانہ ہے انسان کو بولیاں تعلیم کرنا خدا تعالیٰ کی قدرتِ کاملہ سے بعید خیال کیا جائے اور کیوں خدا کو کمزور اور عاجز ٹھہرا کر انسان پر اسقدر مصیبتیں ڈالی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲ ساتھ ساتھ ہی یہ چٹا تصور کرنے سے کہ اُس کلام میں ایک آسمانی برکت ہی ثابت ہو کہ جو اسکی متابعت سے

طالب حق کو خداوندِ کریم کے ساتھ ایک سچا پیوند اور ایک حقیقی انس پیدا ہو جائے اور وہ انوارِ اس میں چمکنے لگے کہ جو مردانِ خدا میں چمکنے جا نہیں سکتے بلکہ مجموعی ایک ایسی حالت میں معلوم ہوتا ہے کہ عقل سلیم بلاؤں و ترقی و حکم دیتی ہے کہ بشری کلام کا ان تمام مراتب کا ملہ برشمن ہونا متغیر اور محال اور خارقِ عادت سے اور بلاشبہ ان تمام فضائل ظاہری و باطنی کو بہ نظر یکجائی دیکھنے سے ایک رعبِ ناک حالت ان میں پائی جاتی ہے کہ جو عقلمند کو اس بات کا یقین دلاتی ہے کہ اس کل مجموعی کا انسانی طاقتوں سے انجام پذیر ہونا عقل اور قیاس سے باہر ہے اور ایسی رعبِ ناک حالتِ گلاب کے پھول میں ہرگز پائی نہیں جاتی کیونکہ قرآن شریف میں یہ خصوصیت زیادہ ہے کہ اُسکی معنات مذکورہ کہ جو بے نظیری کا مدار میں نہایت بدیہی ہیں اور اسی وجہ سے جب معارض کو معلوم ہوتا ہے کہ اُسکا ایک حرف بھی ایسے متون پر نہیں لکھا گیا کہ جو حکمت اور مصلحت سے دور ہو اور اُسکا ایک فقرہ بھی ایسا نہیں کہ جو زمانہ کی اصلاح کے لئے تشدد ضروری نہ ہو اور ہر بلاغت کا یہ کمال ہرگز ممکن ہی نہیں کہ اُسکی ایک سطر کی عبارت تبدیل کر کے بجائے اُسکے کوئی دوسری عبارت لکھ سکے تو ان پر بھی کمالات کے مشابہہ کرنے سے معارض کے دل پر ایک بزرگ رعب پڑ جاتا ہے ان کوئی نادان جس نے ان باتوں میں کہی غور نہیں کی شاید بے باعث نادانی سوال کرے کہ اس بات کا ثبوت کیا ہو کہ یہ ساری خوبیاں سورۃ فاتحہ اور تمام قرآن شریف میں متحقق اور ثابت ہیں سو واضح ہو کہ اس بات کا یہی ثبوت ہے کہ جنہوں نے قرآن شریف کے پیشِ کمالات پر غور کی اور اُسکی عبارت کو ایسے اعلیٰ درجہ کی فصاحت اور بلاغت پر پایا کہ اُسکی نظیر بنانے سے عاجز رہ گئے اور پھر اُس کے وقایع و حقائق کو ایسے مرتبہ عالیہ پر دیکھا کہ تمام زمانہ میں اُسکی نظیر نہ آئی اور اُس میں وہ تاثیراتِ عجیبہ مشابہہ کہیں کہ جو انسانی کلمات میں ہرگز نہیں

بقیہ حاشیہ در حاشیہ ۱۲

تو اب ظاہر ہے کہ یہ کیا انکما جگہ اور کس درجہ کی نادانی ہے کہ ایک بے اصل اور بے ثبوت بات پر اصرار کرنے ہیں اور جو راستہ صاف اور سیدھا نظر آتا ہے سو سیرِ قدم رکھنا نہیں جانتے اور لطفِ بہ کہ انجیل کی تعلیم کامل ہی نہیں چھ جائیکہ اُسکو بے نظیر کہا جائے تمام محققین کا اس بات پر اتفاق ہو چکا ہے کہ اخلاق کا کامل مرتبہ

جائیں جنکی تفصیل میں یہ بیان کیا جائے کہ انسان پیدا ہو کر پہر ایک مدت دراز تک گونگا اور بے زبان رہا اور اُس بدبختی کے زمانہ میں بصد وقت و مصیبت صرف اشارات سے کام

بیان حاشیہ مبرا اور پھر اس میں یہ صفت پاک و بیکھی کہ وہ بطور نرل اور فضول گوئی کے نازل نہیں ہوا بلکہ عین ضرورت

حقہ کے وقت نازل ہوا تو انہوں نے ان تمام کمالات کے مشاہد کرنے سے بے اختیار اُسکی بے غلط کت لیم کر لیا اور انہیں سے جو لوگ بیاعت شقاوت ازلی نعمت ایمان سے محروم رہے اُنکے دلون پر بھی اس قدر عیب اور رعب اُس بے غلط کلام کا پڑا کہ انہوں نے بھی مہوٹ اور سراسیمہ ہو کر یہ کہہ کیا کہ یہ تو سحر مبین ہے۔ اور پھر منصف کو اس بات سے بھی قرآن شریف کے بے غلط کلام سے بے شک و شبہ فوجی دلیل ملتی ہے اور روشن ثبوت ہاتھ میں آتا ہے کہ باوجود اسکے کہ مخالفین کو تیرہ سو برس سے خود قرآن شریف مقابلہ کر نیکی سخت غیرت و لاتا ہے اور لا جواب رہ کر مخالفت اور انکار کرنے والوں کا نام شریہ اور بلیہ اور لعنتی اور جہنمی کہتا ہے مگر پھر بھی مخالفین نے نامہ دون اور غمخون کی طرح کمال بے شرمی اور بیجائی سے اس تمام ذلت اور بے آبردی اور بے عزتی کو اپنے لئے منظور کیا اور پھر روا رکھا کہ انکا نام جو ہوا اور ذلیل اور بیجا اور جنیت اور بلیہ اور شریہ اور بے ایمان اور جہنمی رکھا جاوے مگر ایک قلیل القوت سورہ کا مقابلہ کر سکے اور نہ ان خوبون اور صفیون اور غمخون اور صدقون میں کچھ نقص نکال سکے کہ جنکو کلام الہی نے پیش کیا ہے حالانکہ ہمارے مخالفین پر در حالت انکار لازم تھا اور اب بھی لازم ہے کہ اگر وہ اپنے گھر اور بے ایمانی کو چھوڑنا نہیں چاہتے تو وہ قرآن شریف کی کسی سورت کی نظیر پیش کریں اور کوئی ایسا کلام بطور معارضہ ہمارے سامنے لاویں کہ جس میں یہ تمام ظاہری و باطنی طو بیان پائی جاتی ہوں کہ جو قرآن شریف کی ہر ایک اقل قلیل سورہ میں پائی جاتی ہیں یعنی عبارت اُسکی ایسی اعلیٰ درجہ کی بلاغت پر با وصف التزام راستی اور صداقت اور با وصف التزام ضرورت حقہ کے واقعہ ہو کہ ہرگز کسی بشر کے لئے ممکن نہ ہو کہ وہ معانی کسی دوسری ایسی ہی فصیح عبارت میں لاسکے اور مضمون اُسکا نہایت

بیان حاشیہ مبرا

صرف اس میں منحصر نہیں ہو سکتا کہ ہر جگہ ہر محل میں عفو اور درگزر کو اختیار کیا جائے اگر انسان کو صرف عفو اور درگزر کا ہی حکم دیا جاتا تو صد کام کہ جو غضب اور انتقام پر موقوف ہیں فوت ہو جاتے۔ انسان کی صورت فطرت کہ جس پر قائم ہوئی ہے وہ انسان کہلاتا ہے یہ ہے کہ خدا نے اُسکی سرشت میں

نکالتارہ اور جو لمبی تقریریں یا باریک باتیں اشارات سے ادا نہ ہو سکیں انکے ادا کرنے سے قاصر رہ کر ان نقصانوں کو اٹھاتا رہا کہ جو ان تقریروں کی عدم تفہیم اور تفہیم سے عاید حال

تفہیم حاشیہ نمبر ۱۱ اعلیٰ درجہ کی صداقتوں پرستمل ہو اور ہر وہ صداقتیں بھی ایسی ہوں کہ فصول طور پر نہ لکھی گئی ہوں بلکہ کمال درجہ کی ضرورت نے انکا لکھنا واجب کیا ہو اور نیز وہ صداقتیں ایسی ہوں کہ قبل انکے ظہور کے تمام دنیا ان سے بغیر ہو اور انکا ظہور ایک نئی نعمت کی طرح ہو اور پھر ان تمام خوبیوں کے ساتھ ایک بہہ روحانی خاصہ بھی ان میں موجود ہو کہ قرآن شریف کی طرح ان میں وہ مزج تاثیریں بھی پائی جائیں جنکا ثبوت ہم نے اس کتاب میں دیدیا ہے اور ہر وقت طالب حق کے لئے تیارہ سے تازہ ثبوت دینے کو تیار ہیں اور جب تک کوئی معارض ایسی نظیر پیش نہ کرے تب تک اسی کا عاجز رہنا قرآن شریف کی بے نظیری کتابت کرتا ہے اور یہ وجہ بے نظیری قرآن شریف کی جو اسجگہ لکھی گئی ہے تو ہم نے بطور منزل اور کفایت شجاری کے لکھی ہیں اور اگر ہم قرآن شریف کی ان تمام دوسری خوبیوں کو بھی کہ جو حسین پائی جاتی ہیں نظیر طلب کرنے کے لئے لازمی شرط تھراوین مثلاً اپنے مخالفوں کو یہ کہیں کہ جیسا قرآن شریف تمام حقائق اور معارف دینی پر محیط اور مشتمل ہے اور کوئی دینی صداقت اس سے باہر نہیں اور جیسا کہ صدائے وحیہ پیش گوئیوں پر عاقلہ کہتا ہے پوچھ گویاں بھی ایسی قادرانہ کہ جنہیں اپنی عزت اور دشمن کی ذلت اور اپنا اقبال اور دشمن کا دوبارہ اور اپنی فتح اور دشمن کی شکست پائی جاتی ہے یہ تمام خوبیاں بھی ہمراہ مندرگراہ بالا خوبیوں کے اپنے معارضہ کلام میں پیش کر کے دکھلا دیں تو اس شرط سے انکو تناسی برعکاسی اور موت پر موت اور جی مگر جو کہ جسقدر پہلے اس سے قرآن شریف کی خوبیاں لکھی گئی ہیں وہی دشمن کو باطن کے طریم اور لا جواب اور عاجز کرنے کے لئے کافی ہیں اور انہیں سے ہمارے مخالفوں پر وہ حالت وارد ہوگی جس سے مردوں سے برے بار ہو جائیں گے اس لئے قرآن شریف کی تمام خوبیوں کو نظیر طلب کرنے کے لئے پیش کرنا غیر ضروری ہے اور نیز نام خوبیوں کے نکلنے سے کتاب میں گہت سا طول ہو جائیگا سو اسقدر قتل موزی کے لئے کافی ہتیار

تفہیم حاشیہ دی حاشیہ نمبر ۱۱

جیسا غور اور گذر کی استعداد رکھی ہے ایسا ہی غضب اور انتقام کی خواہش بھی رکھی ہے اور ان تمام قوتوں پر غفلت کو بطور افسر کے مقرر کیا ہے پس انسان اپنی حقیقی انسانیت تک تب پہنچتا ہے کہ جب فطرتی صورت کے موافق بہہ دونوں کی قوتیں عقل کی تابع ہو کر چلتی رہیں یعنی بہہ قوتیں عقل رعایا کے ہوں اور عقل

ہونی ضروری تھی اور باوجود ان سب تکالیف کے کہ جو انسان پر پیدا ہوتی ہے پُر گئی خدا نے اُسکے درون کا کچھ علاج نہ کیا اور اُسکی حاجتوں کو پورا نہ کر سکا اور اگرچہ خدا نے اپنی قدرت

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ سمجھ کر پیش کیا گیا۔ اب باوصف اسکے کہ یہ تمام تر رعایت و تخفیف قرآن شریف کی کسی نقل قلیل سورہ کی نظر مخالفوں سے طلب کی جاتی ہے مگر ہر بھی ہر ایک باخبر آدمی پر ظاہر ہے کہ مخالفین باوجود سخت حرص اور شدت عناد اور برے درجہ کی مخالفت اور عداوت کے مقابلہ اور معارضہ سے قدیم سے عاجز رہے ہیں اور اب بھی عاجز ہیں اور کسی کو دم مارنے کی جگہ نہیں اور باوجود اس بات کے کہ اس مقابلہ سے اُنکا عاجز رہنا اُنکو ذلیل بنانا ہر جہتی ٹھہراتا ہے کا فر اور بے ایمان کا اُنکو لقب دیتا ہے بے حیا اور بے غرم اُنکا نام رکھتا ہے مگر مردہ کی طرح اُنکے مونہ سے کوئی آواز نہیں نکلتی پس لاجواب رہنے کی ساری دقتوں کو قبول کرنا اور تمام ذلیل ناموں کو اپنی لئے رد رکھنا اور تمام قسم کی جیائی اور بے شرمی کی خس و عاشاک کو اپنے سر پر اُٹھالینا اس بات پر نہایت روشن دلیل ہے کہ ان ذلیل جھگڑا درون کی اُس آفتاب حقیقت کے آگے کچھ بیش نہیں جاتی پس جبکہ اُس آفتاب صداقت کی اس قدر تیز شعاعیں چاروں طرف سے چوٹ رہی ہیں کہ اُنکے سامنے ہمارے دشمن و غماش سیرت اندر ہے ہو رہے ہیں تو اس صورت میں ہم بالکل مکابرہ اور سخت جہالت ہے کہ گلاب کے پھول کی خمیوں کو کہ جو بدست تو آتی خوبیوں کے ضعیف اور کمزور اور قلیل الثبوت ہیں اس مرتبہ بے نظیری پر سمجھا جائے کہ انسانی قوتیں اُنکی مثل بنانے سے عاجز ہیں مگر ان اعلیٰ درجہ کی خوبیوں کو کبھی درجہ گلاب کے پھول کی ظاہری و باطنی خوبیوں سے افضل و بہتر اور قوی الثبوت ہیں ایسا خیال کیا جائے کہ گویا انسان اُنکی نظیر بنانے پر قادر ہے حالانکہ جس حالت میں انسان میں یہ قدرت نہیں پائی جاتی کہ ایک گلاب کے پھول کی جو صرف ایک ساعت نر و تازہ اور خوش نما نظر آتا ہے اور دوسری ساعت میں نہایت افسردہ اور پژمردہ اور بد نما ہو جاتا ہے اور اُسکا وہ لطیف رنگ اُڑ جاتا ہے اور اُسکے پات ایک دوسرے سے الگ ہو کر گر پڑتے ہیں نظیر بنانے کے تو ہر ایسے حقیقی پھول کا مقابلہ کیونکر ہو سکے جسکے لئے مالکِ ازل نے بہارِ جاودان رکھی ہے اور جسکو ہمیشہ

نیلِ باوث و عادل اُنکی پرورش اور فیض رسانی اور رفعِ تنہا و عدمِ مشکل کشائی میں مشغول رہے مثلاً ایک قوت غضب نمودار ہوتا ہے اور حقیقت میں اُسوقت حلم کے ظاہر ہونیکا موقع ہوتا ہے پس ایسے وقت میں عقل اپنی نہایت سے غضب کو فرو کرتی ہے اور حلم کو حرکت دیتی ہے اور بعض وقت غضب کرنیکا وقت ہوتا ہے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

کامیہ سے انسان کو عدم محض سے بنایا ہے اسکو زبان عطا کی آنکھیں زمین کمان دیئے اور طرح طرح کی ترقیات کے لئے استعداد بخشی اسی طرح اپنی قدرت کامیہ سے استقدر نعمتیز

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ باد خزان کے صدقات سے محفوظ رکھا ہے اور جب طرادت اور ملائکت اور نزاکت میں کبھی فرق

نہیں آتا اور کبھی افسردگی اور پژمردگی اسکی ذات باہر کات میں راہ نہیں بانی بلکہ جسقدر پرانا ہوتا جاتا ہے اسقدر اسکی تازگی اور طرادت زیادہ سے زیادہ کھلتی جاتی ہے اور اسکی عجائبات زیادہ سے زیادہ منکشف ہوتے جاتے ہیں اور اسکی حقایق و قانین لوگوں پر بکثرت ظاہر ہوتے جاتے ہیں تو ہر ایسے حقیقی بول کے اعلیٰ درجہ کے فضائل اور مراتب سے انکار کرنا ہر لے درجہ کی کور باطنی ہے یا نہیں بہر حال اگر کوئی ایسا ہی نابینا ہو کہ جو اپنی اس کور باطنی سے ان خوبیوں کی شان عظیم کو نہ سمجھتا ہو تو یہ بار ثبوت اسی نادان کی گردن پر ہے کہ جو کہہ رہے ہیں بے نظیری کلام الہی کا ثبوت وہاں ہے اور جسقدر ہم نے وجہ متفقہ سے اس پاک کلام کا انسانی طاقتوں سے بلند تر ہونا یہ باریہ ثبوت پہنچایا ہے ان سب فضائل قرآنی کی نظیر پیش کرے اور کسی انسان کے کلام میں ایسے ہی کمالات ظاہری و باطنی و کلامی و کلامی الہی میں پایا جاتا نام نہانے ثابت کر دیا ہے اب تمام حجت کے لئے کچھ قانین و حقایق سورۃ فاتحہ کے ذیل میں لکھے جاتے ہیں مگر اول سورۃ فاتحہ کو لکھ کر ہر اس کے معارف عالیہ کا لکھنا شروع کرینگے اور سورۃ فاتحہ یہ ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ رب العلمین الرحمن الرحیم مالک یوم الدین ایاک نعبد و ایاک نستعین اھدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غایر المغضوب علیہم ولا الضالین اس سورۃ کی تفسیر جہین کسید بطور نمونہ اس سورۃ کے معارف و حقایق مذکور میں ذیل میں لکھے جاتے ہیں بسم اللہ الرحمن الرحیم یہ آیت سورۃ مدوحہ کی آیتوں میں سے پہلی آیت ہے اور قرآن شریف کی دوسری سورتوں پر بھی لکھی گئی ہے اور ایک اور جگہ بھی قرآن شریف میں یہ آیت آتی ہے اور جسقدر تکرار اس آیت کا قرآن شریف میں بکثرت پایا جاتا ہے اور کسی آیت میں اسقدر تکرار نہیں پایا جاتا

بقیہ حاشیہ درحاشیہ نمبر ۲

اور علم پیدا ہو جاتا ہے اور ایسے وقت میں عقل غضب کو مشتعل کرتی ہے اور حکم کو درمیان میں اٹھالیتی ہے غلطی بہ کہ تحقیق عین سے ثابت ہوا ہے کہ انسان اس دنیا میں بہت سی مختلف قوتوں کے ساتھ پیدا کیا ہے اور اسکا کمال فطرتی یہ ہے کہ ہر ایک قوت کو اپنے اپنے مقصد پر استعمال میں لاوے غضب کی جگہ پر غضب

عطا فرمائیں جبکہ انسان گن نہیں سکتا لیکن وہی قادرِ خدا بولی جو انسان کے لئے نہایت ضروری تھی انسان کو سکھانہ سکا یہاں تک کہ انسان نے مدت دراز تک بے زبانی کی تکلیفیں

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ اور چونکہ اسلام میں یہ سنت پھر گئی ہے کہ ہر ایک کام کے ابتدا میں جہنم خیر اور برکت مطلوب ہو بطریق دیگر اور استدلال اس آیت کو طرہ لیتے ہیں اس لئے یہ آیت دشمنوں اور دوستوں اور چوٹوں اور بڑوں میں شہرت پا گئی ہے یہاں تک کہ اگر کوئی شخص نام قرآنی آیات سے بیخبر مطلق ہو تب بھی امید تو یہ ہے کہ اس آیت سے ہرگز اسکو پیغمبری نہیں ہوگی۔

اب یہ آیت جن کامل مذاقوں پر مشتمل ہے انکو بھی سن لینا چاہئے سو بخندہ انکے ایک یہ ہے کہ اصل مطلب اس آیت کے نزول سے یہ ہے کہ نام عاجز اور بے خبر بندوں کو اس نکتہ معرفت کی تعلیم کی جائے کہ ذات واجب الوجود کا اسمِ عظیم جو اللہ ہے کہ جو اصطلاح قرآنی زبانی کے رو سے ذات مستجمع جمیع صفات کاملہ اور منزہ عن جمیع رذائل اور معبود برحق اور واحد لا شریک اور سبب جمیع فیوض پر بولا جاتا ہے اس اسمِ عظیم کی بہت سی صفات میں سے جو دو صفتیں لیس الہ میں بیان کی گئی ہیں یعنی صفتِ رحمانیت و رحمت انہیں دو صفتوں کے تقاضا سے کلامِ الہی کا نزول اور اس کے انور و برکات کا مدور ہے۔ اسکی تفصیل یہ ہے کہ خدا کے پاک کلام کا دنیا میں اترنا اور بندوں کو اس سے مطلع کیا جانا یہ صفتِ رحمانیت کا تقاضا ہے کیونکہ صفتِ رحمانیت کی کیفیتِ رحمانیت سے ہی تفصیل سے لکھا جائیگا) یہ ہے کہ وہ صفتِ بغیرِ سبقتِ عمل کسی عامل کے محض جو داود بخشش الہی کے جوش سے ظہور میں آتی ہے جیسا خدا نے سورج اور چاند اور بانی اور ہوا وغیرہ کو بندوں کی بھلائی کے لئے پیدا کیا ہے یہ تمام جو داود بخشش صفتِ رحمانیت کے رو سے ہی اور کوئی شخص دعویٰ انہیں کر سکتا کہ یہ چیزیں میرے کسی عمل کی پاداش میں بنائی گئی ہیں اسی طرح خدا کا کلام بھی کہ جو بندوں کی اصلاح اور رہنمائی کے لئے اترادہ ہے اس صفت کے رو سے اترادہ ہے اور کوئی ایسا تنقض نہیں کہ یہ دعویٰ کر سکے کہ میرے کسی عمل یا مجاہدہ یا کسی پاک باطنی کے اجر میں خدا کا پاک کلام کہ جو اسکی شریعت پر مشتمل ہے نازل ہوا ہے یہی

بقیہ حاشیہ در حاشیہ نمبر ۱۲

رحم کی جگہ پر رحم یہ نہیں کہ نہ علم ہی علم ہو اور دوسری تمام قوتوں کو معطل اور بیکار چھوڑ دے ان منجملہ تمام اندرونی قوتوں کی قوتِ علم کو بھی اپنے منہ پر چاہ کرنا ایک انسان کی غلی ہے مگر انسان کی قدرت کا وہت جبکہ خدا نے کئی شاخوں پر چھاسکی مختلف قوتیں میں منقسم کیا ہے صرف ایک شاخ کے سبز سبز ہونے سے کامل

اٹھا کر آپ بولی کو ایسا دیکھا۔ کیا یہ ایسا اعتقاد ہے جس سے خدا کی قدرت الوہیت قابلِ تعریف ٹھہر سکتی ہے۔ کیا کوئی ایسا انداز اُس کامل اور قادرِ مطلق کی نسبت ایسی بدظنی کر سکتا

بیوقوفانِ حاشیہ مگر وجہ ہے کہ اگر جب طہارت اور پاک باطنی کا وہ ملایا جائے اور نہ اور عبادت میں زندگی بسر کرنا والے اب تک ہزاروں لوگ گزرے ہیں لیکن خدا کا پاک اور کامل کلام کہ جو اُسکے فرائض اور احکام کو دنیا میں لایا اور اُسکے ارادوں سے خلق اللہ کو مطلع کیا انہیں خاص وقتوں میں نازل ہوا ہے کہ جب اُسکے نازل ہونے کی ضرورت تھی ہاں یہ ضرور ہے کہ خدا کا پاک کلام انہیں لوگوں پر نازل ہو کہ جو تقدس اور پاک باطنی میں اعلیٰ درجہ رکھتے ہوں کیونکہ پاک کو بلند سے کچھ میل اور مناسبت نہیں لیکن یہ ہرگز ضرور نہیں کہ ہر جگہ تقدس اور پاک باطنی کلام الہی کے نازل ہونے کو مستلزم ہو بلکہ خدا تعالیٰ کی حقانی شریعت اور تعلیم کا نازل ہونا ضروریاتِ حقہ سے وابستہ ہے پس جس جگہ ضروریاتِ حقہ پیدا ہو گئیں اور زمانہ کی صلاح کے لئے واجب معلوم ہوا کہ کلام الہی نازل ہو اسی زمانہ میں خدا تعالیٰ نے جو حکیم مطلق ہے اپنے کلام کو نازل کیا اور کسی دوسرے زمانہ میں گولا کہوں آدمی لغوی اور طہارت کی صفت سے متصف ہوں اور گو کہ کسی ہی تقدس اور پاک باطنی رکھتے ہوں منہ خدا کا وہ کامل کلام ہرگز نازل نہیں ہوتا جو شریعتِ حقانی پر مشتمل ہوں نہ مکالمات و محادثات حضرت ائمہ کے بعض پاک باطنوں سے ہو جاتے ہیں اور وہ ہیں اُس وقت کہ جب حکمتِ الہیہ کے نزدیک اُن مکالمات اور محادثات کے لئے کوئی ضرورتِ حقہ پیدا ہو اور اُن دونوں طرح کی ضرورتوں میں فرق یہ ہے کہ شریعتِ حقانی کا نازل ہونا اُس ضرورت کے وقت پیش آتا ہے کہ جب دُنیا کے لوگ باعثِ ضلالت اور گمراہی کے بادۂ استغامت سے منحرف ہو گئے ہوں اور اُنکے اور راست پر لانیکے لئے ایک نئی شریعت کی حاجت ہو کہ جو انکی آفات موجودہ کا بخوبی تدارک کر سکے اور انکی تاریکی اور ظلمت کو اپنے کامل اور شافی بیان کے نور سے بکلی اٹھا سکے اور جس طور کا علاجِ حالتِ فاسدہ زمانہ کے لئے درکار ہے وہ علاج اپنے پُر زور بیان سے کر سکے لیکن جو مکالمات و محادثات اولیاء اللہ کے ساتھ ہوتے ہیں انکو

بیوقوفانِ حاشیہ

نہیں کہلا سکتا بلکہ وہ اُسی حالت میں کامل کہلا سکتا کہ جب سلامتی شاخیں اُسکی محسوس و شاداب ہوں اور کوئی شاخِ مدسوز و نیت سے کم یا زیادہ نہ ہو یہ بات بہ بدایتِ عقل ثابت ہے کہ ہنہ اور ہر جگہ ہی خلقِ حق اچھا نہیں ہو سکتا کہ شریعت کی خیرات سے درگزر کیا جائے بلکہ خود قانونِ فطرت ہی اس خیال کا ناقص

ہے کہ وہ اپنی قدرتِ نمائی کے پہلے زمانہ میں ہے جبکہ خدائی کی طاقتیں بنجہر بندوں پر ظاہر کرنا منظور تھا بعض ضروری قدرتوں کے دکھلانے سے عاجز رہا کیا قریب قیاس ہے کہ حیر

بقیہ کا شیخ مہر اللہ غالب اس ضرورتِ عظمیٰ کا پیش آنا ضروری نہیں بلکہ با اوقات صرف اسقدر اُن مکالمات سے مطلب

ہوتا ہے کہ تادیلی کے نفس کو کسی مصیبت اور محنت کے وقت صبر اور استقامت کے لباس سے متخلی کیا جائے یا کسی غم اور حزن کے غلبہ میں کوئی بشارت اُسکو دیا جائے مگر وہ کامل اور پاک کلامِ خدائے تعالیٰ کا کہ جو مہیون اور سولوں پر نازل ہوتا ہے وہ جیسا کہ نہ نے ابھی بیان کیا ہے اُس ضرورتِ حقہ کے پیش آنے پر نزول فرمانا ہے کہ جب خلقِ الہ کو اُس کے نزول کی اشدّت حاجت ہو غرض کلامِ الہی کے نازل ہونے کا اصل موجب ضرورتِ حقہ ہے جیسا کہ تم دیکھتے ہو کہ جب تمام رات کا اندیس ہو جاتا ہے اور کچھ نور باقی نہیں رہتا تو سبوقت تم سجدہ جاتے ہو کہ اب ماہِ نو کی آمد نزدیک ہے اسی طرح جب گمراہی کی ظلمتِ سخت طور پر دنیا پر غالب آجاتی ہے تو عقلِ سلیم اُس روحانی جانور کے نگلنے کو بہت نزدیک سمجھتی ہے ایسا ہی جب اس کا باران سے لوگوں کا حال بگاہا ہو جاتا ہے تو سوختِ عقل مند لوگ بارانِ رحمت کا نازل ہونا بہت قریب خیال کرتے ہیں اور جیسا کہ خدا نے اپنے جہانی قانون میں بھی بعض مہینے برسات کے لئے مقرر کر رکھے ہیں لیکن وہ مہینے جن میں فی الحقیقت مخلوقِ الہ کو بارش کی ضرورت ہوتی ہے اور اُن مہینوں میں جو مہینہ برساتا ہے اُس سے بہت نتیجہ نہیں نکالا جاتا کہ خاص اُن مہینوں میں لوگ زیادہ نیکی کرتے ہیں اور دوسرے مہینوں میں فسق و فجور میں مبتلا رہتے ہیں بلکہ یہ سمجھنا چاہئے کہ یہ وہ مہینے ہیں جن میں زمینداروں کو بارش کی ضرورت ہے اور جن میں بارش کا ہو جانا تمام سال کی سبزی کا موجب ہے ایسا ہی کلامِ الہی کا نزول فرمانا کسی شخص کی طہارت اور تقویٰ کے جہت سے نہیں ہے لیکن حلتِ موجبہ اُس کلام کے نزول کی یہ نہیں کہتی کہ کوئی شخص ثابت درجہ کا مقدس اور پاک باطن تھا یا راستی کا ہو کا اور پیاسا تھا بلکہ جیسا کہ ہم کئی دفعہ کہہ چکے ہیں کتبِ آسمانی کے نزول کا اصلی موجب ضرورتِ حقہ ہے لیکن وہ ظلمت اور تاریکی کہ جو دنیا پر طاری ہو کر ایک

بقیہ کا شیخ مہر اللہ غالب

ہونا ظاہر کرتا ہے کہ نہ ہم دیکھتے ہیں کہ مقرر تحقیقی نے انتظامِ عالم اسی میں رکھا ہے جو کبھی نرمی اور کبھی درشتی کیجائے اور کبھی عفو کو کبھی سزا دینا چاہئے اور اگر صرف نرمی ہی ہو یا صرف درشتی ہی ہو تو پھر انتظامِ عالم کی کل ہی بگڑ جاتی ہے پس اس سے ثابت ہے کہ مہینہ اور ہر عمل میں عفو کرنا تحقیقی نیکی نہیں ہے بلکہ ایسی

نے چندین ہزار مخلوقات کو بغیر مدد مادہ اور مہیولی کے ایک حکم سے پیدا کر دکھایا وہ بولیوں کی ایجاد پر قادر نہیں ہو سکتا تھا کیا کوئی عقل اس بات کو قبول کر سکتی ہے کہ جس نے

یقیناً حاشیہ نمبر ۱ آسمانی نور کو جابہتی ہرگز تادہ نازل ہو کر اس تاریکی کو دور کرے اور اسی کی طرف ایک لطیف اشارہ ہو کہ جو خدا تعالیٰ نے

اپنی پاک سلام میں فرمایا ہرانا انزلناہ فی لیلۃ القدس بہ لیلۃ القدر اگرچہ اپنے مشہور معنون کر دے ایک بزرگ رات ہو لیکن قرآنی اشارات سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ دنیا کی ظلمانی حالت بھی اپنی پوشیدہ خوبیوں میں لیلۃ القدر کا ہی حکم رکھتی ہے۔ اُس ظلمانی حالت کو دنوں میں صدق اور صبر اور زہاد و عبادت خدا کو نزدیک تر کر دیتا ہے اور وہی ظلمانی حالت ہے کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بعثت کی وقت تک انجیل کمال کو پہنچا ایک عظیم الشان نور کو نزول کو جا بھتی تھی اور اسی ظلمانی حالت کو دیکھ کر اور ظلمت زدہ بندوں پر رحم کر کے صفت رحمانیت نے جوش مارا اور آسمانی بکیتین زمین کی طرف متوجہ ہوئیں سو وہ ظلمانی حالت ونگا لئے مبارک ہو گئی اور یونانے اُس سے ایک عظیم الشان رحمت کا حصہ پایا کہ ایک کامل انسان اور تبارک و تعالیٰ کے جس کوئی پیدا نہ ہوا نہ ہو گا دنیا کی مہلت کے لئے آیا اور دنیا کے لئے اُس روشن کتاب کو لایا جسکی نظیر کسی نگینے نہیں دیکھی ہے یہ خدا کی کمال رحمانیت کی ایک بزرگی تھی کہ جو اُس ظلمت اور تاریکی کو وقت لینا عظیم الشان نور نازل کیا جسکا نام فرقان ہے جو حق اور باطل میں فرق کرتا ہے جسے حق کو موجود اور باطل کو نابود کر کے دکھلا دیا وہ اس وقت زمین پر نازل ہوا جب زمین ایک موت روحانی کے ساتھ مڑ چکی تھی اور براہِ بحر میں ایک بہا رہی فساد و فتنہ ہو چکا تھا پس اُس نے نزول فرما کر وہ کام کر دکھایا جس کی طرف اللہ تعالیٰ نے آپ اشارہ فرما کر کہا ہے اَعْلَمُوا ان اللہ یحیی الارض بعد موتھا یعنی زمین مڑ گئی تھی اب خدا اسکو نئے سرے زندہ کرتا ہے اب اس بات کو بخوبی یاد کرنا چاہئے کہ یہ نزول قرآن شریف کا کہ جو زمین کے زندہ کرنے کے لئے ہوا یہ صفت رحمانیت کے جوش سے ہوا وہی صفت ہے کہ جو کبھی جسمانی طور پر جوش مار کر قحط زدوں کی خبر لیتی ہے اور بارانِ رحمت خشک زمین پر برساتی ہے اور وہی صفت کبھی روحانی طور پر جوش مار کر ان ہو کون اور بیاسوں کی حالت پر رحم کرتی ہے کہ جو ضلالتِ گمراہی کی موت تک پہنچ جاتے ہیں اور حق اور صداقت کی غذا کہ جو روحانی زندگی کا موجب ہے اُنکے پاس نہیں

تعلیم کو کامل تعلیم سمجھنا ایک غلطی ہے جو ان لوگوں کو لگی ہوئی ہے جنکی نگاہیں انسان کی فطرت کے پورے گہراؤ تک نہیں پہنچتیں اور جنکی نظر ان تمام قوتوں کے دیکھنے سے بند رہتی ہے جو انسان کو اپنے اپنے محل پر استعمال کر سیکے لئے عطا کی گئی ہیں۔ جو شخص گئے تار جیسا ایک ہی قوت کو استعمال

یقیناً حاشیہ نمبر ۲

انسان کو ایک تجربی مصلحت کے لئے پیدا کیا اور اپنے خاص ارادہ سے اسکو اثرات مخلوق بنا یا وہ اسکی پیدائش کو ادھورا چھوڑ دیتا اور پھر انسان اتفاقی طور پر اپنے نقصان کی پ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ رہتی پس رحمان مطلق جیسا جسم کی غذا کو اسکی حاجت کے وقت عطا فرماتا ہے ایسا ہی وہ اپنی رحمت

کا لہ کے تعاضل سے روحانی غذا کو بھی ضرورتِ حقہ کے وقت پہنچا کر دیتا ہے ہاں یہ بات درست ہے کہ خدا کا کلام انہیں برگزیدہ لوگوں پر نازل ہوتا ہے جن سے خدا راضی ہے اور انہیں سے وہ مکالمات اور مخاطبات کرتا ہے جن سے وہ خوش ہے مگر یہ بات ہرگز درست نہیں کہ جس سے خدا راضی اور خوش ہو اسے خواہ مخواہ بغیر کسی ضرورتِ حقہ کے کتاب آسمانی نازل ہو جائے یا اسے یوں ہی بلا ضرورت حقہ کسی کی طہارت لازمی کی وجہ سے لازمی اور دائمی طور پر اس سے ہر وقت باتیں کرتا رہے بلکہ خدا کی کتاب اسوقت نازل ہوتی ہے جب فی الحقیقت اس کے نزول کی ضرورت پیش آ جائے اب خلاصہ کلام یہ ہے کہ وحی اللہ کے نزول کا اصل موجب خدا بخالی کی رحمانیت ہے کسی عامل کا عمل نہیں اور یہ ایک بزرگ صداقت ہے جس سے ہمارے مخالف برہمہ وغیرہ بخیہ ہیں۔

پھر بعد اسکے سمجھنا چاہئے کہ کسی فرد انسانی کا کلام الہی کے فیض سے فی الحقیقت مستفیض ہو جاتا اور اسکی برکات اور انوار سے مستمع ہو کر منزلِ مقصود تک پہنچتا اور اپنی سعی و کوشش کے ثمرہ کو حاصل کرنا یہ صفت رحیمیت کی تائید سے وقوع میں آتا ہے اور اسی جہت سے خدا بخالی نے بعد ذکر صفت رحمانیت کی صفت رحیمیت کو بیان فرمایا تا معلوم ہو کہ کلام الہی کی تاثیریں جو نفوس انسانیہ میں ہوتی ہیں یہ صفت رحیمیت کا اثر ہے حقد کوئی اعراض صوری و معنوی سے پاک ہو جاتا ہے جس قدر کسی کے دل میں غلوں اور صدق پیدا ہوتا ہے حقد کوئی جدوجہد سے متا اختیار کرتا ہے اس حقد کو کلام الہی کی تاثیر اس کے دل پر ہوتی ہے اور اس حقد کو وہ اس کے انوار سے مستمع ہوتا ہے اور علاماتِ خاصہ مقبولان الہی کی اس میں پیدا ہو جاتی ہیں۔ دوسری صداقت کہ جو سلم اسلام علیہم

بقیہ حاشیہ رحمانیت

کیا جاتا ہے اور دوسری تمام اخلاقی قوتوں کو بیکار چھوڑ دیتا ہے وہ گویا اس فطرت کو جو خدا نے عطا کی ہے مضطرب کرنا چاہتا ہے اور فعلِ حکیم مطلق کو اپنی کونہ فہمی سے قابلِ اعتراض ٹھہراتا ہے کیا یہ کچھ خوبی کی بات ہے کہ ہم ہر ایک وقت بغیر لحاظِ موقعہ و مصلحت اپنے گناہگاروں کے گناہوں سے درگزر

تکمیل کرتا کیا جس ذات کو اُن تمام بولیوں کا قدیم سے علم حاصل ہے اور جسکی نظر عین کے آگے سب موجود ہونیوالی چیزیں موجود بالفعل کا حکم رکھتی ہیں اور جسکی قدرتِ تامہ ہر ایک

بقیہ حاشیہ پہلے من مودع ہے یہ ہے کہ یہ آیت قرآن شریف کے شروع کر نیکی لئے نازل ہوئی ہے اور اسکے

پڑھنے سے مدعا یہ ہے کہ اُن اس ذات مستجیع جمیع صفات کاملہ سے مدوطلب کیجئے جسکی صفحتوں پر ہے ایک یہ ہے کہ وہ رحمان ہے اور طالب حق کے لئے خفض تفضل اور احسان سے اسباب فیروز برکت اور رشد کے پیدا کر دیتا ہے اور دوسری صفت یہ ہے کہ وہ رحیم ہے یعنی سعی ہر کوشش کر نیوالوں کی کوششوں کو ضائع نہیں کرنا بلکہ اُنکے جدوجہد پر ثمرات حسنہ مترتب کرتا ہے اور انکی محنت کا بہل اُنکو عطا فرماتا ہے اور یہ دونوں صفعتیں یعنی رحمانیت اور رحیمیت ایسی ہیں کہ بغیر اُنکے کوئی کام دنیا کا ہو یا دین کا انجام کو نہ پہنچ نہیں سکتا اور اگر غور کر کے دیکھو تو ظاہر ہو گا کہ دنیا کی تمام مہات کے انجام دینے کے لئے یہ دونوں صفعتیں ہر وقت اور ہر لحظہ کام میں لگی ہوئی ہیں خدا کی رحمانیت اسوقت سے ظاہر ہو رہی ہے کہ جب انسان ابھی پیدا ہی نہیں ہوا تھا سو وہ رحمانیت انسان کے لئے ایسے ایسے اسباب بہم پہنچاتی ہے کہ جو اسکی طاقت سے باہر ہیں اور جنکو وہ کسی جملہ یا تدبیر سے ہرگز حاصل نہیں کر سکتا اور وہ اسباب کسی عمل کی پاداش میں نہیں دیئے جاتے بلکہ تفضل اور احسان کی ماہ سے عطا ہوتے ہیں جیسے نبیوں کا آنا گناہوں کا نازل ہونا بارشوں کا سونا سورج اور چاند اور بادل وغیرہ کا اپنے اپنے کاموں میں لگے ہونا اور خود انسان کا طرح طرح کی قوتوں اور طاقتوں کے ساتھ مشرق ہو کر اس دنیا میں آنا اور تندرستی اور امن اور فرصت ہونا ایک کافی مدت تک عمر با نابہ وہ سب امور ہیں کہ جو صفت رحمانیت کے تعاضد سے ظہور میں آتے ہیں اسی طرح خدا کی رحیمیت تب ظہور کرتی ہے کہ جب انسان سب توفیقوں کو پا کر خدا داد قوتوں کو کسی فعل کے انجام کے لئے حرکت دیتا ہے اور جہاں تک اپنا زور اور طاقت اور محنت ہے خرچ کرتا ہے تو

بقیہ حاشیہ دوسری حاشیہ پہلے

کیا کریں اور کبھی اس قسم کی ہمدردی نہ کریں جس میں شہریر کی شرارت کا علاج ہو کر آئندہ کو اسکی طبیعت سدہر جائے۔ ظاہر ہے کہ جیسے بات بات میں سزا دینا اور انتقام لینا مذموم و خلاف اخلاق ہے اسی طرح یہ بھی غیر خواہی حقیقی کے برخلاف ہے کہ ہمیشہ ہی اصول ٹھہرایا جاوے کہ جب کبھی کسی سے کوئی

طور کی تعلیم و تفہیم کر سکتی ہے وہ اس لائق ہے کہ اُسکی نسبت یہ گمان کیا جائے کہ اُس نے دیدہ و دانستہ انسان کو بے زبانی کی حالت میں جو یکہ کہ پھر اُسکو زبان سکھلانے سے دریغ

بقیہ حاشیہ مبرا اُسوقت علامت الہیہ اس طرح جاری ہے کہ وہ اُسکی کوششوں کو ضائع ہونے نہیں دیتا بلکہ ان کوششوں

پر خیراتِ حسنہ مترتب کرتا ہے پس یہ اُسکی ہر امر رحیمیت ہے کہ جو انسان کی مردہ محنتوں میں جان ڈالتی ہے اب جانتا جائے کہ آئینہِ مودہ کی تعلیم سے مطلب یہ ہے کہ قرآن شریف کے شروع کرنے کے وقت اللہ تعالیٰ کی ذاتِ جامع صفات کاملہ کی رحمانیت اور رحیمیت سے استمداد اور برکت طلب کیا صفتِ رحمانیت سے برکت طلب کرنا اس غرض سے ہے کہ تادہ ذاتِ کاملہ اپنی رحمانیت کی وجہ سے اُن سب اسباب کو محض لطف اور احسان سے میسر کر دے کہ جو کلامِ الہی کی متابعت میں جدوجہد کرنے سے پہلے درکار ہیں جیسے عمر کا وفا کرنا فرصت اور فراغت کا حاصل ہونا وقتِ صفا میرا جانا طاقوتِ او تو توں کا قائم ہونا کوئی ایسا امر بیش نہ آجانا کہ جو آسائش اور امن میں خلل ڈالے کوئی ایسا مانع نہ آجانا کہ جو دلکو متوجہ ہونے سے روک دے غرض ہر طرح سے توفیق عطا کئے جانا یہ سب امور صفتِ رحمانیت سے حاصل ہوتے ہیں۔ اور صفتِ رحیمیت سے برکت طلب کرنا اس غرض سے ہے کہ تادہ ذاتِ کاملہ اپنی رحیمیت کی وجہ سے انسان کی کوششوں پر خیراتِ حسنہ مترتب کرے اور انسان کی محنتوں کو ضائع ہونے سے بچا دے اور اُسکی سعی اور جدوجہد کے بعد اُسکے کام میں برکت ڈالے پس اس طور پر خدا تعالیٰ کی دونوں صفتوں رحمانیت اور رحیمیت سے کلامِ الہی کے شروع کرنے کے وقت بلکہ ہر ایک نشانِ کام کے ابتداء میں تبرک اور استمداد چاہنا یہ نہایت اعلیٰ درجہ کی صداقت ہے جس سے انسان کو حقیقتِ توحید کی حاصل ہوتی ہے اور اپنے جہل اور بے خبری اور نادانی اور گمراہی اور عاجزی اور خواری پر یقینِ کامل ہو کر مبد و نفیض کی غفلت اور مبالغہ پر نظر جا بٹھرتی ہے اور اپنے تئیں بکلی مجلسِ اور سکین اور بیچ اور ناچیز سمجھ کر خداوندِ قادرِ مطلق سے اُسکی رحمانیت اور رحیمیت کی برکتیں طلب کرتا ہے اور اگرچہ خدا تعالیٰ

بقیہ حاشیہ مبرا

نہ مانہ حرکت صادر ہو تو جہٹ بٹ اُسکے جرم کو معاف کیا جائے۔ جو شخص ہمیشہ مجرم کو سزا کے بغیر جہٹ دیتا ہے وہ ایسا ہی نظامِ عالم کا دشمن ہے جیسے وہ شخص کہ ہمیشہ اور ہر حالت میں انتقام اور کینہ کشی پر مستعد رہتا ہے۔ نادان لوگ ہر محل میں عفو اور مد گذر کر ناپسند کرتے ہیں یہ نہیں سوچتے کہ ہمیشہ

کیا یہاں تک کہ انسان اُسکی کم اتعافی کی وجہ سے مدت دراز تک حیوانوں اور وحشیوں کی طرح اپنی زندگی کو بسر کرتا رہا اور پھر آخر کار اُسکو آپ ہی سوچیں کہ کوئی بولی ایجاد

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ کی یہ مضمتین خود بخود اپنے کام میں لگی ہوئی ہیں مگر اُس مکبر مطلق نے قدیم سے انسان کے لئے

بہ قانون قدرت مقرر کر دیا ہے کہ اُسکی دعا اور استدعا کو کامیابی میں بہت سادہ داخل ہے۔ جو لوگ اپنی مسات میں دلی صدق سے دعا مانگتے ہیں اور انکی دعا پورے پورے اخلاص تک پہنچ جاتی ہے تو فرزند فیضان الہی انکی مشکل کشائی کی طرف توجہ کرتا ہے۔ ہر ایک انسان جو اپنی کمزوریوں پر نگاہ کرتا ہے اور اپنے قصور و نواقص کو دیکھتا ہے وہ کسی کام پر آزادی اور خود بینی سے ہاتھ نہیں ڈالتا بلکہ سچی عبودیت اُسکو پہنچاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کہ جو متصرف مطلق ہے اُس سے مدد طلب کرنی چاہئے یہ سچی عبودیت کا جو اثر ہر ایک ایسے دل میں پایا جاتا ہے کہ جو اپنی فطرتی سادگی پر قائم ہے اور اپنی کمزوری پر اطلاع رکھتا ہے بلکہ صادق آدمی جس کے روح میں کسی قسم کے غرور اور غلبے نے جگہ نہیں چھوڑی اور جو اپنے کمزور اور ہج اور بے حقیقت وجود پر خوب واقف ہے اور اپنے تئیں کسی کام کے انجام دینے کے لائق نہیں جانتا اور اپنے نفس میں کچھ ثبوت اور طاقت نہیں دیکھتا جب کسی کام کو شروع کرتا ہے تو بلا قطع اُسکی کمزور روح آسانی ثبوت کی خواہش نگاہ کرتی ہے اور ہر وقت اُسکو خدا کی معتد متبہی اپنے سلسلے کمال و جلال کے ساتھ نظر آتی ہے اور اُسکی راجحیت اور رجحیت ہر ایک کام کے انجام کے لئے مدار دکھائی دیتی ہے پس وہ بلا ساختہ اپنا ناقص اور ناکارہ زور ظاہر کرنے سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم کی دعا سے امداد الہی چاہتا ہے پس اس انکسار اور فروتنی کی وجہ سے اس لائق ہو جاتا ہے کہ خدا کی ثبوت سے ثبوت اور خدا کی طاقت سے طاقت اور خدا کے علم سے علم پاوے اور اپنی مرادات میں کامیابی حاصل کرے۔ اس باعث کے ثبوت کے واسطے کسی منطق یا فلسفہ کے دلائل پر باز نکلے درکار نہیں ہیں بلکہ ہر ایک انسان کے روح میں اس کے سمجھنے کی استعداد موجود ہے اور عارف صادق کے اپنے ذاتی تجارب اُسکی محنت پر بہ تواتر شہادت دیتے ہیں۔

بقیہ حاشیہ در حاشیہ نمبر ۱

در گذر کرنے سے نظام عالم میں ابتدری پیدا ہوتی ہے اور بہ فعل خود جو جرم کے حق میں ہی مہتر ہے کہو کہ اُس سے اُسکی یہی کی عادت کہتی جاتی ہے اور شملت کا کلمہ راسخ ہوتا جاتا ہے ایک جو کہ سزا کے بغیر جوڑ دو ہر دیکھو کہ دوسری مرتبہ کیا رنگ دکھاتا ہے اسی جہت سے خدا تعالیٰ نے اپنی اُس کتابت

کرنی چاہئے یہ خیال ایسا بدیہی البطلان ہے کہ خدا کی وہ کامل قدر تین اور کامل رحم اور کامل تربیت کہ جو ہر یک زمانہ میں مشہود چلی آئی ہے وہ اسکی تکذیب کر رہے ہیں۔ جس خدا کے

یقیناً حاشیہ بلکہ بندہ کا خدا سے امداد چاہنا کوئی ایسا امر نہیں ہے جو صرف یہود اور بناوٹ ہو یا جو صرف بے اصل خیالات پر مبنی ہو اور کوئی معقول نتیجہ اسپر مترتب نہ ہو بلکہ خداوند کریم کہ جو فی الحقیقت قدیم عالم ہے اور جس کے سہا پہر سچ اس عالم کی کشتی چل رہی ہے اسکی عادت قدیرہ کے رو سے یہ صداقت قدیم سے چلی آتی ہے کہ جو لوگ اپنے نین حقیر اور ذلیل سمجھ کر اپنے کاموں میں اسکا سہارا طلب کرتے ہیں اور اس کے نام سے اپنے کاموں کو شروع کرتے ہیں تو وہ انکو اپنا سہارا دیتا ہے۔ جب وہ ٹھیک ٹھیک اپنی عاجزی اور عبودیت سے رجوع ہو جاتے ہیں تو اسکی تائید میں انکے شامل حال ہو جاتے ہیں غرض ہر ایک شاندار کام کے شروع میں اس مبداء فیوض کے نام سے بدو چاہنا کہ جو رحمان درجیم ہے ایک نہایت اوب اور عبودیت اور مبنی اور فخر کا طریقہ ہے اور ایسا غرضی طریقہ ہے کہ جس سے توحید فی الاعمال کا پہلا زینہ شروع ہوتا ہے جس کے التزام سے انسان بچونکی سی عاجزی اختیار کر کے ان نخواستوں سے پاک ہو جاتا ہے کہ جو دنیا کے مغرور دانشمندان کے دلوں میں بہی ہوتی ہیں اور ہر اپنی مکروری اور امداد الہی پر یقین کامل کر کے اس معرفت سے حصہ پالیتا ہے کہ جو خاص اہل اللہ کو دیجانی ہے اور بلاشبہ جسقدر انسان اس طریقہ کو لازم پکڑتا ہے جسقدر اسپر عمل کرنا اپنا فرض ٹھہر لیتا ہے جسقدر اسکے چوڑے میں اپنی طاقت دیکھتا ہے اسقدر اسکی توحید صاف ہوتی ہے اور اسقدر رعب اور خود بینی کی آلائشوں سے پاک ہوتا جاتا ہے اور اسقدر تکلف اور بناوٹ کی سیاہی اسکے چہرہ پر سے اٹھ جاتی ہے اور سادگی اور پھولارین کا نور اسکے مونہ پر چمکنے لگتا ہے پس بدوہ صداقت ہے کہ جو رفتہ رفتہ انسان کو فنا فی اللہ کے مرتبہ تک پہنچاتی ہے یہاں تک کہ وہ دیکھتا ہے کہ میرا کچھ ہی اپنا نہیں بلکہ سب کچھ میں خدا سے جاتا ہوں۔ جہاں کہیں یہ طریق کسی نے اختیار کیا وہیں توحید کی خوشبو پہلی دفعہ میں ہی انکو پہنچنے

یقیناً حاشیہ و رسا شیعہ ہوا

جو ملک سے بہری ہوئی ہے فرمایا و لکھ فی القصاص حیوۃ یا ولی اللہ اللباب۔ میں قتل نفساً بغیر نفس او فساد فی الارض فکما نقتل الناس جمیعاً یعنی اسے دانشمند و محافل کے قتل کرنے اور موزوں کی اسقدر ایزاد بنے میں تمہاری زندگی ہے۔ جس سے ایک انسان کو بلا حق پر موجب قتل

عجائب الہامات اب بھی نامعلوم بولیوں کو اپنے بندوں پر منکشف کر دیتے ہیں اسکی نسبت یہ گمان کہ ایسے الہامات سے ابتداء زمانہ میں جبکہ انکی نہایت ضرورت ہی خدا نے دریغ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ گنتی ہے اور دل اور دماغ کا معطر ہونا شروع ہوتا مابہ بشرطیکہ فوتِ شامہ میں کچھ فساد نہ ہو غرض اگر

صداقت کے التزام میں طالبِ صادق کو اپنے ہیچ اور بے حقیقت ہونے کا اقرار کرنا پڑتا ہے اور اللہ جل شانہ کے مُتَقَرِّفِ مطلق اور مبدی فیوض مجھے پرشہادت دینی پڑتی ہے اور یہ دونوں ایسے امر ہیں کہ جو حق کے طالبوں کا مقصود ہے اور مرتبہ فنا کے حاصل کرینکے لئے ایک ضروری شرط ہے اس ضروری شرط کے سمجھنے کے لئے یہی مثال کافی ہے کہ بارش اگر جو عالمگیر ہو مگر تاہم اسے برپا کرتی ہے کہ جو بارش کے منوع پر آکر اترتا ہے اسی طرح جو لوگ طلب کرتے ہیں وہی پاتے ہیں اور جو پوچھتے ہیں انہیں کو ملتا ہے۔ جو لوگ کسی کام کے شروع کرینکے وقت اپنے نہر یا فعل یا طاقت پر بہرہ و سار کہتے ہیں اور خدا بے نیازی پر بہرہ و نہیں رکھتے وہ اس ذاتِ قادرِ مطلق کا کہ جو اپنی تیومی کے ساتھ تمام عالم پر محیط ہے کچھ قدر شناخت نہیں کرتے اور انکا ایمان اس خشک ٹہنی کی طرح ہوتا ہے کہ جسکو اپنے شاداب اور سرسبز و رخت سے کچھ علاقہ نہیں رہا اور جو ایسی خشک ہو گئی ہے کہ اپنے رخت کی نازگی اور بول اور بیل سے کچھ ہی حصہ حاصل نہیں کر سکتے صرف ظاہری جوڑ ہے جو ذرا سی جنبش ہو اسے یا کسی اور شخص کے ہلانے سے ٹوٹ سکتا ہے پس ایسا ہی خشک فلسفیوں کا ایمان ہے کہ جو قیومِ عالم کے سہارے پر نظر نہیں دیکھتے اور اس مبدی فیوض کو جسکا نام اللہ ہے ہر ایک طرفۃ العین کے لئے اور ہر حال میں اپنا محتاج الیہ قرار نہیں دیتے پس یہ لوگ ضیقِ توحید سے ایسے دورِ چرے ہوئے ہیں جیسے توبہ سے ظلمت دور ہے انہیں یہ سمجھ ہی نہیں کہ اپنے تئیں ہیچ اور لاشیئہ سمجھ کر قادرِ مطلق کی طاقتِ غلطی کے نیچے آ پڑنا عبودیت کے مراتب کی آخری حد ہے اور توحید کا انتہائی مقام ہے جس سے فنا انہم کا جسم جو شہادہ تا ہے اور انسان اپنے نفس اور اسکا رادوں سے بالکل کہیا جاتا ہے اور سچے دل سے خدا کے تقریب پر ایمان لاتا ہے۔ اس جگہ ان خشک فلسفیوں کے اس مقولہ کو بھی کچھ

بقیہ حاشیہ در حاشیہ نمبر ۱۲

کر دیا اس نے گو یا تمام انسان کو قتل کر ڈالا۔ اور ایسا ہی فرمایا ان اللہ بامرہ بالعدل والاحسان وایتا عدی العقر فی یمنہ خدا حکم فرماتا ہے کہ تم بدل اور احسان اور ایثار و انقریٰ ہا بنے اپنے عمل پر کردہ۔ سو جانتا جائے کہ انجیل کی تعلیم اس کمال کے مرتبہ سے جس سے نظامِ عالم مربوط و مضبوط ہے منزل و فردوس ہے

کیا سخت نادانی اور کور باطنی ہے۔ اور اگر کسی کے دل میں بہہ و ہم گزرے کہ اب جتنی آدمیوں کو جو بے زبانی کی حالت میں محض اشارات سے گزارہ کرتے ہیں کیوں بذریعہ

بقیہ حاشیہ مگر جبر نہیں سمجھنا چاہئے کہ جو کہتے ہیں کہ کسی کام کے شروع کرنے میں استدلال الہی کی کیا حاجت ہے خدا نے ہماری فطرت میں پہلے سے طاقتیں ڈال رکھی ہیں پس ان طاقتوں کے ہونے ہوئے پر دوبارہ خدا سے طاقت مانگنا تحصیل حاصل ہے۔ کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ بے شک یہ بات سچ ہے کہ خدا تعالیٰ نے بعض افعال کے سجالانے کے لئے کچھ کچھ حکم طاقتیں بھی دی ہیں مگر یہ بھی اُس قیوم عالم کی حکومت ہمارے سر پر ہے دور نہیں ہوئی اور وہ ہم سے الگ نہیں ہوا اور اپنے شہادے سے حکم دے کرنا نہیں چاہا اور اپنے فیوض غیر متناہی سے حکم جو محروم کرنا روا نہیں رکھا جو کچھ اُس نے دیا ہے وہ ایک امر محمد دہر اور جو کچھ اُس سے مانگا جاتا ہے اُسکی نہایت نہیں علاوہ اُسکے جو کام ہماری طاقت سے باہر ہیں اُنکے حاصل کرنے کے لئے کچھ بھی حکم طاقت نہیں دی گئی اب اگر غور کر کے دیکھو اور ذرا پوری فلسفیت کو کام میں لاؤ تو ظاہر ہوگا کہ کامل طہ پر کوئی بھی طاقت حکم حاصل نہیں مثلاً سادھی بدنی طاقتیں ہماری تندرستی پر موقوف ہیں اور سادھی تندرستی بہت سے ایسے اسباب پر موقوف ہے کہ کچھ اُن میں سے سادھی اور کچھ ایسی ہیں اور وہ سب کی سب ہماری طاقت سے بالکل باہر ہیں اور یہ تو ہم نے ایک موٹی سی بات عام لوگوں کی سمجھنے کے موافق کہی ہے لیکن حقیقت وہ قیوم عالم اپنی علت العلل ہونے کی وجہ سے ہمارے ظاہر اور ہمارے باطن اور ہمارے اول اور ہمارے آخر اور ہمارے فوق اور ہمارے تحت اور ہمارے سین اور ہمارے لیسا اور ہمارے دل اور ہماری جان اور ہمارے روح کی تمام طاقتوں پر حاظر کر رہا ہے وہ ایک ایسا سلسلہ دقیق ہے جسکے گتہ تک عقول بشریہ پہنچ ہی نہیں سکتیں اور اُسکے سمجھانے کی باطنی ضرورت بھی نہیں کیونکہ حقیقت ہم نے اوپر لکھا ہے وہی مخالف کے الزام اور انعام کے لئے کافی ہے غرض قیوم عالم کے فیوض حاصل کرنے کا یہی طریق ہے کہ اپنی ساری قوت اور ذرا دھڑا سوا بچاؤ طلب کیا جائے

بقیہ حاشیہ

اور اس تعلیم کو کامل خیال کرنا ہی ہماری غلطی ہے ایسی تعلیم ہرگز کامل نہیں ہو سکتی بلکہ یہ اُن ایام کی تدبیر ہے کہ جب قوم بنی اسرائیل کا اندرونی رحم بہت کم ہو گیا تھا اور بے رحمی اور بے مروتی اور شہنشاہی اور قسوت قلبی اور کینہ کشی حد سے زیادہ بھڑک اُٹھی تھی اور خدا کو منظور تھا کہ جیسا وہ لوگ سبائے کینہ کشی کی طرف

الہام کے کسی بولی سے مطلع نہیں کیا جاتا اور کیوں کوئی بچہ نوزاد جنگل میں رکھنے سے خدا کی طرف سے کوئی الہام نہیں پاتا تو یہ خدا کے صفات کی ایک غلط فہمی ہے کیونکہ

بیانہ حاشیہ بلکہ اور یہ طریق کچھ بنا طریق نہیں ہے بلکہ یہ وہی طریق ہے جو قدیم سے بنی آدم کی فطرت کے ساتھ لگا ہوا تھا

ہے جو شخص عبودیت کے طریق پر چلنا چاہتا ہے وہ اسی طریق کو اختیار کرتا ہے اور جو شخص خدا کے فیوض کا طالب ہے وہ اسی راستے پر قدم مارتا ہے اور جو شخص سود و محنت ہونا چاہتا ہے وہ انہیں قوانین قدیمہ کی تعمیل کرتا ہے یہ قوانین کچھ نئے نہیں ہیں یہ عیسائیوں کے خدا کی طرح کچھ محدث بات نہیں بلکہ خدا کا یہ ایک قانونِ حکم ہے کہ جو قدیم سے بندہ ہوا چلا آتا ہے اور ست اللہ ہے کہ جو ہمیشہ سے جاری ہے جسکی سبائی کثرتِ تنہا رب سے ہر ایک طالبِ صادق پر روشن ہے اور جو کوئی روشن نہ ہو وہ غافل سمجھ سکتا ہے کہ ہم لوگ کس حالتِ ضعف اور ناتوانی میں پڑے ہوئے ہیں اور بغیر خدا کی مدد دون کے کیسے نکلے اور ناکارہ ہیں مگر ایک ذاتِ متصرفِ مطلق ہر لحظہ اور ہر دم ہماری ہر گہرائی میں ہوا اور ہر اسکی رحمانیت اور رحمت ہماری کار سازی میں دیکرے تو ہمارے سارے کام تباہ ہو جائیں بلکہ ہم آپ ہی فنا کا راستہ لیں بس اپنے کاموں کو خصوصاً آسمانی کتاب کو کہ جو سب ابو غلبہ سے اوق اور الطف ہے خداوند قادرِ مطلق کے نام سے جو رحمان و رحیم ہے بنیتِ تبرک و استمداد شروع کرنا ایک ایسی بدیہی صداقت ہے کہ بلا اختیار ہم اسکی طرف کھینچے جاتے ہیں کیونکہ فی الحقیقت ہر ایک برکت اسی راہ سے آتی ہے کہ وہ ذات جو متصرفِ مطلق اور علتِ العلل اور تمام فیوض کا مبداء ہے جسکا نام قرآن شریف کی اصطلاح میں اللہ ہے خود متوقف ہو کر اول اپنی صفت و حمایت کو ظاہر کرے اور جو کچھ قبل از سعی در کار ہے اسکو محض اپنے تفضل و احسان سے بغیر تو تسطیع عمل کے ظہور میں لاوے یہ جب وہ صفتِ رحمانیت کی اپنے کام کو بہ تمام و کمال کر چکی اور انسان تو فیضِ پاکر اپنی توفیق کے ذریعہ سے محنت اور کوشش کا حق سب لاوے تو پھر دوسرا کام اللہ تعالیٰ کا یہ ہے کہ اپنی صفتِ رحمت کو ظاہر کرے اور جو کچھ بندہ نے محنت اور کوشش کی ہے اسپر نیکِ فرہ مترتب کرے اور اسکی محنتوں کو

مائل ہے اسبابی بمبائل اللہ تمام رحم اور درگزر کی طرف مائل کیا جاوے لیکن یہ رحم اور درگزر کی تعلیم ایسی تعلیم تھی کہ جو ہمیشہ کے لئے قائم رہ سکتی کیونکہ حقیقی مرکزِ برائے اسکی بنیاد نہی بلکہ اس قانون کی طرح جو شخص المقام ہوتا ہے صرف سرکش ہو دیوں کی اصلاح کے لئے ایک خاص مصلحت تھی مادہ صرف چند روزہ انتظام تھا

بیانہ حاشیہ

القاور الہام ایسا امر نہیں ہے کہ جو ہر جگہ جا بجا بلا لحاظ مادہ قابلہ کے ہو جا یا کرے بلکہ القاور الہام کے لئے مادہ قابلہ کا ہونا نہایت ضروری شرط ہے اور دوسری شرط

بقیہ حاشیہ بلکہ ضایع ہوئے سے بجا کر گو ہر مراد عطا فرما دے اسی صفت ثانی کی رو سے کہا گیا ہے کہ جوڑ ہونڈتا ہے

پاتا ہے جو مانگتا ہے اُسکو دیا جاتا ہے جو کہنہ پاتا ہے اُسکے واسطے کہرا جاتا ہے یعنی خدا تعالیٰ اپنی صفت رحیمیت سے کسی کی محنت اور کوشش کو ضائع ہونے نہیں دیتا اور آخر جو نیندہ یا بندہ سو جاتا ہے غرض یہہ صدائقین ایسی بین الظہور ہیں کہ ہر ایک شخص خود تجربہ کر کے انکی سچائی کو شناخت کر سکتا ہے اور کوئی انسان ایسا نہیں کہ بشرط کس قدر عقلمندی کے یہہ بدیہی صدائقین اسہر جی رہیں ہاں یہہ بات اُن عام لوگوں پر نہیں کہلتی کہ جو دلوں کی سختی اور غفلت کی وجہ سے صرف اسباب متعادہ پر انکی نظر ٹہری رہتی ہے اور جو ذات متصرف فی الاسباب ہے اُسکے تصرفات لطیفہ پر انکو علم حاصل نہیں ہوتا اور نہ انکی عقل استفادہ وسیع ہوتی ہے کہ جو اس بات کو سوچ لیں کہ ہزار ہا جگہ بے شمار ایسے اسباب سادہ واریضی انسان کے ہر ایک جسم کی آرائش کے لئے درکار ہیں جنکا ہم پہنچنا ہرگز انسان کے اختیار اور قدرت میں نہیں بلکہ ایک ہی ذات مستجمع صفات کاملہ ہے کہ جو تمام اسباب کو آساؤں کے اوپر سے زمینوں کے نیچے تک پیدا کرتا ہو اور اُن پر ہر طور تصرف اور قدرت رکھتا ہے مگر جو لوگ عقلمند ہیں وہ اس بات کو بلا تردد و جگہ بدیہی طور سمجھتے ہیں اور جو اُن سے بھی اعلیٰ اور صاحب تجربہ ہیں وہ اس مسئلہ میں حق یقین کے مرتبہ تک پہنچے ہوئے ہیں لیکن یہہ مضحکہ خیزانہ کہ بہ استعانت بعض اوقات کیوں بے فائدہ اور غیر مفید ہوتی ہے اور کیوں خدا کی رحمت و رحیمیت ہر ایک وقت استعانت میں منتہی نہیں فرماتی پس یہہ مضحکہ صرف ایک صداقت کی غلط فہمی ہے کیونکہ خدا تعالیٰ اُن دعاؤں کو کہ جو خلوص کے ساتھ کیا گئیں ضرور مستجاب ہے اور جس طرح مناسب ہو درجہ دے والوں کے لئے مدد بھی کرتا ہے مگر کہی اسباب بھی ہوتا ہے کہ انسان کی استمداد اور دعائیں خلوص نہیں ہوتا نہ انسان دلی عاجزی کے ساتھ امداد الہی چاہتا ہے اور نہ اُسکی دروغانی حالت درست ہوتی ہے بلکہ اُسکے

بقیہ حاشیہ در کتاب تفسیر

اور سچ کو خوب معلوم تھا کہ خدا جل جلالہ اس غرضی تعلیم کو نسبت دنا بود کر کے اُس کامل کتاب کو دنیا کی تعلیم کے لئے بھیجا کہ جو ضعیفی نیکی کی طرف تمام دنیا کو بلانگی اور بندگان خدا پر حق اور حکمت کا دروازہ کھول گئی اُسکے اُسکو کہنا پڑا کہ ابھی بہت سی باتیں قابل تعلیم باقی ہیں جنکی تم ہنوز برداشت نہیں کر سکتے مگر میرے

یہ بھی ہے کہ اُس الہام کے لئے ضرورت حقہ بھی پائی جائے۔ ابتدا میں جب خدا نے انسان کو پیدا کیا اُس وقت بذریعہ الہام بولیوں کی تعلیم کرنا ایسا امر تھا کہ جسمین دونوں طور

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ ہونٹوں میں دُعا اور اُسکے دل میں عقلت یا رہا ہوتی ہے یا کہی ایسا بھی ہوتا ہے کہ خدا اُسکی دُعا کو سن

تو لیتا ہے اور اُسکے لئے جو کچھ اپنی حکمت کا مدد کے رو سے مناسب اور اصلح دیکھتا ہے عطا ہی فرماتا ہے لیکن نادان انسان خدا کی اُن انطاف خفیہ کو شناخت نہیں کرتا اور باعث اپنے جہل اور غیری کے شکوے اور شکایت شروع کر دیتا ہے اور اس آیت کے مضمون کو نہیں سمجھتا عسیٰ ان تکوہوا شیئا و ھو خیر لکم و عسیٰ ان تجبوا شیئا و ھو شر لکم واللہ یعلم و انتم لا تعلمون یہ ممکن ہے کہ تم ایک چیز کو بُری سمجھو اور وہ اصل میں تمہارے لئے اچھی ہو اور ممکن ہے کہ تم ایک چیز کو دوست رکھو اور وہ اصل میں تمہارے لئے بُری ہو اور خدا چیزوں کی اصل حقیقت کو جانتا ہے اور تم نہیں جانتے۔ اب ہماری اس تمام تقریر سے واضح ہے کہ لسم اللہ الرحمن الرحیم کس قدر عالیشان صداقت ہے جسین حقیقی توحید اور عبودیت اور خلوص میں ترقی کرنے کا نہایت عمدہ سامان موجود ہے جسکی نظیر کسی اور کتاب میں نہیں پائی جاتی اور اگر کسی کے زعم میں پائی جاتی ہے تو وہ اس صداقت کو مد تمام دوسری صداقتوں کے جو ہم نیچے لکھتے ہیں نکال کر پیش کرے۔

اس حجبہ بعض کو تہ اندیش اور نادان دشمنوں نے ایک اعتراض یہی لسم اللہ کی بلاغت پر کیا ہے ان معترضین میں سے ایک صاحب تو باوری عماد الدین نام میں جس نے اپنی کتاب ہدایت المسلمین میں اعتراض مندرجہ ذیل لکھا ہے دوسرے صاحب با و آثرین سنگہ نام وکیل امرتسری میں جنہوں نے باوری کے اعتراض کو سچ سمجھ کر اپنے دلی عناد کے تقاضا کی وجہ سے وہی پوج اعتراض اپنے رسالہ و دیار کا شک میں درج کر دیا ہے سو ہم اس اعتراض کو معہ جواب اُسکے کے لکھتا سنا سب سمجھتے ہیں نا منصفین کو معلوم ہو کہ غلط تعصب نے ہمارے مخالفین کو کس درجہ کی کور باطنی اور نابینائی تک پہنچا دیا ہے

بقیہ حاشیہ در حاشیہ نمبر ۱۲

بعد ایک دوسرے آئیو ملا ہے وہ سب باتیں کہو لہ گیا اور علم دین کو برتر تب کمال پہنچا بیگا۔ سو حضرت مسیح تو انجیل کو ناقص کی ناقص ہی جوڑ کر آسمانوں پر جا بیٹھے اور ایک عرصہ تک وہی ناقص کتاب لوگوں کے ہاتھ میں رہی اور پھر اسی نبی معصوم کی پیشین گوئی کے بموجب قرآن شریف کو خدا کے نازل کیا اور

کی شرائط موجود تھی۔ اول ذاتی قابلیت پہلے انسان میں جیسا کہ چاہئے الہام پانیکے لئے موجود تھی دوسری ضرورت حقہ بھی الہام کی مقتضی تھی کیونکہ اُس وقت بجز خدا تعالیٰ

بقیہ احادیث مگر کہ جو ہر ایک درجہ کی روشنی ہے وہ انکو تاریکی دکھائی دیتی ہے اور جو اعلیٰ درجہ کی خوشبو ہے وہ اُسکو بڑے

تصور کرنے میں سوا بجا نہ جاتا چاہئے کہ جو اعتراض لیسلم اللہ الرحمن الرحیم کی ہفت پر مذکورہ بالا لوگوں کے کیا ہے وہ یہ ہے کہ الرحمن الرحیم جو لیسلم اللہ میں واقع ہے یہ فصیح طرز پر نہیں اگر رحیم الرحمن ہوتا تو یہ فصیح اور صحیح طرز نہ تھی کیونکہ خدا کا نام رحمان باعتبار اُس رحمت کے ہے کہ جو اکثر اور عام ہے اور رحیم کا لفظ نسبت رحمان کے اُس رحمت کے لئے آتا ہے کہ جو قلیل اور خاص ہے اور بلاغت کا کلام یہ ہے کہ کثرت سے کثرت کی طرف انتقال ہونہ یہ کہ کثرت سے قلت کی طرف بہ اعتراض ہے کہ اُن دونوں صاحبوں نے اپنی آنکھیں بند کر کے اُس کلام پر کیا ہے جس کلام کی بلاغت کو عرب کے تمام اہل زبان جن میں بڑے بڑے شاعر بھی تھے باوجود سخت مخالفت کے تسلیم کر چکے ہیں بلکہ بڑے بڑے معاند اس کلام کی شانِ عظیم سے نہایت درجہ تعجب میں پڑ گئے اور اکثر ان میں سے کہ جو فصیح اور بلیغ کلام کے اسلوب کو بخوبی جانتے پہچانتے والے اور مذاقِ سخن سے عارف اور باانصاف تھے وہ طرزِ قرآنی کو طاقیتِ انسانی سے باہر دیکھ کر ایک معجزہ عظیم یقین کر کے ایمان لے آئے جسکی شہادتیں جاسوا قرآن شریف میں درج ہیں اور جو لوگ سخت کور باطن تھے اگرچہ وہ ایمان نہ لائے مگر سرا سگی اور حیرانی کی حالت میں انکو بھی کہنا پڑا کہ یہ سحر عظیم ہے جسکا مقابلہ نہیں ہو سکتا چنانچہ انکا یہ بیان ہی فرقانِ محمد کے کئی مقام میں موجود ہے اب اسی کلام معجز نظام پر ایسے لوگ اعتراض کرنے لگے جن میں سے ایک تو وہ شخص ہے جسکو دو سطرین عربی کی بھی صحیح اور بلیغ طرز پر کہنے کا فک نہ تھا اور اگر کسی اہل زبان سے بات چیت کرنے کا اتفاق ہوا تو بجز گونے پونے اور بے ربط اور غلط فقروں کے کچھ بول نہ سکے اور اگر کسی کو شک ہو تو امتحان کر کے دیکھ لے اور دوسرا وہ شخص ہے جو علمِ عربی سے بگلی بے بہرہ بلکہ فارسی ہی اچھی طرح نہیں

بقیہ احادیث

ایسی جامع شریعت عطا فرمائی جس میں نہ تو تہمت کی طرح خواہ مخواہ ہر جگہ اور ہر محل میں دانت کے عوض دانت لگانا ضروری نہ لکھا اور نہ انجیل کی طرح ہر حکم دیا کہ ہمیشہ اور ہر حالت میں دست دراز لوگوں کے ملانچہ کہانے بولتے بلکہ وہ کامل کلامِ عارضی خیالات سے ہٹا کر حقیقی نیکی کی طرف ترغیب دیتا ہے اور جس

کے اور کوئی حضرت آدم کے لئے رفیق شفیق نہ تھا کہ جو انکو بولنا سکھاتا پھر اپنی تعلیم سے
شایستگی اور تہذیب کے مرتبہ تک پہنچاتا بلکہ حضرت آدم کے لئے صرف ایک خدا تعالیٰ تھا

بقیہ حاشیہ

جاننا اور افسوس کہ قیسا کی مقدمہ لڑ کر کہ بہت ہی خبر نہیں کہ بربک اہل علم جو اسکو بزرگ اور مشہور میں جھکا پورٹ صاحب وغیرہ انکے زور سے
ذکر کیا ہی ہو وہ خود قرآن شریف کو اعلیٰ درجہ کی مہارت کے قابل ہیں اور یہ دیکھنا زیادہ تر اس بات پر غور کرنی چاہی کہ جب ایک کتاب جو خود ایک
اہل زبان پر ہی نازل ہوئی ہو اور اسکی کمال بلاغت پر عام اہل زبان بلکہ سب سے معلقہ کر شہر و صوبہ کے متعلق کر کے پڑھیں تو کیا ایسا سہل ثابت
کلام کی نادان چینی اور ولیدہ زبان والے کے انکار سے جو کہ لیاقت فن سخن سے محض بے نصیبی تو غفلت و غمیرہ سے بالکل بے بہرہ بلکہ کسی ادنیٰ
عربی آدمی کو مقابلہ پر بولنے سے عاجز ہر قابل اعتراض ٹھہر سکتا ہے بلکہ اسے لوگ جو اپنی حیثیت سے بڑے کلمات کرتے ہیں خود اپنی نادانی دکھاتے ہیں
اور یہ نہیں سمجھتے کہ اہل زبان کی شہادت کو بر غلات اور ٹپے بڑے نامی شاعر و ان کی گواہی کو مخالف کوئی کنتہ بینی کو ناحقیت میں اپنی
جہالت اور غفلت کو دکھانا ہی بلکہ عداوت اللہ بن باوری کسی عربی آدمی کو مقابلہ پر کسی دینی یا دنیوی معاملہ میں نہ ایک آدمہ ٹھیک سکھو بلکہ تو
دیکھا تو ناول ہی لوگوں پر کھلو کہ اسکو سید ہی سادی اور با محاورہ اہل عرب کے مذاق پر بات چیت کرنی آتی ہے یا نہیں کیونکہ جو کچھ یقین ہے
کہ اسکو ہرگز نہیں آتی اور ہم یہ یقین تمام جانتے ہیں کہ اگر کسی عربی آدمی کو اسکو سامنے بولنے کے لئے پیش کریں تو وہ حوون کی طرح
ہوئے انکے مذاق پر ایک چوڑا سا قصہ بھی بیان نہ کر سکے اور جہالت کے کچھڑ میں ہنسارہ جائے اور اگر شک ہو تو اسکو قسم ہے کہ اگر کوئی
لے اور ہم خود ایشیا کو زمرہ دارین لگا کر باوری عماد الدین متاسم سے درخواست کریں تو ہم کوئی عربی آدمی ہم پہنچا کر کسی مقررہ تاریخ پر
ایک جگہ کر کے چوبیسین چند لائق سند و سونگلی اور چند مولوی مسلمان ہی ہونگے اور عماد الدین صاحب پر لازم ہوگا کہ وہ بھی چند قیسا کی بجائی
اپنی ساجھ لے آویں اور یہ سب چھڑیں کر رہے ہوں اور عماد الدین جھٹا کوئی قصہ جو اسی وقت انکو بتلایا جائے گا عربی زبان میں بیان کریں گے
پھر وہی قصہ وہ عربی صاحب کو جو مقابلہ پر حاضر ہو گئے اپنی زبان میں بیان فرما دیں پھر اگر بعضوں نے یہ کہہ دیا کہ عماد الدین متاسم
نے ٹیک ٹیک کر عربوں کے مذاق پر عمدہ اور لطیف تعزیر کی ہے تو ہم تسلیم کر لیں گے کہ انکا اہل زبان بڑے کچھ جانتے ہیں کہ کچھ جانتے نہیں
بلکہ اسوقت چچا جس پر وہ نقد بطور الفاظ انکو دیکھ جائیں لیکن اگر اسوقت عماد الدین صاحب بجائے قبیح اور کچھ تعزیر کے اپنے
زولیدہ اور غلط بیان کی بدولت پہلے لکھا اپنی رسوائی اور نالیاتی ہو کر کسی جگہ کہہ دے یہ اسکا ہی نہ دی کہ میں ایسے متبادل کے لئے حاضر ہوں

بقیہ حاشیہ

بات میں واقعی طور پر بھلائی پیدا ہو خواہ وہ بات درشت ہو خواہ نرم اسی کے کر نیکے لئے تاکید فرماتا ہے
بیا فرمایا ہے و جزاء سیئۃ سیئۃ مثلھا فمن عفو واصلح فاجرہ علم اللہ الجز و مبرہ ۴ یعنی بدی
کی باداش میں اصول انصاف تو یہی ہے کہ بدکن آدمی اسقدر بدی کا سزاوار ہے جقدر اسنے بدی

جس نے تمام ضروری حوائجِ آدم کو پورا کیا اور اُسکو آپس میں تربیت اور حسنِ تادیب سے بمرتبہ حقیقی انسانیت کے پہنچایا یا ان بعد اُسکے جب اولاد حضرت آدم کی موبیا میں پہل

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ تو یہ ہم سب کے لئے ایک ذمہ داری ہے کہ ہمیں اور کیا کہہ سکتے ہیں۔ اور یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ اگر عبادِ اللہ میں عطا تو لہائی بھی باوجود ہے وہ کسی اہل زبان کا مقابلہ نہیں کر سکتے ہر حالت میں وہ عربوں کو سامنے بھی بول نہیں سکتی اور فی الفور کوٹھانے کے لئے طہارت میں تو یہ ان کی عیاسیوں اور آریوں کی ایسی سمجھ پر ہزار حیف اور دہزار لعنت ہے کہ جو ایسے نادان کی تالیف پر اعتماد کر کے اس شیل کتاب کی بلاغت پر اعتراض کرتے ہیں کہ خبر سید العرب بر نازل ہو کر عرب کو تمام اصولی اور لغوی غلطیوں سے نجات دلا کر ان کو اُردو کے نازل ہوئے سب سے متعلقہ کہہ کر دوا پرستے ان کو ان کی معلقہ کر کے شاعرانہ جگہ جو شاعر اس وقت بقید حیات تھا وہ ملا تو قن اس کتاب پر ایمان لایا یہ دوسرا فوس ہے کہ اس نادان عیاسی کو اتیک بہ ہی نہیں کہ بلاغت حقیقی اس امر میں محدود نہیں کہ قلیل کو کثیر پر ہم جگہ اور محل میں خواہ غنا مقدم کر کے جگہ اس قدر بلاغت کا بہرہ کر اپنے کلام کو واقعی صورت میں مناسب وقت کا آئینہ بنایا جاوے اس جگہ ہی رحمان کو جیم پر مقدم کر زمین کلام کو واقعی صورت اور ترتیب کا آئینہ بنایا گیا ہے چنانچہ اس ترتیب طبعی کا مفصل ذکر ہی سورۃ فاتحہ کی آئینہ میں آویگا اور اب ہم سورۃ محمدی کی دوسری آیتوں کو تفصیل سے لکھتے ہیں اور وہ یہ ہے۔ الحمد للہ۔ تمام محاورات میں معبود برحق متبع جمیع صفات کاملہ کو ثابت ہیں جس کا نام اللہ ہے ہم پہلے بھی بیان کر چکے ہیں کہ قرآن شریف کی اصطلاح میں اللہ اس ذاتِ کامل کا نام ہے کہ جو موجود برحق اور متبع جمیع صفات کاملہ اور تمام رزائل سے منزہ اور اعدا شریک اور مبدو جمیع فیوض ہے کہونکہ خدا تعالیٰ نے اپنے کلام پاک قرآن شریف میں اپنے نام اللہ کو تمام دوسرے اسماء و صفات کا موصوف ٹھہرایا ہے اور کسی جگہ کسی دوسرے اسم کو بہرہ ترتیب نہیں دیا پس اللہ کے اسم کو جو موصوفیت نامہ ان تمام صفات پر دلالت ہے جس کا وہ موصوف ہے اور جو مکملہ جمیع اسماء و صفات کا موصوف ہے اس لئے اُس کا مفہوم ہم یہاں کہہ چکے ہیں کہ وہ جمیع صفات کاملہ پر مستعمل ہے پس غلامہ مطلب الحمد للہ کا بہرہ نکلا کہ تمام اقسامِ حمد کے کیا باعتبار ظاہر کے اور کیا باعتبار باطن کے اور کیا باعتبار ذاتی کمالات کے اور کیا باعتبار محمدی عجائبات کے اللہ سے مخصوص ہیں اور اُس میں کوئی دوسرا شریک نہیں اور نیز جعفر محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور کمالاتِ نامہ کو عقل کسی عاقل کی سوچ سکتی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

کی ہر جو شخص عنقریب کوئی اصلاح کا کام سجائے یعنی ایسا عفو نہ ہو جس کا نتیجہ کوئی خرابی ہو سوا اس کا اجر خدا پر ہے۔ اور ایسا ہی جامعیت اور کمال شریعت کی طرف اس آیت میں بھی اشارہ فرمایا اللہ و الملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی یعنی آج میں نے علم دین کو مرتب کمال تک پہنچایا اور اپنی نعمت کو

گئی اور جو علوم خدا تعالیٰ نے آدم کو سکھائے تھے وہ اُسکی اولاد میں منجوبی رواج پکڑ گئے تب بعض انسان بعض انسانوں کے استاد اور معلم بن بیٹھے اور ہر ایک بچہ کے لئے

بقیہ حاشیہ مبلکہ ہے یا فکر کسی متفکر کا ذہن میں لاسکتا ہے وہ سب خوبیاں اللہ تعالیٰ میں موجود ہیں اور کوئی ایسی خوبی نہیں

کہ عقل اُس خوبی کے اسکان پر مشابہات دے کر اللہ تعالیٰ بزمست انسان کی طرح اُس خوبی سے محروم ہو بلکہ کسی عاقل کی عقل ایسی خوبی پیش ہی نہیں کر سکتی کہ جو خدا میں نہ پائی جائے جہاں تک انسان زیادہ سے زیادہ خوبیاں سوچ سکتا ہے وہ سب اُس میں موجود ہیں اور اُسکو اپنی ذات اور صفات اور محامد میں من کل الوجہ کمال حاصل ہے اور زبائل سے بکلی منزہ ہے اب دیکھو ہر ایسی صداقت ہے جس سے سچا اور چوڑا مذہب ظاہر ہو جاتا ہے کیونکہ تمام مذہبوں پر غور کرنے سے معلوم ہو گا کہ بجز اسلام دُنیا میں کوئی بھی ایسا مذہب نہیں ہے کہ جو خدا تعالیٰ کو جمیع رزائل سے منزہ اور تمام محامد کا طے مستصف سمجھتا ہو عام خد دا بنے دیوتاؤں کو کارخانہ ربوبیت میں شریک سمجھتے ہیں اور خدا کے کاموں میں اُنکو مستقل طور پر ذخیل قرار دیتے ہیں بلکہ ہم سمجھ رہے ہیں کہ وہ خدا کے ارادوں کو بدلنے والے اور اُسکی تقدیر و ان کو زیر و زبر کرینوالے ہیں اور نیز چند لوگ کئی انسانوں اور دوسرے جانوروں کی نسبت بلکہ بعض ناپاک اور سبست خوار حیوانات یعنی خنزیر وغیرہ کی نسبت بہ خیال کرتے ہیں کہ کسی زمانہ میں انکا برعکس ایسی جو نون میں تولد پا کر اُن تمام آلائشوں اور آلودگیوں سے طوط ہوتا رہے کہ جو ان جنیروں کے عاید حال میں اور نیز انہیں جنیروں کی طرح بھوک اور پیاس اور درد اور دکھ اور خوف اور غم اور بیماری اور موت اور ذلت اور رسوائی اور عاجزی اور توانی کی آفات میں گرفتار ہوتا رہے اور ظاہر ہے کہ یہ تمام اعتقادات خدا تعالیٰ کی خوبیوں میں بُد لگاتے ہیں اور اُسکے ازلی وابدی جاہ و جلال کو گھٹاتے ہیں۔ اور آریہ سماج والے جو اُنکے مُتقَدِّب جہائی لکھتے ہیں جتنا یہ گمان ہے کہ وہ ٹھیک ٹھیک و بد کی کبیر پر چلتے ہیں وہ خدا تعالیٰ کو خالقیت سے ہی جواب دیتے ہیں اور تمام روحوں کو اُسکی ذات کامل کی طرح غیر مخلوق اور واجب الوجود اور موجود بلکہ وجود خفیی قرار دیتے ہیں حالانکہ عقل سلیم

بقیہ حاشیہ مبلکہ

امت محمدیہ پر پورا کیا۔ اب اس تمام تحقیقات سے ظاہر ہے کہ انجیل کی تعلیم کامل بھی نہیں چہ جائیکہ اُسکو بے نظیر اور لاشائی کہا جائے اُن اگر انجیل لفظاً و معنایاً خدا کا کلام ہوتا اور اُس میں ایسی خوبیاں پائی جاتیں جتنا انسان کے کلام میں پائے جانا متع اور محال ہے تب وہ بلاشبہ بے نظر تہی مگر وہ خوبیاں تو انجیل

اُسکے والدین بولی سکھانے کے لئے رفیق شفیق نکل آئے مگر آدم کے لئے بجز ایک خدا کے اور کوئی نہ تھا جو اُسکو بولی سکھاتا اور ادب انسانیّت سے ادب آموز کرتا اُسکے لئے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ خدا تعالیٰ کی نسبت صریح یہ نفی سمجھتی ہے کہ وہ دنیا کا مالک کہلا کر ہر کسی چیز کا رب اور خالق نہ ہو اور دنیا کی زندگی اُسکے سپارے سے نہیں بلکہ اپنے خدائی وجوب کے رو سے ہو اور جب عقل سلیم کے آگے یہ دونوں سوال پیش کئے جائیں کہ آیا خداوند قادر مطلق کے محتاج مملکت کے لئے یہ بات صحیح اور درست ہے کہ وہ آپ ہی اپنی قدرت کا کلمہ سے تمام موجودات کو منصبہ ظہور میں لاکر ان سب کا رب اور خالق ہو اور تمام کائنات کا سلسلہ اُسی کی ربوبیت تک منتم ہوتا ہو اور خالقیت کی صفت اور قدرت اُسکی ذاتِ کامل میں موجود ہو اور بدائش اور کونصلان پاک پہ پہ نام کی شان کو لائق ہیں کہ جملہ مخلوقات اُسکے قبضہ تصرف میں ہیں یہ خبریں اُسکی مخلوق نہیں ہیں اور نہ اُسکے سپارے سے اپنا وجود رکھتی ہیں اور نہ اپنے وجود اور بقا میں اُسکی محتاج ہیں اور نہ وہ اُنکا خالق اور رب ہے اور نہ خالقیت کی صفت اور قدرت اُس میں باقی جاتی ہے اور نہ بدائش اور موت کے نقصان سے پاک ہے تو ہرگز عقل یہ خوشی نہیں دیتی کہ وہ جو دنیا کا مالک ہے وہ دنیا کا بیدار کنندہ نہیں اور ہر دونوں پر حکمت صفتین کہ جو روحوں اور جسموں میں باقی جاتی ہیں وہ خود بخود ہیں اور اُنکا بنانے والا کوئی نہیں اور خدا جو ان سب چیزوں کا مالک کہلاتا ہے وہ فرضی طور پر مالک ہے اور نہ یہ فتویٰ دیتی ہے کہ اُسکو بیدار کرنے سے عاجز سمجھا جاوے یا ناقص اور ناقص ٹھہرایا جاوے یا پیدایا اور نہ ناست خوار کی نالائقی اور تبج عادت کو اُسکی طرف منسوب کیا جائے یا موت اور درد اور دکھ اور سبیلی اور جہالت کو اُسپر وار کہا جائے بلکہ صاف یہ شہادت دیتی ہے کہ خدا تعالیٰ ان تمام مذہبیتوں اور نقصانوں سے پاک ہونا چاہئے اور اُس میں کمال تام چاہیے اور کمال تام قدرت تام سے مشروط ہے اور جب خدا تعالیٰ میں قدرت تام نہ رہی اور نہ وہ کسی دوسری چیز کو بیدار کر سکا اور نہ اپنی ذات کو ہر یک قسم کے نقصان لغویہ سے بچا سکا تو اُس میں کمال تام ہی نہ رہا اور جب کمال تام نہ رہا تو محاذِ کلام سے وہ بے لعیب رہا۔

بقیہ حاشیہ در حاشیہ نمبر ۲

میں سے اسی زمانہ میں رخصت ہو گئیں جب حضرات عیسائیوں نے تعانیت سے اُس میں تصرف کرنا شروع کیا نہ وہ الفاظ ہے نہ وہ معانی ہے نہ وہ حکمت اور نہ وہ معرفت سواب اُسے حضرات آپ لوگ ذہن ہوش سنبھال کر جواب دین کہ جب ایک طرف تکمیل ایمان بیٹل کتاب پر موتوں ہے اور دوسری

سجائے استاد اور معلم اور ما اور باپ کے اکیلا خدا ہی تھا جس نے اُسکو پیدا کر کے آپ سب کچھ اُسکو سکھایا غرض آدم کے لئے یہ ضرورت تھا و وجوہاً پیش آگئی تھی کہ خدا اُسکی تربیت آپ فرماتا اور اُسکے مابین حاج کا آپ بند و لبست کرتا لیکن اُسکی اولاد کے لئے

بقیہ حاشیہ نمبر

یہ بندوں اور تار بون کا حال ہے اور جو کچھ عیسائی لوگ خدا تعالیٰ کا جلال ظاہر کر رہے ہیں وہ ایک ایسا امر ہے کہ صرف ایک ہی سوال سے دانا انسان سمجھ سکتا ہے یعنی اگر کسی دانا سے پوچھا جائے کہ کیا اس ذاتِ کامل اور قدیم اور غنی اور بے نیاز کی نسبت جائز ہے کہ باوجود اسکے کہ وہ اپنے تمام عظیم الشان کاموں میں جو قدیم سے وہ کرتا رہا ہے آپ ہی کافی ہو۔ آپ ہی بغیر حاجت کسی باپ یا بیٹے کے تمام دُنیا کو پیدا کیا ہو اور آپ ہی تمام روحوں اور جسموں کو وہ توفیق بخشی ہوں جبکہ انہیں حاجت ہے اور آپ ہی تمام کائنات کا حافظ اور قیوم اور مدبر ہو بلکہ اُنکے وجود سے پہلے جو کچھ اُنکو زندگی کے لئے درکار تھا وہ سب اپنی صفتِ رحمانیت سے ظہور میں لایا اور بغیر انتظارِ عمل کسی عامل کے سوچ اور چاند اور بے شمار ستارے اور زمین اور خزاں و افعیتیں جو زمین پر پائی جاتی ہیں محض اپنے فضل و کرم سے انسانوں کے لئے پیدا کی ہوں اور ان سب کاموں میں کسی بیٹے کا محتاج نہ ہوا ہو لیکن ہر وہی کامل خدا آخری زمانہ میں اپنا تمام جلال اور اقتدار کا لہر دم کر کے مغفرت اور رحمت دینے کے لئے بیٹے کا محتاج ہو جائے اور ہر بیٹا بھی ایسا ناقص بیٹا جسکو باپ سے کچھ بھی مناسبت نہیں جس نے باپ کی طرح نہ کوئی گوشہ آسمان کا اور نہ کوئی قطعہ زمین کا پیدا کیا جس سے اُسکی الوہیت ثابت ہو بلکہ مرقس کے باب ۱۳- آیت میں اُسکی عاجزانہ حالت کو اس طرح بیان کیا ہے کہ اُس نے اپنے دل سے آہ بیکہ کہا کہ اس زمانہ کے لوگ کیوں نشان چاہتے ہیں میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ اس زمانہ کے لوگوں کو کوئی نشان دیا نہ جائیگا اور اُسکے مصلوب ہونے کے وقت بھی یہودیوں نے کہا کہ اگر وہ اب ہمارے روبرو زندہ ہو جائے تو ہم ایمان لائیں گے لیکن اُس نے اُنکو زندہ ہو کر نہ دکھایا اور اپنی خدائی اور قدرت کا لوکا

طرف آپ لوگوں کا یہ حال کہ نہ قرآنِ شریف کو مانیں اور نہ ایسی کوئی دوسری کتاب لگا کر دکھلا دیں جو بتائیں ہو تو ہر آپ لوگ کمال ایمان و یقین کے درجہ تک کیونکر پہنچ سکتے ہیں اور کیوں بیکو بیٹھے ہیں کیا کوئی کتاب کے نازل ہونے کی انتظار ہے یا ہر پہلو جی بننے کا مادہ ہے اور ایمان اور خدا کی

بقیہ حاشیہ نمبر

یہ ضرورت پیش نہیں آئی کیونکہ اب کروڑ ہا انسان مختلف بولیاں بولتے اور اپنے بچوں کو سکھانے میں ماسوا اسکے جیسا کہ ہم نے ابھی اوپر بیان کیا ہے ذاتی قابلیت بھی کہ جوالہام پانے کے لئے ضروری شرط ہے ہر ایک فرد بنی آدم میں نہیں پائی جاتی تو

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ ایک نذرہ نبوت نہ دیا اور اگر بعض معجزات بھی دکھائے تو وہ دکھائے کہ اُس سے پہلے اُور بنی کثرت دکھائے تھے بلکہ اسی نام کی ایک حوض کوئی تھی ایسے ہی عجائبات ظہور میں آتے تھے اور دیکھو باب پنجم انجیل اور عہد انجیل کوئی نشان دکھاتا نہ سکا جیسا کہ آیت مذکورہ بالا میں خود اسکا اقرار موجود ہے بلکہ ایک ضعیفہ عاجزہ کرپٹ سو تو کہ باکرہ نبول تھیسا یونان وہ ذات اور رسوائی اور ناتوانی اور عجز و دیکھی کہ جو انسانوں میں سے وہ انسان دیکھتے ہیں کہ جو بد قسمت اور بے نصیب کہلاتے ہیں اوپر مدت تک ظلمت خانہ رحم میں قید رہ کر اور اُس ناپاک راہ سے کہ جو پیشاب کی بد رو ہے پیدا ہو کر ہر ایک قسم کی آلودہ حالت کو اپنے اوپر ولد کر لیا اور شہری آلودگیوں اور نقصانوں میں سے کوئی ایسی آلودگی باقی نہ رہی جس سے وہ بٹیا باپ کا بد نام کنندہ طوٹ نہ ہو اور پھر اُس نے اپنی جہالت اور بے علمی اور سقید رتی اور تیرا اپنے نیک نہ ہونے کا اپنی کتاب میں آپ ہی اقرار کر لیا اور ہر درمور تیکہ وہ عاجز بندہ کہ خواہ خدا کا بیٹا قرار دیا گیا بعض بزرگ نبیوں سے فضائل علی اور علی بن کم بھی تھا اور اُسکی تعلیم بھی ایک ناقص تعلیم تھی کہ جو موسیٰ کی شریعت کی ایک فرع تھی تو یہ کہ جو جائز ہے کہ خداوند قادر مطلق اور ازل اور ابدی پر ہمہ ہتھان باندھا جاوے کہ وہ ہمیشہ اپنی ذات میں کامل اور غنی اور قادر مطلق رہ کر آخر کار ایسے ناقص بنے گا محتاج ہو گیا اور اپنے سارے جلال اور بزرگی کو بہ کیا رگی کہ وہ یا میں ہگز باور نہیں کرتا کہ کوئی دانا اُس ذات کامل کی نسبت کہ جو مجتمع عیج صفات کا ملکہ ہے ایسی ذاتیں جائز رہی اور ظاہر ہے کہ اگر ابن حرم کے واقعات کو فضول اور ہجو وہ تہر لہوین سے الگ کر لیا جائے تو بھلکڑے اُسکے واقعی حالات کا یہی خلاصہ نکلتا ہے کہ وہ ایک عاجز اور ضعیف اور ناقص بندہ یعنی جیسے کہ بندے ہوا کرتے ہیں اور حضرت موسیٰ کے ماتحت نبیوں میں سے ایک بنی تھا اور اُس بزرگ اور

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

کہہ پردہ نہیں اب دیکھئے کہ قرآن شریف کی بے نظیری کے انکار نے آپ کو کہاں سے کہاں تک پہنچا یا اور ابھی ٹھہرے اسی پر ختم نہیں آجکے اس اعتقاد سے تو خدا کی ہستی کی بھی غیر نظر نہیں آتی کیونکہ جیسا ہم پہلے لکھ چکے ہیں بڑا بھاری شان خدا کی ہستی کا یہی ہے کہ جو کچھ اُسکی طرف سے ہے وہ ایسی حالت ہے نظری

اگر کسی میں ذاتی قابلیت پائی جائے تو وہ اب بھی بذریعہ الہام اپنے مایحتاج میں خدا تعالیٰ سے اطلاع پا سکتا ہے اور خدا اسکو ہرگز ضائع نہیں چھوڑتا خدا کی نظر عمیق ہر ایک انسان کی استعداد کے گہراؤ تک پہنچی ہوئی ہے وہ صاحب استعداد کو اپنی استعداد ظاہر کرنے سے کبھی

بے وقوف حاشیہ ہر ان عظیم الشان رسول کا ایک تابع اور بس رو تھا اور خود اس بزرگی کو ہرگز نہیں پہنچا تھا یعنی اسکی تعلیم ایک اعلیٰ تعلیم کی فرع تھی مستقل تعلیم نہ تھی اور وہ خود انجیلوں میں اقرار کرتا ہے کہ میں نیک ہوں اور عالم نیک ہوں نہ قادر ہوں بلکہ ایک بندہ عاجز ہوں اور انجیل کے بیان سے ظاہر ہے کہ اُس نے گرفتار ہونے سے پہلے کئی دفعہ رات کے وقت اپنے بچاؤ کے لئے دعا کی اور جانتا تھا کہ دعا اسکی قبول ہو جائے مگر اسکی وہ دعا قبول نہ ہوئی اور نیز جیسے عاجز بندے آزمائے جاتے ہیں وہ شیطان سے آزمایا گیا ہیں اس سے ظاہر ہے کہ وہ ہر طرح عاجز تھی عاجز تھا فحج معلوم کی راہ سے جو پیدای اور ناپاکی کا مہر زہے تولد پاکر مذمت تک ہو کر اور پیاس اور درد اور بیماری کا دکھ اٹھاتا رہا ایک دفعہ کا ذکر ہے کہ وہ ہو کر کے دکھ سے ایک انجیر کے نیچے گیا مگر چونکہ انجیر ہیلون سے خالی پٹری ہوئی تھی اس لئے محدود رہا اور پیہ بھی نہ ہو سکا کہ دو جا انجیرین اسے کھانے کے لئے پھینکا کر لیتا عرض ایک مُرت تک ایسی ایسی آلودگیوں میں رہ کر اور ایسے ایسے دکھ اٹھاتا رہا قرار عیسائیوں کے مگر کیا اور اس جہان سے اٹھایا گیا اب ہم پوچھتے ہیں کہ کیا خداوند قادر مطلق کی ذات میں ایسی ہی صفات ناقصہ ہونی جائز ہے کہ وہ اس سے قدس اور دلچسپ اور پاکیزہ ایسے عیسویوں اور نصاریوں سے پہا ہو کر اور کیا ممکن ہے کہ ایک ہی مانعہ ہر ایک کی پٹ میں سو پانچ پڑے ہو کر ایک بچہ خدا کا بیٹا بلکہ خدا بن گیا اور چار باقی جو رہیں بچاؤ کو خدا کی سب کو بچاؤ حصہ نہ ملے گا قیاس پہنچاتا تھا کہ جب کسی مخلوق کو پٹ سے جدا ہی پیدا ہو سکتا ہے یہ نہیں کہ ہنسی آدمی سر آدمی اور گدہ ہی سے گدہ پیدا ہو تو جہاں کہیں کسی صورت کو پٹ سے جدا ہو تو پھر اس پٹ سے کوئی مخلوق پیدا ہو بلکہ جتنی چیز پیدا ہو جائے ان سب خدا ہی ہوں تا وہ بلکہ جس مخلوق کے شرکت سے منترہ ہو اور یہ خداؤں کی کہ پیدا ہوئی ایک گانہ سوس پٹ قیاس شد کہ وہ بلا کر وسیلہ لازم تھا کہ حضرت حج کے دوسرے ساتھیوں میں بھی کچھ کچھ خدا کی ہن منترہ ہونے اور ان باطنی صفات کی والدہ تو یہ بلا باب ہی کہانی کہ کچھ ہن منترہ صفات روحانی اور جسمانی قوتوں میں اسی سے فیعتاب ہن عیسائیوں نے ابن مریم کی بیعتا لیزون میں بہت سائنسہ اسکی کیا مگر پھر

بر واقعہ ہے کہ اُس صانع بے مثل پر دلالت کرتا ہے اب جبکہ وہ بے نظری انجیل میں ثابت نہ ہوئی اور قرآن شریف کو آپ لوگوں نے قبول نہ کیا تو اس صورت میں آپ لوگوں کو بہر ماننا پڑا کہ جو کچھ خدا کی طرف سے ہے اسکا بے نظیر و نا ضروری نہیں اور اس اعتقاد سے آپ لوگوں کو یہ لازم قرار

قیام حاشیہ ہر

محروم نہیں رکھتا اور ایسا کبھی نہیں ہوتا کہ ایک شخص خدا کے علم میں استعداد و معرفت اور ولایت یا نبوت اور رسالت کی رکھتا ہے اور پھر بعض حوادث ارضی کے باعث سے یا جنگلی پیدائش ہونے کی وجہ سے وہ اُسی حالت میں مر جائے اور خدا اُسکو اُس مرتبہ

پیدا کرے۔ مگر بھی اُس کے نقصانوں کو چھپانے کے اور اُسکی آلودگیوں کا آپ اقرار کر کے پھر خواہ مخواہ اُسکو خدا تعالیٰ کا بیٹا قرار دیا یوں تو عیسائی اور یہودی اپنی عجیب کتابوں کے رو سے سب خدا کے بیٹے ہی ہیں بلکہ ایک آیت کے رو سے آپ ہی خدا ہیں مگر ہم دیکھتے ہیں کہ بدعت والے اپنے افتراء اور اختراع میں اُنے اچھے رہے کہ انہوں نے بدعت کو خدا اُٹھا کر ہرگز اُسکے لئے بہم جوئے نہیں کیا کہ اُس نے پیدای او تباہی کی راہ سے تولد پایا تھا یا کسی قسم کی نجاست کہا لی تھی بلکہ انکا بدعت کی نسبت یہ اعتقاد ہے کہ وہ مومنہ کے راستہ سے پیدا ہوا تھا پرافسوس عیسائیوں نے بہت سی جلسا زیاں تو کیں مگر بہم جلاسی نہ سوچی کہ مسیح کو بھی مومنہ کے راستہ سے ہی پیدا کرتے اور اپنے خدا کو پیشاب اور پیدہ می سے بچاتے اور نہ بہم سوچی کہ موت جو حقیقت الومیت سے بالکل منافی ہے اُسپر وارد نہ کرنے اور نہ بہم خیال آیا کہ جہانِ مہم کے بیٹے نے انجیلوں میں اقرار کیا ہے کہ میں نیک ہوں اور نہ دانا مطلق ہوں نہ خود بخود آیا ہوں نہ عالم الغیب ہوں نہ قادر ہوں نہ دعا کی قبولیت میرے ہاتھ میں ہے میں صرف ایک عاجز بندہ اور سیکڑ آدم زاد ہوں کہ جو ایک مالک رب العلمین کا بیٹا ہوا یا ہوں ان سب مقاموں کو انجیل سے کمال دیاں چاہئے۔ اب خلاصہ کلام یہ ہے کہ جو عظیم الشان صداقت الحمد للہ کے مضمون میں ہے وہ بجز پاک اور مقدس مذہب اسلام کے کسی دوسرے مذہب میں ہرگز باقی نہیں جاتی لیکن اگر یہ تم لوگ کہیں کہ صداقت مذکورہ بالا کے ہم تائیل ہیں تو جانا چاہئے کہ وہ بھی اپنے اس بیان میں جھوٹے ہیں کیونکہ ہم اسی مضمون میں لکھ چکے ہیں کہ ہر تم لوگ خدا تعالیٰ کے لئے ٹوٹا اور غیر مکمل ہونا اور نطق پر ہرگز قادر نہ ہونا اور اپنے علوم کے الفاظ الہام سے عاجز ہونا تجویز کرتے ہیں اور جو ضعیفی اور کمالِ ہادی میں صفا

کہ یہ اقرار کریں کہ جو ہرگز خدا کی طرف سے صادر ہیں اُنکے بنانے میں کوئی دوسرا بھی قادر ہے تو اہر قول کے بموجب معرفت صانع عالم ہر کوئی نشان نہ دے گا تو آپ کے مذہب کا یہ خلاصہ تھا کہ خدا تعالیٰ کی ہستی پر کوئی عقلی دلیل قائم نہیں ہو سکتی تو اب آپ ہی انصاف کیجئے کہ کیا آپ کے ذہن یہ سمجھنے میں کہہ کر بھی رہ گئی کیا

پیدا کرے۔ مگر بھی اُس کے نقصانوں کو چھپانے کے اور اُسکی آلودگیوں کا آپ اقرار کر کے پھر خواہ مخواہ اُسکو خدا تعالیٰ کا بیٹا قرار دیا یوں تو عیسائی اور یہودی اپنی عجیب کتابوں کے رو سے سب خدا کے بیٹے ہی ہیں بلکہ ایک آیت کے رو سے آپ ہی خدا ہیں مگر ہم دیکھتے ہیں کہ بدعت والے اپنے افتراء اور اختراع میں اُنے اچھے رہے کہ انہوں نے بدعت کو خدا اُٹھا کر ہرگز اُسکے لئے بہم جوئے نہیں کیا کہ اُس نے پیدای او تباہی کی راہ سے تولد پایا تھا یا کسی قسم کی نجاست کہا لی تھی بلکہ انکا بدعت کی نسبت یہ اعتقاد ہے کہ وہ مومنہ کے راستہ سے پیدا ہوا تھا پرافسوس عیسائیوں نے بہت سی جلسا زیاں تو کیں مگر بہم جلاسی نہ سوچی کہ مسیح کو بھی مومنہ کے راستہ سے ہی پیدا کرتے اور اپنے خدا کو پیشاب اور پیدہ می سے بچاتے اور نہ بہم سوچی کہ موت جو حقیقت الومیت سے بالکل منافی ہے اُسپر وارد نہ کرنے اور نہ بہم خیال آیا کہ جہانِ مہم کے بیٹے نے انجیلوں میں اقرار کیا ہے کہ میں نیک ہوں اور نہ دانا مطلق ہوں نہ خود بخود آیا ہوں نہ عالم الغیب ہوں نہ قادر ہوں نہ دعا کی قبولیت میرے ہاتھ میں ہے میں صرف ایک عاجز بندہ اور سیکڑ آدم زاد ہوں کہ جو ایک مالک رب العلمین کا بیٹا ہوا یا ہوں ان سب مقاموں کو انجیل سے کمال دیاں چاہئے۔ اب خلاصہ کلام یہ ہے کہ جو عظیم الشان صداقت الحمد للہ کے مضمون میں ہے وہ بجز پاک اور مقدس مذہب اسلام کے کسی دوسرے مذہب میں ہرگز باقی نہیں جاتی لیکن اگر یہ تم لوگ کہیں کہ صداقت مذکورہ بالا کے ہم تائیل ہیں تو جانا چاہئے کہ وہ بھی اپنے اس بیان میں جھوٹے ہیں کیونکہ ہم اسی مضمون میں لکھ چکے ہیں کہ ہر تم لوگ خدا تعالیٰ کے لئے ٹوٹا اور غیر مکمل ہونا اور نطق پر ہرگز قادر نہ ہونا اور اپنے علوم کے الفاظ الہام سے عاجز ہونا تجویز کرتے ہیں اور جو ضعیفی اور کمالِ ہادی میں صفا

اقصی تک نہ پہنچاوے جس تک پہنچنے کے لئے اُسکو استعداد دی گئی تھی بلکہ جنگلی اور بے زبان اور وحشی اور جاہل وہی رہتا ہے کہ جو اپنی فطرت میں ناقص اور ناکارہ اور چار پا یوں کی طرح ہے۔ ماسوائے اسکے جبکہ خدا نے کروڑ ہا انسانوں کو طرح طرح کی بولیاں

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ اکا دہونی چاہئے اُن صفات سے اُسکو خالی سمجھتے ہیں بلکہ اسقدر ابان بھی انہیں نصیب نہیں کہ وہ خدا تعالیٰ کی نسبت یہ اعتقاد رکھیں کہ اپنی ہستی اور الوہیت کو اُس نے اپنے ارادے اور اختیار سے دُنیا میں ظاہر کیا ہے بر خلاف اسکے وہ تو یہ کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ ایک مردہ یا ایک پتھر کی طرح کسی گوشہ گمنامی میں پڑا ہوا تھا عقلمندوں نے آپ محنتیں کر کے اُسکے وجود کا پتہ لگایا اور اُسکی خدائی کو دُنیا میں مشہور کیا پس ظاہر ہے کہ وہ بھی مثل اپنے اور بہائیوں کے محاد کا ملہ حضرت احدیت سے منکر ہیں بلکہ جن تعریفوں سے اُسکو یاد کرنا چاہئے وہ تمام تعریفیں اپنے نفس کی طرف منسوب کرتے ہیں سرجب العلمین الرحمن الرحیم مالک یوم الدین اس جگہ سورۃ فاتحہ میں اللہ تعالیٰ نے اپنی چار مصفتین بیان فرمائیں یعنی رب العلمین رحمان رحیم مالک یوم الدین اور ان ہر چار مصفتوں میں سے رب العلمین کو سب سے مقدم رکھا اور پھر بعد اُسکے صفت رحمان کو ذکر کیا پھر صفت رحیم کو بیان فرمایا پھر سب کے اخیر صفت مالک یوم الدین کو لائے پس سمجھا جائے کہ یہ ترتیب خدا تعالیٰ نے کیوں اختیار کی اس میں نکتہ یہ ہے کہ ان صفات اربعہ کی ترتیب طبعی نہیں ہے اور اپنی واقعی صورت میں اسی ترتیب سے یہ مصفتین ظہور پذیر ہوتی ہیں۔ اسکی تفصیل یہ ہے کہ دُنیا پر خدا کا چار طور پر فیضان پایا جاتا ہے جو عدد کرنے سے ہر ایک غافل اُسکو سمجھ سکتا ہے پہلا فیضان فیضانِ اعم سے ہے وہ فیضان مطلق ہے کہ جو بلا تفریق روح وغیر ذی روح افلاک سے ٹکڑھا کر تمام قبضوں پر علی الاصال جاری ہے اور ہر ایک قبضہ کا عزم سے صورت وجود پکڑنا اور پھر وجود کا مدد کمال تک پہنچنا اسی فیضان کے ذریعہ سے ہے اور کوئی قبضہ جاندار یا غیر

بقیہ حاشیہ دوسری صفحہ نمبر ۱۱

آپ لوگوں میں سے ایسی کوئی بھی روح نہیں کہ جو اس بار یک دقیقہ کو سمجھے کہ قرآن سے انکار کرنا حقیقت میں رحمان پر حملہ ہے جس کتاب کے رو سے اُسکی صفات کا بنیٹل ہونا ثابت ہوتا ہے اُسکے وجود کا پتہ لگتا ہے اُسکا منتر اور مقدس ہونا مانا جاتا ہے اُسکی وحدانیت پہلٹی ہے اُسکی گمشدہ توحید پر قائم ہونے

عطا کر کے دوسرے لوگوں کے لئے عام تعلیم کا دروازہ کھول دیا ہے تو اس صورت میں سب سے خاص کے کہ جس میں کوئی نشان ظاہر کرنا منظور ہو اور سب صورتوں میں بطور اہام بولی سیکھنے کی کچھ بھی ضرورت نہیں اور خدا تعالیٰ کہ جو حکیم مطلق ہے بغیر

بیان حاشیہ نمبر ۱۱ جاندار اس سے باہر نہیں اسی سے وجود تمام ارواح و اجسام ظہور پذیر ہوا اور ہوتا ہے اور ہر ایک چیز نے پرورش پائی اور پانی ہے یہی فیضان نام کائنات کی جان ہے اگر ایک لمحہ منقطع ہو جائے تو تمام عالم نابود ہو جائے اور اگر نہ ہوتا تو مخلوقات میں سے کچھ بھی نہ ہوتا اسکا نام قرآن شریف میں ربوبیت ہے اور اسی کے رو سے خدا کا نام رب العلمین ہے۔ جیسا کہ اُس نے دوسری جگہ بھی فرمایا ہے وھو رب کلشیء الجز و مبر ۸۔ یعنی خدا ہر ایک چیز کا رب ہے اور کوئی چیز عالم کی چیزوں میں سے اُسکی ربوبیت میں سے باہر نہیں سو خدا نے سورۃ فاتحہ میں سب صفات فیضانی میں سے پہلے صفت رب العلمین کو بیان فرمایا اور کہا الحمد للہ رب العلمین بہ اس لئے کہا کہ سب فیضانی مخلوقات میں سے تقدم طبعی صفت ربوبیت کو حاصل ہے یعنی ظہور کے رو سے یہی صفت مقدم الطہور اور تمام صفات فیضانی سے اعم ہے کیونکہ ہر ایک چیز پر خواہ جاندار ہو خواہ غیر جاندار مشتمل ہے۔ پھر دوسرا اہم فیضان کا جو دوسرے مرتبہ پر واقع ہے فیضان عام ہے اس میں اور فیضان اعم میں یہ فرق ہے کہ فیضان اعم تو ایک عام ربوبیت ہے جس کے ذریعے سے کل کائنات کا ظہور اور وجود ہے اور یہ فیضان جسکا نام فیضان عام ہے یہ ایک خاص غائب ازلیہ ہے جو جانداروں کے حال پر سبذول ہے یعنی ذمی روح چیزوں کی طرف حضرت باری کی جو ایک خاص توجہ ہے اسکا نام فیضان عام ہے اور اس فیضان کی بہ تعریف ہے کہ یہ بلا استحقاق اور بغیر اس کے کہ کسی کا کچھ حق ہو سب ذمی و روح پر حسب حاجت اُن کے جلدی ہے کسی کے غل کا پاداش نہیں اور اسی فیضان کی برکت سے ہر ایک جاندار جیتا جاگتا ہے

فیضان حاشیہ نمبر ۱۱

ہے اُسی کتاب سے آپ لوگ سوئہ بہر تے ہن بدستہی ہے یا نہیں۔ ما جواب بے نظیری و عقانیت قرآن شریف بالکل کھل گئی ہے تمہارے چہانے سے چپ نہیں سکتی جیسے نرم دیکھتے ہو کہ موسم کے آنے سے پہلوں کو نکلنے اور کھینے سے کوئی روک نہیں سکتا البتہ یہ باب صداقت قرآنی کے ظاہر و برہنہ

ضرورت کے کوئی کام نہیں کرتا اور عبت اور سفایہ طرلقون کو خواہ نخواہ لازم نہیں پکڑتا۔

بعض نادان آریا ایک سنسکرت کو پریشکر کی بولی ٹھہرا کر دوسری تمام بولیاں جو

بقیہ حاشیہ بتایا اور آفات سے محفوظ اور ضروریات سے متمتع نظر آتا ہے اور ہر ایک ذمی روح کے لئے تمام اسباب زندگی کے جو اسکے لئے یا اسکے نوع کے بقا کے لئے مطلوب ہیں مہتر نظر آتے ہیں اور بہ سب آسانی فیضان کے ہیں کہ جو کچھ روح کو جسمانی تربیت کے لئے درکار ہے سب کچھ دیا گیا ہے اور ایسا ہی جن روح کو علاوہ جسمانی تربیت کے روحانی تربیت کی بھی ضرورت ہے یعنی روحانی ترقی کی استعداد رکھتے ہیں ان کے لئے قدیم سے عین ضرورتوں کے وقتوں میں کلام الہی نازل ہوتا رہا ہے غرض اسی فیضان رحمانیت کے ذریعہ سے انسان اپنی کروڑہا ضروریات پر کامیاب ہے سکونت کے لئے سطح زمین روشنی کے لئے چاند اور سورج دم لینے کے لئے ہوا اپنے کے لئے پانی کھانکے لئے انواع اقسام کے رزق اور علاج امراض کے لئے لاکھوں طرح کی ادویہ اور پوشاک کے لئے طرح طرح کی پوشیدہ چیزیں اور ہدایت پانے کے لئے صحیفہ کتابی موجود ہیں اور کوئی بہہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ بہ تمام چیزیں جسے مخلوق کی برکت سے پیدا ہو گئیں ہیں اور میں نے ہی کسی پہلے جنم میں کوئی نیک عمل کیا تھا جسکی پاداش میں میں بے شمار نعمتیں خدا نے بنی آدم کو عطا کیں پس ثابت ہے کہ بہ فیضان جو ہر راہ طور پر بڑی روٹھ کے آرام کے لئے ظہور پذیر ہو رہا ہے بہ عطیہ بلا استحقاق ہے جو کسی عمل کے عوض میں نہیں فقط ربانی رحمت کا ایک جوش ہے تاہر یک جاندار اپنے فطرتی مطلوب کو پہنچ جائے اور جو کچھ اسکی فطرت میں حاجتیں ڈالی گئیں وہ پوری ہو جائیں پس اس فیضان میں عنایت ازلیہ کا کائنات ہی ہے کہ انسان اور جمیع حیوانات کی ضروریات کا تعہد کرے اور انکی ہائیت اور نابلت کی خبر رکھے تا وہ ضائع نہ ہو جائیں اور ان کی استعدادیں

وقت آگیا اور کوئی نہیں جو اسکو رد کر سکے سواب تم چاند پر خاک ست ڈالو ایسا نہ ہو کہ وہ اٹھ کر تمہاری ہی آنکھوں پر گر پڑے۔

بعض غیباتی انجیل کو بطور نظیر پیش کرنے سے ناامید ہو کر فیضی کی سوادِ القلم پیش کرتے ہیں اور کہتے ہیں

بقیہ حاشیہ دی حاشیہ

صد ہا عجائب اور غرائب صنع باری سے بھری ہوئی ہیں انسان کا ایجاد قرار دیتے ہیں۔ گویا انسان کے ہاتھ میں بھی ایک قسم کی خدائی ہے کہ پریشتر نے تو صرف ایک بولی ظاہر کی مگر آدمیوں نے وہ قوت دکھائی کہ بیسیوں بولیاں اُس سے بہتر ایجاد کر لیں۔ پہلا ہم آریہ لوگوں

بیت حاشیہ نمبر ۱۱ حضرت کنان بن ندر میں اور اس صفت فیضانی کا خدا تعالیٰ کی ذات میں پایا جانا قاذون قدرت کے لحاظ سے

ثابت یہ بھی طور پر ثابت ہو رہا ہے کیونکہ کسی عاقل کو اس کلام نہیں کہ جو کچھ چاند اور سورج اور زمین اور غماز وغیرہ ضروریات مومنین پائی جاتی ہیں جن پر تمام ذی روحوں کی زندگی کا مدار ہے اسی فیضان کے اثر سے ظہور پذیر ہیں اور ہر ایک تنفس بلا تمیز انسان و حیوان و مومن و کافر و نیک و بد حسب حاجت اپنے ان فیوض مذکورہ بالا سے مستفیض ہو رہا ہے اور کوئی ذی روح اس سے محروم نہیں اور اس فیضان کا نام قرآن شریف میں **رحمانیت** ہے اور اسی کے رو سے خدا کا نام سورۃ فاتحہ میں بعد صفت رب العلیین **رحمن** آیا ہے جیسا کہ فرمایا ہے الحمد لله رب العلیین الرحمن۔ اسی صفت کی طرف قرآن شریف کے کئی ایک اور مقامات میں بھی اشارہ فرمایا گیا ہے چنانچہ نجد اُن کے یہ ہے واذا قبل لهم اسجد والرحمن قالوا وما الرحمن نسجد لما تأمرنا واذادهم لفوزا تبارک الذی جعل فی السماء وبروجا وجعل فیہا سراجا وقل منیرا وھو الذی جعل اللیل والنھار خلفۃ لمن اراد ان یدکروا واراۃ شکوۃ وھو الرحمن الذین یمشون علی الارض ھو تا واذ احاطہم الجاہلون قالوا سلما یعنی جب کافروں اور ہیدیون اور دہریوں کو کہا جاتا ہے کہ تم رحمان کو سجدہ کرو تو وہ رحمان کے نام سے متغیر ہو کر بطور انکار سوال کرتے ہیں کہ رحمان کیا چیز ہے (بہر بطور جواب فرمایا) رحمان وہ ذات کثیر البرکت اور مصدر خیرات دایمی ہے جس نے آسمان میں برج بنائے برجوں میں آفتاب اور چاند کو رکھا جو کہ عامۃ مخلوقات کو بغیر تعزین کافروں کے

بیت حاشیہ نمبر ۱۲

کہ فیض کی یہ کتاب ساری بے نقط ہے اس لئے وہ بھی اپنی فصاحت بلاغت میں قرآن کی طرح بلکہ اس سے بہتر ہے لیکن انوس یہ ہے کہ ان نادانوں کو اتنی بھی سمجھ نہیں کہ یہ بیہودہ حرکت حقیقی فصاحت بلاغت کے دائرہ سے خارج ہے اور کیا کام نہیں ہے جس کے التزام سے کوئی کتاب

سے پوچھتے ہیں کہ اگر یہی سچ ہے کہ سنسکرت ہی پر میشر کے مونہ سے نکلی ہے اور دوسری زبانیں انسانوں کی صنعت ہیں اور پر میشر کے مونہ سے دور رہی ہوئی ہیں تو ذرا بتلاؤ تو یہی کہ وہ کونسے کمالات خاصہ ہیں جو سنسکرت میں پائے جاتے ہیں اور دوسری زبانیں

بیحدہ کمال روشنی پہنچاتے ہیں اسی رحمان نے تمہارے لئے یعنی تمام بنی آدم کے لئے دن اور بات بنائی جو کہ ایک دوسرے کے بعد دورہ کرتے رہتے ہیں تا جو شخص طالب معرفت ہو وہ ان دقائق حکمت سے فائدہ اٹھاوے اور جہل اور غفلت کے پردہ سے خلاصی پاوے اور جو شخص شکر نعمت کرنے پر مستعد ہو وہ شکر کرے۔ رحمان کے حقیقی پرستار وہ لوگ ہیں کہ جو زمین پر بُر بادری سے چلتے ہیں اور جب جاہل لوگ اُن سے سخت کلامی سے پریش آئیں تو سلامتی اور رحمت کے لفظوں سے انکا معاوضہ کرتے ہیں یعنی بجائے سختی کے نرمی اور بجائے گالی کے دُعا دیتے ہیں اور تشبہ باخلاق رحمانی کرتے ہیں کیونکہ رحمان بھی بغیر تفریق نیک و بد کے اپنے سب بندوں کو سورج اور چاند اور زمین اور دوسری بے شمار نعمتوں سے فائدہ پہنچاتا ہے۔ پس ان آیات میں خدا تعالیٰ نے اپنی طرح کہو لہذا کہ رحمان کا لفظ اُن معنوں کر کے خدا پر بولا جاتا ہے کہ اُسکی رحمت وسیع عام طور پر ہر ایک بُرے بٹلے پر محیط ہو رہی ہے جیسا ایک جگہ اور بھی اسی رحمت عام کی طرف اشارہ فرمایا ہے عَذَابُ الْجِیِّ اَصِیْبُ مِنْ اَسْأَا دَرِ حَقِّیْ وَ سَعَتْ کُلُّ شَیْءٍ لِّیْنِ مِیْنِ اِنِّیْ اَعْذَابُ جَبَلُ لَآئِنِ اُسکے دیکھتا ہوں پہنچاتا ہوں اور میری رحمت نے ہر ایک چیز کو گہر رکھا ہے اور ہر ایک اور موقع پر فرمایا قُلْ مَنْ یَّکْفُرْ کَمَا بِاللَّیْلِ وَالنَّهَارِ مَنْ اِلَھِیْمَنْ لِّیْنِ اُنْ کَا فُرُوْنِ اور نافرمانوں کو کہہ کہ اگر خدا میں صفت رحمانیت کی نہ ہوتی تو ممکن تھا کہ تم اُسکے عذاب سے محفوظ رہ سکتے یعنی اسی کی رحمانیت کا اثر ہے کہ وہ کافر دن اور بے ایمانوں کو مُہِیْت دیتا ہے اور جلد تر نہیں کھڑتا ہر ایک جگہ اسی رحمانیت کی طرف اشارہ فرمایا ہے اُولَھِیْرِ وَاِلٰھِی الطَّیْرِ نَحْنُھِمْ

بیحدہ کمال

بے نظیر اور بیشل مہجائے جگہ بے نقط عبارتوں کا لکھنا نہایت درجہ سہل اور آسان ہے اور کوئی ایسی صفت نہیں ہے جسکا انجام دینا انسان پر سخت اور مشکل ہو اسی وجہ سے بہت سے مشیخوں نے اپنی عربی اور فارسی کے املا میں اس قسم کی بے نقط عبارتیں لکھی ہیں اور اب بھی لکھتے ہیں بلکہ بعض مشیخوں کی ایسی

اُن سے عاری ہیں کیونکہ ہمیشہ کی کلام کو انسان کے مصنوع پر ضرور فضیلت ہونی چاہئے کیونکہ وہ اُسی سے خدا کہلاتا ہے کہ اپنی ذات میں اپنی صفات میں اپنے کاموں میں سب سے افضل اور بے مثل و مانند ہے اگر ہم یہ فرض کر لیں کہ سنسکرت پر ہمیشہ

بقیہ حاشیہ بھگوان مایا یقیناً ماہیم سکھن الا الوحملہ الجزوہ ۲۹ یعنی کیا ان لوگوں نے اپنے سروں پر پرندوں

کو اڑنے ہوئے نہیں دیکھا کہ کبھی وہ بازو کھلے ہوئے ہوتے ہیں اور کبھی سمیٹ لیتے ہیں رحمن ہی ہے کہ انکو گرنے سے تھام رکھتا ہے یعنی فیضانِ رحمانیت ایسا تمام ذی روحوں پر محیط ہو رہا ہے کہ پرندوں بھی جو ایک مہیہ کے دو تین مل سکتے ہیں وہ بھی اُس فیضان کے وسیع دریا میں غرق ہو کر سرور سے تیر رہتے ہیں۔ اور چونکہ ربوبیت کے بعد اسی فیضان کا مرتبہ ہے اس جہت سے اللہ تعالیٰ سورۃ فاتحہ میں رب العلیین کی صفت بیان فرما کر ہر اُس کے رحمان ہونے کی صفت بیان فرمائی تا ترتیب لمعی اُن کی ملحوظ رہے۔ تیسری قسم فیضان کی فیضانِ خاص ہے اس میں اور فیضانِ عام میں یہ فرق ہے کہ فیضانِ عام میں تنفیض لازم نہیں کہ حصولِ فیض کے لئے اپنی حالت کو نیک بنا دے اور اپنے نفس کو حجبِ ظلمات سے باہر نکالے یا کسی قسم کا مجاہدہ اور کوشش کرے بلکہ اُس فیضان میں جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں غلبہِ نیک آپ ہی ہر ایک ذی کرم کو اُسکی ضروریات جنکا وہ حسبِ فطرت محتاج ہے عنایت فرماتا ہے اور بن مانگے اور بغیر کسی کوشش کے مہیا کر دیتا ہے لیکن فیضانِ خاص میں جہد اور کوشش اور تزکیہ قلب اور دُعا اور تضرع اور توجہ الی اللہ اور دوسرا ہر طرح کا مجاہدہ جیسا کہ موقع ہر شرط ہے اور اس فیضان کو وہی پاتا کہ جو ہوتا ہے اور اُسی پر دار و دوں ہوتا ہے جو اُسکے لئے محنت کرتا ہے اور اس فیضان کا وجود بھی ملاحظہ قانونِ قدرت سے ثابت ہے کیونکہ یہ بات نہایت جہی ہے کہ خدا کی راہ میں سعی کرنا اُلے اور غافل رہنے والے دونوں برابر نہیں ہو سکتے بلاشبہ جو لوگ دل کی سچائی سے خدا کی راہ میں کوشش کرتے ہیں

عبارتیں بھی موجود ہیں جنکے تمام حروفِ نقطہ وار ہیں اور کوئی بے نقطہ حرف اُن میں داخل نہیں لیکن قرآن شریف کی فصاحت بلاغت جن کو لازم اور خصائص سے مخصوص ہے وہ ایک ایسا امر ہے جسکو دانشمند انسان سوچنے ہی بے لغینِ دل سمجھ سکتا ہے کہ وہ پاک کلام انسانی طاقون کے احاطہ سے خارج ہے

بقیہ حاشیہ

کا کلام ہے جو ہندوؤں کے باپ دادوں پر نازل ہوا ہے اور دوسری زبانیں دوسرے لوگوں کے باپ دادوں نے بوجہ اسکے کہ وہ ہندوؤں کے باپ دادوں سے زیادہ زیرک اور دانا تھے آپ بنالی ہیں مگر کیا ہم یہ بھی فرض کر سکتے ہیں کہ وہ لوگ ہندوؤں

بقیہ احادیث مبارکہ اور ہر ایک تاریکی اور فساد سے کنارہ کش ہو جاتے ہیں ایک خاص رحمت انکے شامل حال ہو جاتی ہے اس فیضان کے رو سے خدا تعالیٰ کا نام قرآن شریف میں رحیم ہے اور یہ مرتبہ صفت رحیمیت کا اولین درجہ ہے اور شرط بہ شرط ہو چکی ہے مرتبہ صفت رحمانیت سے جو ہے کیونکہ خدا تعالیٰ کی ہر نفسا دل صفت رحمانیت ظہور میں آتی ہے ہر بعد اسکے صفت رحیمیت ظہور پذیر ہوئی پس اسی ترتیب طبعی کے لحاظ سے سورۃ فاتحہ میں صفت رحیمیت کو صفت رحمانیت کے بعد میں ذکر فرمایا اور کہا الرحمن الرحیم اور صفت رحیمیت کے بیان میں کئی مقامات قرآن شریف میں ذکر موجود ہے یہاں ایک جگہ فرمایا ہے وکان بالالمؤمنین رحیما یعنی خدا کی رحیمیت صرف ایمانداروں سے خاص ہے جس سے کافر کو لینے بے ایمان اور سرکش کو حصہ نہیں۔

اس جگہ دیکھنا چاہئے کہ خدا نے کسی صفت رحیمیت کو مومن کے ساتھ خاص کر دیا لیکن رحمت کا کسی جگہ مومنین کے ساتھ خاص نہیں کیا اور کسی جگہ یہ نہیں فرمایا کہ کان بالالمؤمنین رحمانا بلکہ جو مومنین سے رحمت خاص متعلق ہے ہر جگہ اسکو رحیمیت کی صفت سے ذکر کیا ہے یہ دوسری جگہ فرمایا ہے ان رحمت اللہ قریب من المحبین یعنی رحیمیت الہی انہیں لوگوں سے قریب ہے جو نیکو کار ہیں ہر ایک کو جگہ فرمایا ہے ان الذین امنوا والذین ہاجرنا وجاہدنا فی سبیل اللہ اولئک یرحمون رحمت اللہ واللہ غفور رحیم ط یعنی جو لوگ ایمان آئے اور خدا کے لئے وطنوں سے یا نفس پرستوں سے جدائی اختیار کی اور خدا کی راہ میں کوشش کی وہ خدا کی رحیمیت کے وسیلہ ہیں اور خدا غفور اور رحیم ہے یعنی اسکا فیضان رحیمیت ضرور ان لوگوں کے شامل حال ہو جاتا ہے

بقعة حاشية حاشية

کیونکہ جیسا کہ ہم کلمہ چکے ہیں قرآن شریف نے اپنی فصاحت اور بلاغت کو تحریری اور فیضی وغیرہ انشاء بر دوزن کی طرح فضول بیان کے بے راہیہ میں ادا نہیں کیا اور نہ کسی قسم کے لغو اور نہ ل یا کذب کو اس پاک کلام میں دخل ہے بلکہ فرقان مجید نے اپنی فصاحت اور بلاغت کو صداقت اور حکمت اور ضرورت حق کے

کے پریشہ سے بھی کچھ بڑھ کر تھے جنکی قدرت کاملہ نے صد ہا عہدہ زبانی بن کر دکھلا دیں اور پریشہ صرف ایک ہی بولی بنا کر رہ گیا جن لوگوں کی تار و پود میں شرک گہسا ہوا ہے انہوں نے اپنے پریشہ کو بہت سی باتوں میں ایک برابر درجہ کا شخص سمجھ رکھا ہے

بقیہ حاشیہ مگر کہ جو اسکے مستحق ہیں کوئی ایسا نہیں جس نے اسکو طلب کیا اور نہ پایا۔ عاشق کہ شد کہ یار بحال نظر نہ کر

اسے خواجہ درویشیت و گزہ طیبیت - جو تہا قیسم فیضان کا فیضانِ احصا ہے یہ وہ فیضان ہے کہ جو صرف محنت اور سعی پر مرتب نہیں ہو سکتا بلکہ اسکے ظہور اور بروز کے لئے اول شرط یہ ہے کہ بہ عالم اسباب کہ جو ایک تنگ و تاریک جگہ ہے بکلی معدوم اور معدوم ہو جائے اور قدرت کاملہ حضرت اعدی کے بغیر آمیزش اسباب معتادہ کے برہنہ طور پر اسباب کامل جبکہ را دکھاوے کیونکہ اس آخری فیضان میں کہ جو تمام فیوض کا خاتمہ ہے جو کچھ پہلے فیضانوں کی نسبت عند العقل زیادتی اور کمالیت تصور ہو سکتی ہے وہ یہی ہے کہ یہ فیضان نہایت منکشف اور صاف طور پر ہو اور کوئی اشتباہ اور خفا اور نقص باقی نہ رہے۔ یعنی نہ منقبض کے بالا راہ فیضان میں کوئی شبہ رہ جائے اور نہ فیضان کے حقیقی فیضان اور رحمتِ خالصہ اور کاندہ ہونے میں کچھ جائے کلام ہو بلکہ جس مالک قدیم کی طرف سے فیض ہوا ہے اسکی فیاضی اور جزا دہی روز روشن کی طرح کھل جائے اور شخص فیضیاب کو بطور حق البقین ہیہ امر شہود اور محسوس ہو کہ حقیقت میں وہ مالک الملک ہی اپنے ارادہ اور توجہ اور قدرتِ خاص سے ایک نعمتِ عظمیٰ اور لذتِ گہری اسکو عطا کر رہا ہے اور حقیقت میں اسکو اپنے اعمالِ صالحہ کی ایک کامل اور دائمی جزا کہ جو نہایت اصفیٰ اور نہایت اعلیٰ اور نہایت مرغوب اور نہایت محبوب ہے مل رہی ہے کسی قسم کا امتحان اور امتلا نہیں ہے۔ اور ایسے فیضانِ اکمل اور اتم اور البقی اور اعلیٰ اور اجلی سے متمتع ہونا اس بات پر موقوف ہے کہ بندہ اس عالم ناقص اور مکدر اور کثیف اور تنگ اور منقبض اور ناباید اور متعبدہ الحال سے دوسرے عالم کی طرف منتقل

بقیہ حاشیہ

الزام سے ادا کیا ہے اور کمالِ ایمان سے تمام دینی صداقتوں پر اطمینان کے دکھایا ہے چنانچہ مسین ربک مخالف اور منکر کے ساکت کر نیکی کے براہینِ ساطعہ ہری پڑی ہیں اور مومنین کی تکمیلِ عین کے لئے ہزار ہا قوانینِ حقانی کا ایک دریا کے عین و شفاف مسین بہتا ہوا نظر آتا ہے اور مومنین فساد

کیون نہ ہونا دسی جو ہوئے خدا کے شریک جو ٹھہرے اور اگر کسی کے دل میں یہ وہم پیدا ہو کہ خدا نے ایک بولی پر کفایت کیون نہ کی یہ وہم بھی قلتِ تدبیر سے ناشی ہے اگر کوئی دانا اقالیم مختلفہ کے اوضاع متفاوۃ اور طبایع متفرقہ پر نظر کرے تو بہ یقین کامل کو معلوم ہو گا کہ ایک ہی بولی ان سب کے مناسب حال نہیں تھی بعض ملکوں کے لوگ بعض طور کے

بَقِیۃُ حَاشِیۃ ممبر ۱ کرے کیونکہ یہ فیضانِ تجلیاتِ عظمیٰ کا مظہر ہے جن میں شہر ہے کہ محسنِ حقیقی کا جمال بطورِ عریان اور بے تہ حق البقین مشہود ہو اور کوئی مرتبہ مشہود اور ظہور اور یقین کا باقی نہ رہ جائے اور کوئی پردہ اسبابِ معتادہ کا درمیان نہ ہو اور ہر ایک دقیقہ معرفتِ تامہ کا مکمل قوت سے تیز فعل میں آجائے اور نیز فیضانِ ہی ایسا سنجیدہ اور معلوم الحقیقت ہو کہ اُسکی نسبت آپ خدا نے یہ ظاہر کر دیا ہو کہ وہ ہر ایک امتحان اور ابتلا کی کدورت سے پاک ہے اور نیز اُس فیضان میں وہ اعلیٰ اور اکمل درجہ کی لذت میں ہوں جنکی پاک اور کامل کیفیت انسان کے دل اور روح اور ظاہر اور باطن اور جسم اور جان اور ہر ایک روحانی اور بدنی قوت پر ایسا اکمل اور البقی احاطہ کرتی ہو کہ جس پر عقلاً اور خیالاً اور سمّاً زیادت متصور نہ ہو اور یہ عالم کہ جو ناقص الحقیقت اور مکدر صورت اور ذلت الذاۃ اور مشتبہ الکفیت اور فتنی الطرف ہے اُن تجلیاتِ عظمیٰ اور انوارِ اصغیٰ اور علیاتِ دہی کی برداشت نہیں کر سکتا اور وہ اشتہ نامہ کا طہ و انیمہ اُس میں سما نہیں سکتے بلکہ اسکے ظہور کے لئے ایک دوسرا عالم درکار ہے کہ جو اسبابِ معتادہ کی ظلمت سے بکلی پاک اور منزہ اور ذاتِ واحد قہار کی اقتدارِ کامل اور مخلص کا مظہر ہے۔ اُن اس فیضانِ اخص سے اُن کامل انسان کو اسی زندگی میں کچھ غلطی نہ پہنچتا ہے کہ جو سہالی کی یاد پر کالز طور پر قدم مارتے ہیں اور اپنے نفس کے ارادوں اور خواہشوں سے الگ ہو کر بکلی خدا کی طرف جھک جاتے ہیں کیونکہ وہ مرنے سے پہلے مرنے ہیں اور اگرچہ بظاہر صورتِ اس عالم میں ہیں لیکن حقیقت وہ دوسرے عالم میں سکونت رکھتے ہیں بس چونکہ وہ اپنے دل کو اس دنیا کے اسباب سے منقطع کر لیتے ہیں اور عاوِث

انہی حقیقتوں کا بیان ہے

دیکھا ہے انہیں کی اصلاح کے لئے زور مارا ہے۔ جس شدت سے کسی افزا ط یا تغریط کا غلبہ پایا ہے اُسی شدت سے اُسکی ممانعت بھی کی ہے جن انواعِ اقسام کی بیماریاں پہلی ہوئی دیکھی ہیں اُن سب کا علاج کبہا ہے۔ مزاہب باطلہ کے ہر ایک وہم کو مٹایا ہے ہر ایک اعتراض کا جواب دیا ہے کوئی صدف

حروف اور الفاظ کے بولنے پر یہ آسانی قادر ہیں اور بعض ملکوں کے لوگوں کو ان حرف اور الفاظ کا بولنا ایک مصیبت ہے پس کیونکر ممکن تھا کہ حکیم مطلق صرف ایک ہی بولی سے پیار کر کے قاعدہ وضع الثبی فی موضع کی رعایت نہ کرتا اور طبایع مختلفہ کے لئے جو مصلحت عامہ تھی اُسکو ترک کر دیتا کیا مناسب تھا کہ وہ جدا جدا طبیعتوں کے لوگوں کو ایک

بقیہ حاشیہ بگڑا بشریت کو توڑ کر اور یکبارگی غیر الہ سے منہ بہرہ کر دہ طریق جو خارق عادت ہے اختیار کر لیتے ہیں اس لئے خداوند کریم بھی اُنکے ساتھ ایسا ہی معاملہ کرتا ہے اور بطور خارق عادت اُن پر اپنے وہ انور خاصہ ظاہر کرتا ہے کہ جو دوسروں پر بجز موت کے ظاہر نہیں ہو سکتے غرض بیاعت اور شذکرہ بالادہ ہر عالم میں بھی فیضانِ اخس کے لئے کچھ حصہ پالیتے ہیں اور یہ فیضان ہر ایک فیض سے خاص تر اور خاتمہ تمام فیضان کا ہے اور اسکو پانے والا سعادتِ عظمیٰ کو پہنچ جاتا ہے اور خوشحالی و دائمی کو پالیتا ہے کہ جو تمام خوشیوں کا سرچشمہ ہے اور جو شخص اس سے محروم ہو وہ ہمیشہ کرب و غم میں رہتا ہے اس فیضان کو جسے خدا تعالیٰ نے قرآن شریف میں اپنا نام مالکِ یوم الدین بیان فرمایا ہے وہی کلمہ برف لام لانے سے یہ غرض ہے کہ تا یہ معجز ظاہر ہوں کہ جیسا سرمد و وہ کامل جزا ہو سکتی تفصیل فرقان مجید میں مندرج ہے اور وہ کامل جزا بجز تعالیٰ مالکیت نامہ کو کہ جو ہر دم بنیان اسباب کو مستلزم ہے ظہور میں نہیں آسکتی چنانچہ اسی کی طرف دوسری جگہ بھی اشارہ فرما کر کہا ہے **لَمَّا مَلَكَ الیَوْمَ اللّٰهُ الْوَاحِدَ الْقَهَّارَ** یعنی اُس دن ربوبیتِ الہیہ بغیر توسطِ انبیا عادیہ کر پائی تھی آپ کو کہا گیا کہ یہی مشہود اور محسوس ہو گا کہ بجز قوتِ عظمیٰ اور قدرتِ کاملہ حضرت باری تعالیٰ کو اور کبھی سب سارا آرا و سرور اور سب جن اور بادشاہ بنظر صاف و صریح خدا کی طرف سے دکھائی دے گا اور کوئی پردہ اور حجاب و میان نہیں رہے گا کسی قسم کی شک و گمان نہیں رہے گی تب جنہوں نے اُس کے لئے اپنی تین منقطع کر لیا تھا وہ اپنی تین ایک کمال سعادت میں دیکھنے کے لئے انکو جہنم جانی اور ظاہر اور باطن پر محیط ہو جائیگی اور کوئی حصہ و جوہر انکے کا ایسا نہیں ہو گا کہ اس سعادتِ عظمیٰ کے پانے سے بے مضایب رہا ہو اور اس جگہ مالکِ یوم الدین کے لفظ میں یہ بھی اشارہ ہے کہ اس روز راحت یا عذاب

بقیہ حاشیہ

نہیں جسکو بیان نہیں کیا کوئی فرقہ ضالہ نہیں جسکا وہ نہیں لکھا اور ہر کمال یہ کہ کوئی کلمہ نہیں کہ بلا ضرورت لکھا ہو اور کوئی بات نہیں کہ بیوقیع بیان کی ہو اور کوئی لفظ نہیں کہ لغو پر تحریر پایا ہو اور ہر با وضف الزام ان سب امور کے فصاحت کا وہ مرتبہ کامل دکھلایا جس سے زیادہ تر متصور نہیں اور بلاغت کو اُس کمال

ہی بولی کے تنگ پنجرہ میں قید کر دیتا علاوہ اسکے انواع و اقسام کی بولیوں کے بنانے میں خداوند تعالیٰ کی زیادت قدرت ثابت ہوتی ہے۔ اور عاجز بندوں کا مختلف زبانوں میں اسکی تعریف کرنا عبودیت کے بازار کی ایک رونق ہے۔

تمہید چہرہ۔ خداوند تعالیٰ کے تمام مصنوعات پر نظر کرنے سے یہ اصول ثابت

یقیناً حاشیہ نمبر ۱ اور لذت باد و جو کہہ سنی آدم کو پہنچا سکا اصل موجب خدا تعالیٰ کی ذات ہوگی اور مالک امر مجلات کا معنی طور پر وہی ہوگا نیز اسی کا وصل فیصل سادات ابدی باشتیاق ابدی کا موجب ہوگا اس طرح کہ جو لوگ اسکی ذات پر ایمان لائے ہتے اور توحید اختیار کی ہتی اور اسکی خالص محبت سے اپنے دلوں کو رنگین کر لیا تھا ان پر انوار رحمت اس فرات کامل کے صاف اور آشکارا طور پر نازل ہو گئے اور جنکو ایمان اور محبت الہیہ حاصل نہیں ہوئی وہ اس لذت اور راحت سے محروم رہ گئے اور عذاب الیم میں مبتلا ہو جائینگے۔ یہ فیوض اربعہ ہیں جنکو ہم نے تفصیل وار لکھ دیا ہے اب ظاہر ہے کہ صفت رحمان کو صفت رحیم پر مقدم کہنا نہایت ضروری اور مقصداً کے بلاغت کا مدہ ہے کیونکہ صفت قدرت پر جب نظر ڈالی جائے تو پہلے پہل خدا تعالیٰ کی عام ربوبیت پر نظر پڑتی ہے پھر اسکی رحمانیت پر پھر اسکی رحمت پر پھر اسکے مالک یوم الدین ہونے پر اور کمال بلاغت اسکا نام ہے کہ جو صفت فطرت میں ترتیب ہو وہی ترتیب صفت الہام میں بھی ملحوظ ہے کیونکہ کلام میں ترتیب قدرتی کو منقلب کرنا گویا قانون قدرت کو منقلب کرنا ہے اور نظام طبعی کو انشادینا ہی کلام طبع کے لئے یہ نہایت ضروری ہے کہ نظام کلام کا نظام طبعی کے ایسا مطابق ہو کہ گویا اسکی عکسی تصویر ہو اور جو امر طبعاً اور قوفاً مقدم ہوا اسکو وضعتاً بھی مقدم رکھا جائے سو آیت موصوفہ میں یہ اعلیٰ درجہ کی بلاغت ہے کہ باوجود کمال فصاحت اور خوش بیانی کے فاضل ترتیب کا نقش کھینچ کر دکھلادیا ہے اور وہی طرز بیان اختیار کی ہے جو کہ ہر ایک صاحب نظر کو نظام عالم میں برہی طور پر نظر آ رہی ہے کیا یہ نہایت سیدھا راستہ نہیں ہے کہ جس ترتیب سے نعماء الہی صفت فطرت

مالک پنجا مالکہ کمال میں ترتیب اور سوجز اور مدلل بیان سے علم اولین اور آخرین ایک چوٹی سی کتاب میں ہو یا تاکہ انسان جسکی عمر قہر ہی اور کام بہت ہیں بے شمار دوسرے چوٹ جائے اور تا اسلام کو اس بلاغت سے اشاعت مسائل میں دو پہنچے اور حفظ کرنا اور یاد رکھنا آسان ہو اب مبالغہ اس فصاحت و بلاغت کے

یقیناً حاشیہ نمبر ۲

ہوتا ہے کہ جو عجائیب اور غرائب اُس نے اپنے مصنوعات میں رکھے ہیں وہ دو قسم کے ہیں ایک تو عام فہم ہیں۔ مثلاً سارے لوگ جانتے ہیں کہ انسان کی دو آنکھیں اور دو کان ایک ناک اور دو پاؤں وغیرہ اعضا ہیں۔ یہ تو وہ امور ہیں جو نظر سرسری سے معلوم ہوتے ہیں دوسرے وہ امور ہیں جن میں دقت نظر درکار ہے مثلاً آنکھ کی وہ ترکیب جس کے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ میں واقعہ ہیں اُسی ترتیب سے صحیفہ الہام میں بھی واقعہ ہوں سو ایسی عمدہ اور بڑی حکمت ترتیب پر اعتراض کرنا حقیقت میں انہیں اندھوں کا کام ہے جن کی بصیرت اور بصارت دونوں یکساں جاتی رہی ہیں۔ چشم باندیش کہ برکندہ باد و عیب نماید ہنرش در نظر۔ اب ہم یہ تقریر کو دوہرا کر اس بات کا ذکر کرتے ہیں کہ جو کچھ خدا تعالیٰ نے سورہ مدوحہ میں رب العالمین کی صفت سے لیکر مالک یوم الدین تک بیان فرمایا ہے جس پر کتاب قرآن شریف جلالتہ قدس میں جنکا اس جگہ کہہ کر بیان کرنا قرین مصلحت ہے۔ پہلی صلاقت یہ کہ خدا تعالیٰ رب العلمین ہے یعنی عالم کے اشیا میں سے جو کچھ موجود ہے سب کا رب اور مالک خدا ہے اور جو کچھ عالم میں نمودار ہو چکا ہے اور دیکھا جاتا ہے یا ٹوٹا جاتا ہے یا عقل اس پر محیط ہو سکتی ہے وہ سب جزین مخلوق ہی ہیں اور ہستی حقیقی بجز ایک ذات حضرت باری تعالیٰ کے آدھی چیز کے لئے حاصل نہیں غرض عالم بکلیع اجزائہ مخلوق اور خدا کی پیدائش ہے اور کوئی چیز جزا کے عالم میں سے ایسی نہیں کہ جو خدا کی پیدائش نہ ہو اور خدا تعالیٰ اپنی ربوبیت نامہ کے ساتھ عالم کے ذرہ ذرہ پر متصرف اور حاکم ان ہے اور اس کی ربوبیت ہر وقت کام میں لگی ہوئی ہے یہ نہیں کہ خدا تعالیٰ دنیا کو بنا کر سکے نظام سے الگ ہو بیٹھا ہے اور اسے نیچر کے قاعدہ کے ایسا سب پر کیا ہے کہ خود کسی کام میں دخل بھی نہیں دیتا اور جیسے کوئی کل بعد بنائے جانے کے پہر بنایا لے سے بے علاقہ ہو جاتی ہے ایسا ہی مصنوعات صانع حقیقی سے بے علاقہ ہیں بلکہ وہ رب العلمین اپنی ربوبیت نامہ کی آب پاشی ہر وقت برابر تمام عالم پر کر رہا ہے اور اس کی ربوبیت

انسان کو دیکھنا چاہیے کہ کون کون سا جہت اور منزل اور بیہودگی سے بھری ہوئی ہیں اور کون کون غیر ضروری اور فضول طرہ پر ان کی عبارتیں لکھی گئی ہیں اور ان کو ہرگز میسر نہیں آیا کہ الفاظ کو معانی مقصودہ کے تابع کرین بلکہ ان کے معانی الفاظ کے پیچھے بہکتے پہنچتے ہیں اور رعایت حق اور حکمت اور ضرورت

انسانوں کی کتابوں کو دیکھنا چاہیے کہ کون کون سا جہت اور منزل اور بیہودگی سے بھری ہوئی ہیں اور کون کون غیر ضروری اور فضول طرہ پر ان کی عبارتیں لکھی گئی ہیں اور ان کو ہرگز میسر نہیں آیا کہ الفاظ کو معانی مقصودہ کے تابع کرین بلکہ ان کے معانی الفاظ کے پیچھے بہکتے پہنچتے ہیں اور رعایت حق اور حکمت اور ضرورت

فریضہ سے دونوں آنکھیں شے واحد کی طرح بالاتفاق کام کرتی ہیں اور ہر ایک چھوٹی بڑی چیز کو دیکھ سکتے ہیں یا کانون کی بنا و ٹکی وہ طرز جس سے وہ مختلف آوازوں کو بہ حیثیت اختلاف سن سکتے ہیں یہ وہ امور ہیں جو سرسری نظر سے دریافت نہیں ہو سکتے بلکہ جو لوگ ماہر فن طبعی و طبابت ہیں انہوں نے زمانہ دراز تک تدبیر اور تفکر کر کے ان

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ مہذبہ بالاتصال تمام عالم پر نازل ہو رہا ہے اور کوئی ایسا وقت نہیں کہ اس کے رشح فیض سے خالی ہو بلکہ عالم کے بنانے کے بعد کبھی اس سبب فیوض کی فی الحقیقتہ بلا ایک ذلتاوت کے ایسی ہی حاجت ہے کہ گویا ابھی تک اس نے کچھ بھی نہیں بنایا اور مبیا دینا اپنے وجود اور نمود کے لئے اس کی ربوبیت کی محتاج تھی ایسا ہی اپنے بقا اور قیام کے لئے اس کی ربوبیت کی حاجت ہے وہی ہے جو ہر دم دینا کو نبھاتی ہوئی ہے اور دینا کا ہر ذرہ اُسی سے تروتازہ ہے اور وہ اپنی مرضی اور ارادہ کے موافق ہر چیز کی ربوبیت کر رہا ہے یہ نہیں کہ بلا ارادہ کسی سے کہ ربوبیت کا موجب ہر غرض آیات قرآنی کی روشنی کا خلاصہ بیان کر رہی ہیں اس صفا کا بدیشا ہے کہ ہر ایک چیز کہ جو عالم میں پائی جاتی ہے وہ مخلوق ہے اور اپنے تمام کمالات اور اپنے تمام حالات اور اپنے تمام اوقات میں خدا تعالیٰ کی ربوبیت کی محتاج ہے اور کوئی ردو عالی یا جہانی ایسا کمال نہیں ہے جس کو کوئی مخلوق خود بخود اور بغیر ارادہ خاص اُس متصرف مطلق کے حاصل کر سکا ہے اور نیز حسب فیض اسی کلام پاک کے احکامات اور ایسا ہی دوسری صداقتوں میں یہ معنی بھی ملحوظ ہیں کذب العلین وغیرہ صفیتیں جو خدا تعالیٰ میں پائی جاتی ہیں یہ اُسی کی ذات واحد لا شریک سے خاص ہیں اور کوئی دوسرا ان میں شریک نہیں جیسا کہ اس سورۃ کے پہلے فقرہ میں یعنی الحمد للہ میں یہ بیان ہو چکا ہے کہ تمام محمد خدا ہی سے خاص ہیں۔ دوسری صداقت رحمن ہے کہ جو بعد رب العلین بیان فرمایا گیا اور رحمن کے معنی جیسا کہ ہم پہلے بھی بیان کر چکے ہیں یہ ہیں کہ جس قدر جاندار ہیں خواہ ذی شعور اور خواہ غیر ذی شعور اور خواہ نیک اور خواہ بد

بقیہ حاشیہ دہا شیخہ ۱۲

و مصلحت سے بکلی عاری اور خالی ہیں اور جب انہوں نے صداقت اور ضرورت حقہ کے التزام کو چھوڑ دیا تو ہر لفظ میں جھوٹ بولنا یا بیہودہ گوئی اختیار کرنا یا لغو اور غیر ضروری طویل الفاظ کو موندہ سے نکالنا اختیار کر لیا تو پھر کچھ قرآن شریف کی بلاغت سے کیا نسبت اور اس جگہ یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ جو کہ قرآنی فصاحت

صدائق کو دریافت کیا ہے۔ اور ابھی صدائے دقایق اور حقائق ترکیب انسان کے ایسے بھی مخفی ہیں جن پر کسی حکیم کا ذہن آج تک محیط نہیں ہوا۔ اور کچھ شک نہیں کہ ان دقایق اور حقائق سے اعلیٰ غرض یہ ہے کہ انسان اُس حکیم علی الاطلاق کی قدرتِ کاملہ کا اعتراف کرے جس نے اُسکی پیدائش میں ایسے عجائب غرائب کام کئے ہیں لیکن اس جگہ کوئی

بقیہ حاشیہ ہمارے ان سب کے قیام اور بقا، وجود اور بقا سے نوع کر کے اور انکی تکمیل کے لئے خدا تعالیٰ نے اپنی رحمتِ عامہ کر دی ہے ہر یک قسم کے اسبابِ مطلوبہ میسر کر دیئے ہیں اور ہمیشہ میسر کرتا رہتا ہے اور یہ عطیہ محض ہے کہ جو کسی عامل کے عمل پر موقوف نہیں۔ تیسری صداقت رحیم ہے کہ جو بوجدِ رحمن کے مذکور ہے جسکے معنی یہ ہیں کہ خدا تعالیٰ سعی کر نیوالوں کی سعی پر بمقتضائے رحمتِ خاصہ نجاتِ حسنہ مترتب کرتا ہے تو یہ کر نیوالوں کے گناہِ نجسہا ہے مانگنے والوں کو دیتا ہے کہ کٹ کٹانے والوں کے لئے کہوتا ہے۔ چوتھی صداقت جو سورۃ فاتحہ میں مندرج ہے مالکِ یوم الدین ہے یعنی کامل و کامل جزا سزا کہ جو ہر یک قسم کے امتحان و ابتلاؤں تو سب اسبابِ غفلتِ افزا سے منزہ ہے اور ہر یک کدورت اور کثافت اور شک اور شبہ اور نقصان سے پاک ہے اور تعلیماتِ غلطی کا منظر ہے اُسکا مالک بھی وہی اللہ قادر مطلق ہے اور وہ اس بات سے ہرگز عاجز نہیں کہ اپنی کامل جزا کو جن کی طرح روشن ہے ظہر میں لاوے اور اس صداقتِ غلطی کو ظاہر کرے حضرت احادیث کا یہ مطلب ہے کہ تاہر یک نفس پر بطور حق الیقین امور مختلفہ ذیل کھل جائیں۔ اول یہ امر کہ جزا سزا ایک واقعی اور یقینی امر ہے کہ جو مالکِ حقیقی کی طرف سے اور اُسی کے ارادہ خاص سے بندوں پر وارد ہوتا ہے اور ایسا کھل جانا و بنامین ممکن نہیں کیونکہ اس عالم میں یہ بات عام لوگوں پر ظاہر نہیں ہوتی کہ جو کچھ ضرورت و راحت و رنج پہنچ رہا ہے وہ کیوں پہنچ رہا ہے اور کس کے حکم و اختیار سے پہنچ رہا ہے اور کسی کو ان میں سے کچھ اور کچھ نہیں کہ وہ اپنی جزا پار رہا ہے اور کسی پر بطور مشہود و محسوس مشکف نہیں ہوا کہ جو کچھ وہ بھگت رہا ہے حقیقت یہ کہ وہ اپنی جزا پار رہا ہے اور کسی پر بطور مشہود و محسوس مشکف نہیں ہوا کہ جو کچھ وہ بھگت رہا ہے حقیقت یہ

بقیہ حاشیہ در حاشیہ

بلاغتِ فضول طریقوں سے بکلی پاک اور منزہ ہے پس اس صورت میں حکیم مطلق کی شانِ مقدس سے بالکل دور تھا کہ وہ فضول گوشا عروں کی طرح بے نقط یا بانهط عبارت میں اپنا کلام نازل کرتا کیونکہ یہ سب لغو حرکتیں ہیں جن میں کچھ ہی فائدہ نہیں اور حکیم مطلق کی شان اس سے بلند و برتر ہے کہ کوئی نو

بے سمجھی آدمی یہ اعتراض کر سکتا ہے کہ خدا نے اس کام کو جسکی غرض معرفت الہی تھی ایسا اوق اور باریک کیوں بنایا جسکی سمجھ کے لئے ایک دمانہ دراز تک فکر اور نظر کی ورزش بکار ہے اور پھر بھی یہ توقع نہیں کہ تمام اسرارِ حکمیہ باستیفاء تام حاصل چوائیگی اور اسی وقت کے باعث سے اب تک انسان کو گویا دریا میں سے ایک قطرہ بھی حاصل

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰ وہ اسکے علون کا بدلہ ہے۔ دوسرے اس صداقت میں اس امر کا گننا مطلوب ہے کہ اسبابِ عادی کیہ چیز نہیں ہیں اور فاعل حقیقی خدا ہے اور وہی ایک ذاتِ عظمیٰ ہے کہ جو جمیع فیوض کا سبب اور ہر ایک جزا سزا کا مالک ہے۔ نیز جسے اس صداقت میں اس بات کا ظاہر کرنا مطلوب ہے کہ سعادتِ عظمیٰ اور شقاوتِ عظمیٰ کیا چیز ہے یعنی سعادتِ عظمیٰ وہ فوزِ عظیم کی حالت ہے کہ جب نوراں سرور اور لذت اور راحت انسان کے تمام ظاہر و باطن اوقن اور جان پر محیط ہو جائے اور کوئی عضو اور قوت اُس سے باہر نہ رہے۔ اور شقاوتِ عظمیٰ وہ عذابِ الیم ہے کہ جو بیاخت نافرمانی اور ناپاکی اور بُرداؤد و دوسری کے دلوں سے مشعل ہو کر بد وزن پرستوں پر جائے اور تمام وجود فی النار و السقر معلوم ہوا اور یہ تہلیاتِ عظمیٰ اس عالم میں ظاہر نہیں ہو سکتیں کیونکہ اس سنگ اور مضیقہ کلمہ عالمِ جہد و پیش سبب ہو کر ایک ناقص حالت میں پڑا ہے اور کلمہ کی برداشت نہیں بلکہ اس عالم پر اتھار و آزار غالب ہے اور کسی راحت اور رنج و دو وزن ناپا یا اور ناقص ہیں اور نیز اس عالم میں جو کچھ انسان پر وارد ہوتا ہے وہ زیر پر وہ اسباب سے جس سے مالک الجزا کا چہو محبوب اور کمزور ہوتا ہے اس لئے یہ خالص اور کامل اور منکشف لحد پر یوم الجزا نہیں ہو سکتا بلکہ خالص اور کامل اور منکشف طور پر یوم الدین یعنی یوم الجزا وہ عالم ہو گا کہ جو اس عالم کے ختم ہونے کے بعد آویگا اور وہی عالم تہلیاتِ عظمیٰ کا منظر اور جلال اور جمال کے پوری ظہور کی جگہ ہے اور جو کہ یہ عالم دنیوی اپنی اصل وضع کے رو سے دار الجزا نہیں بلکہ دار الاتجلا ہے اس لئے جو کچھ عس و سرور و راحت و تکلیف و غم اور خوشی اس عالم میں لوگوں پر وارد ہوتی ہے اُسکو خدا تعالیٰ کے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

حرکت اختیار کری۔ جس صورت میں اُس نے آپ ہی فرمایا ہے والذین هم عن اللغو معرضون یعنی ایماندار وہ لوگ ہیں جو لغو کاموں سے پرہیز کرتے ہیں اور اپنا وقت بیہودہ کاموں میں نہیں کہتے تو بہر آپ ہی کیونکہ بیہودہ کام کرتا جس حالت میں اپنی کتاب کی اُس نے بہترین تفسیر کی ہے کہ اُسکی شان

نہیں ہوا چاہیے تھا کہ سب عجائیب اور غرائب واضح ہوتے تاکہ جس غرض کے لئے حکیم مطلق نے بدن انسان میں مودع کئے تھے وہ غرض حاصل ہو جاتی سو اس وہم کا جواب اور اسی قسم کے اور وہموں کا جواب جو مصنوعات الہیہ کے عجائبات اور حویرہ دقیقہ اور مخفیہ کی نسبت کسی کے دل میں خلجان کریں یہ ہے کہ بلاشبہ خدا کا اپنے تمام

بقیہ حاشیہ بمثل لطف یا قہر بدالات قطعی نہیں مثلاً کسی کا دو لہند ہو جانا اس بات پر دلالت قطعی نہیں کرتا کہ خدا تعالیٰ

اس پر غور فرمائیے اور نہ کسی کا مفلس اور نادار ہونا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ خدا تعالیٰ اس پر ناراض ہے بلکہ یہ دونوں امور کے ابتلا ہیں تا دو لہند کو اسکی دولت میں اور مفلس کو اسکی مفلسی میں جانچا جائے یہ چار صدائقین ہیں جنکا قرآن شریف میں مفصل بیان موجود ہے اور قرآن شریف کے پڑھنے سے معلوم ہو گا کہ ان صدائقوں کی تفصیل میں آیات قرآنی ایک دریا کی طرح بہتی ہوئی چلی جاتی ہیں اور اگر ہم اس جگہ مفصل طور پر ان تمام آیات کو لکھتے تو بہت سے اجزا کتاب کے اس میں خرچ ہو جاتے سو ہم نے اس نظر سے کہ انشاء اللہ عنقریب برابر میں قرآنی کے موقع پر وہ تمام آیات بہ تفصیل لکھے جائیں گے ان تہید ہی مباحث میں صرف سورۃ فاتحہ کے قل و دل کلمات پر کفایت کی۔

اب بعد اسکے ہم بیان کرنا چاہتے ہیں کہ یہ چاروں صدائقین کی جو بین الشہوت اور بدیہیہ ہیں ایسے بے نظیر اور اعلیٰ درجہ کے ہیں کہ یہ بات دلائل قطعیہ سے ثابت ہے کہ حضرت خاتم الانبیا صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور فرمانے کے وقت یہ چاروں صدائقین دُنیا سے گم ہو چکی تھیں اور کوئی قوم پر وہ زمین پر ایسی موجود نہیں تھی کہ جو بغیر امتیرش افراط یا تفریط کے ان صدائقوں کی پابند ہو پر جب قرآن شریف نازل ہوا تو اس سلام مقدس نے نئے سرے ان گم شدہ صدائقوں کو راویہ گننامی سے باہر نکالا اور مگر ہوں کو انکے حقانی وجود سے اطلاع دی اور دُنیا میں انکو سپلا یا اور ایک ٹکڑی

بقیہ حاشیہ در حاشیہ

میں فرمایا ہے والقرآن المحکم طلالا بانیہ الباطل من بین ید یدہ ولا من خلفہ یعنی قرآن حکمت سے بڑے باطل کو اس کے آگے پیچھے سے گذر نہیں تو اس صورت میں وہ کیونکر آپ ہی باطل کو اس میں بہرہ دیتا اس کام کے لئے توفیقی جیسا ہی کوئی نادان فضول گواہیے۔

مصنوعات میں اور ہر ایک چیز میں جو اس کی طرف سے صادر ہو قانونِ قدرت یہی ہے کہ اُس نے عجائباتِ دیدہ پر کفایت نہیں کی بلکہ ہر ایک چیز میں (جو اُس کے دستِ قدرت سے ظہور پذیر ہے) عجائباتِ دقیقہ بھی (جو نہایت گہرے اور عمیق ہیں) مخفی رکھے ہیں مگر خدا کے اس کام کو عبث اور بے سود سمجھنا سراسر نادانی ہے جانتا چاہئے کہ خدا نے

یقیناً حاشیہ مگر اللہ سے منہ کیا لیکن اس بات کے ثبوت کے لئے کہ جو تمام قومیں ان صدقوں سے بے خبر اور نادان تھیں یہی ایک کافی دلیل ہے کہ اب بھی دنیا میں کوئی قوم جو دین حق اسلام کی ٹینک اور کامل طور پر ان صدقوں پر قائم نہیں اور جو شخص کی ایسی قوم کو وجود کا دعویٰ کرے تو بارِ ثبوت اسی کو دہے ہو۔ ماسوا اُس کے دوائی شہادت کہ جو ہر ایک دوست و دشمن میں شائع ہو چکی ہے جو ہر ایک خاصہ پر حجت ہے اس بات کے لئے ثبوت کافی ہے اور وہ فقہاء دین جاہل و فہم دین کفر میں کثرتِ موجود ہیں۔ اور خود کسی تاریخ دان اور واقعہ حقیقت کو اس سے خبری نہیں ہوگی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ظہورِ کائنات تک ہر ایک قوم کی فضیلت اور گمراہی مکمل کر دے تک پہنچ چکی تھی اور کسی صداقت پر کامل طور پر انکا قیام نہیں رہتا جتنا اگر اول بیویوں ہی کے حال پر نظر کریں تو ظاہر ہوگا کہ انکو خدا تعالیٰ کی ربوبیت نامہ میں بہت سوسنگ و شہادت پیدا ہو گئے تھے اور انہوں نے ایک ذاتِ رب العالین پر کفایت ذکر و تصدیق و شہادت اپنے لئے بند کر دی تھے بغیر مخلوق پرستی اور بت پرستی کا بغایت درجہ انہیں باز اگر ہم ہنسا بیا کہ خود اللہ تعالیٰ نے انکا ہر حال تو دین شریف میں بیان کر کے فرمایا ہر الخذلان و الجارہم و سرہما انھما را با ما من دون اللہ فی ہدیوں نے اپنی بیویوں اور درویشوں کو کہ جو مخلوق ہوں غیر خدا ہیں یا بت پرست اور قاضی الحاجات ہمارے ہیں اور نیز اکثر ان کا یہودیوں میں سے بعض نچریوں کی طرح یہ اعتقاد ہو گیا تھا کہ نظامِ دُنیا کا قوانین منقطعاً تعینہ و جعل ہمارے ہیں اور اُس قانون میں مختار نہ تھے نہ کسی مطلقاً قاضی و عاقل نہ ہے مگر اُس کے دھوکے و تہ بند ہے ہوئے ہیں نہ اُس کا عدہ کے برخلاف گھمایا ذکر سکتا ہے اور نہ فنا کر سکتا ہے بلکہ جب سے کہ اُس نے اس عالم کا ایک خاص طور پر سفیرانہ ہاندہ کر اسکی پیدائش سے فراغت پائی ہے تب سے یہ کُل اپنے ہی پرزوں کی صلاحیت کی وجہ سے خود بخود جعل رہی ہے اور رب العالین

یقیناً حاشیہ

الجنینات للجنین والطببات للطبیبین خدا کے کلام کو اس طرح بے نقط سمجھنا چاہئے کہ وہ لہو اور جھوٹ اور بیودہ گوئی کے نقطوں سے منترہ اور معتر ہے اور اسکی فصاحت بلاغت وہ بے جا جو ہر ہے جس سے مومن کو فائدہ پہنچتا ہے روحانی بیماریوں سے شفا حاصل ہوتی ہے عقابین اور

انسان کو دوسرے حیوانات کی طرح اس وضع فطرت پر پیدا نہیں کیا کہ اُس کا علم چند بدیہی اور محسوس باتوں میں محصور اور محدود رہے بلکہ اس کو یہ استعداد بخشی ہے کہ وہ نظر اور فکر سے غیر متناہی علوم میں ترقیات کرتا رہے اور اسی غرض سے اُس کو عقل کا گوہر شب چراغ جو دوسرے حیوانات کو نہیں ملا عطا ہوا ظاہر ہے کہ اگر یہ تمام عجایب

یقیناً حاشیہ ہر کسی قسم کا تعارف اور دخل اُس کل کے چلنے میں نہیں کہنا اور نہ اُس کو اختیار ہے کہ اپنی مرضی کے موافق اور اپنی خوشنودی یا خوشنودی کے رو سے اپنی ربوبیت کو یہ تفاوت مراتب ظاہر کرے یا اپنے ارادہ خاص سے کسی طور کا تغیر اور تبدل کرے بلکہ یہودی لوگ خدا تعالیٰ کو جہانی اور مجسم قرار دیکر عالم جہانی کی طرح اور اُس کا ایک جز سمجھتے ہیں اور انکی نظر ناقص میں یہ سمایا ہوا ہے کہ بہت سی باتیں کہ جو مخلوق پر جائز ہیں وہ خدا پر بھی جائز ہیں اور اُس کو من کل الوجوه منہ خیال نہیں کرتے اور انکی توحید میں جو محرف اور مبتدل ہے خدا تعالیٰ کی نسبت کئی طرک بے ادبیان پائی جاتی ہیں چنانچہ پیدائش کے ۳۲ باب میں لکھا ہے کہ خدا تعالیٰ یعقوب سے تمام رات صبح تک گشتی لڑا گیا اور اس پر غالب نہ ہوا اسی طرح بر خلاف اس اصول کے کہ خدا تعالیٰ ہر یک مافی العالم کا رب ہے بعض مردوں کو انہوں نے خدا کے بیٹے قرار دے رکھا ہے اور کسی جگہ عمرتون کو خدا کی بیٹیاں لکھا گیا ہے اور کسی جگہ ایبل میں یہ بھی فرما دیا ہے کہ تم سب خدا ہی ہو اور سچ تو یہ ہے کہ عیسائیوں نے بھی انہیں تعلیموں سے مخلوق پرستی کا سبق سیکھا ہے کیونکہ جب عیسائیوں نے معلوم کیا کہ بائبل کی تعلیم بہت سے لوگوں کو خدا کے بیٹے اور خدا کی بیٹیاں بلکہ خدا ہی بناتی ہے تو انہوں نے کہا کہ آؤ ہم بھی اپنے اپنے مریم کو انہیں میں داخل کر میں تا وہ دوسرے بیٹوں کے کہ نہ رہ جائے اسی جہت سے خدا تعالیٰ نے قرآن شریف میں فرمایا ہے کہ عیسائیوں نے ابن مریم کو ابن اللہ بنا کر کوئی نئی بات نہیں

نہایت حقارت

دقائق کا جانتا حق کے طالبوں پر آسان ہونا ہے کیونکہ خدا کا فیض کلام ساری حق کو کمال ایجاز سے کمال ترتیب سے کمال صفائی اور خوش بانی سے نکلتا ہے اور وہ طریق انصاف کرتا ہے جس سے دونوں اعلیٰ درجہ کا اثر پڑے اور تہوڑی عبارت میں وہ علوم ہائے سماجی جن پر دنیا کی ابتدا سے کسی

غرائب الہی بدیہی طور پر واضح اور لایح ہوتے جن میں نظر اور فکر کی کچھ بھی حاجت نہ ہوتی تو پھر انسان جسکا کمال اُسکی قوتِ نظریہ کی تکمیل پر موقوف ہے کن چیزوں میں نظر اور فکر کرتا اور اگر نظر اور فکر نہ کرتا تو پھر کیونکر اپنے کمال کو پہنچتا۔ سو چونکہ تمام انسانیت انسان کے استعمالِ قوتِ نظریہ سے وابستہ ہے اس لئے اُس حکیم مطلق نے اکثر دقائق

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ کمالی بلکہ پہلے بے ایمانوں اور مشرکوں کے قدم پر قدم مارا ہے غرض حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یہودیوں کی یہ حالت تھی کہ مخلوق پرستی اور بغاوتِ اپنے غالب گئی تھی اور عقایدِ حق سے سب دور جا کر رہی تھی یہاں تک کہ بعض اُنکے ہندوؤں کی طرح تناسخ کے بھی قائل تھے اور بعض جزائز کے قطعاً منکر تھے اور بعض مجازات کو مہرت و نیامین محصور سمجھتے تھے اور قیامت کے قائل نہ تھے اور بعض یونانیوں کے نقش قدم پر چلکر مادہ اور روح کو قدیم اور غیر مخلوق خیال کرتے تھے اور بعض دہریوں کی طرح روح کو فانی سمجھتے تھے اور بعض فلسفیوں کی طرح یہہ مذہب تھا کہ خدا بتعالیٰ رب العلمین اور دربر بالا راہ نہیں ہے غرض مجذوم کے بدن کی طرح تمام خیالات اُنکے فاسد ہو گئے تھے اور خدا بتعالیٰ کی صفات کا رد تو بہت درحمانیت و رحیمیت اور مالکِ یوم الدین ہونے پر اعتقاد نہیں رکھتے تھے نہ ان صفات کو اُسکی ذات سے مخصوص سمجھتے تھے اور نہ ان صفات کا کامل طور پر خدا بتعالیٰ میں پایا جاتا یقین رکھتے تھے بلکہ بہت سی بدگمانیاں اور بے ایمانیاں اور آلودگیاں اُنکے اعتقادوں میں بہر گئی تھیں اور تربیت کی تعلیم کو انہوں نے نہایت بد شکل چیز کی طرح بنا کر شرک اور بدیہی کی بدبو کو پسلا کر ماضی و معاصر کر رکھا تھا پس وہ لوگ خدا بتعالیٰ کو جسمانی اور جسم قرار دینے میں اور اُسکی ربوبیت اور رحمانیت اور رحیمیت وغیرہ صفات کے معطل جاننے میں اور ان صفات میں دوسری چیزوں کو ضم کر دینے میں جو مشرکین کے پیشوا اور سابقین اولین میں سے ہیں۔

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

کتاب یادِ فخر نے اعادہ نہیں کیا یہی حقیقی فصاحت بلاغت ہے جو تکمیلِ نفسِ انسانی کے لئے مدد معادوں ہے جسکے ذریعہ سے حق کے طالب کمال مطلوب تک پہنچتے ہیں اور یہی وہ صنعتِ ربانی ہے جسکا انجام پذیر ہونا مجبوریِ الہی طاقت اور اُسکے علم وسیع کے ممکن نہیں خدا بتعالیٰ اپنے کلام کے

اور حقائق کو ایسے طور پر مخفی رکھا ہے کہ جب تک انسان اپنی خداداد قوت کو بحال نہ کرے استعمال میں نہ لائے ان وقایق کا انکشاف نہیں ہوتا اس سے حکیم مطلق کا یہ ارادہ ہے کہ ترقی کرنے کا راستہ کھلا رہے اور جس سعادت کے لئے انسان پیدا کیا گیا ہو اس سعادت تک وہ پہنچ جائے غرض خدا کے جتنے کام ہیں وہ صرف موٹی صنعت پر ختم

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ یہ تو یہودیوں کا حال ہوا مگر ان فوس کہ عیسائیوں نے نہڑے ہی دلوں میں اس سے بدتر اپنا حال بنالیا اور مذکورہ بالا صداقتوں میں سے کسی صداقت پر قائم نہ رہے اور جو خدا کی صفات کاملہ تھی وہ سب ابن مریم پر تہا پ دی اور ان کے مذہب کا خلاصہ یہ ہے کہ خدا متعالیٰ جمیع مافی العالم کا رب نہیں ہے بلکہ مسیح اُسکی ربوبیت سے باہر ہے بلکہ مسیح آپ ہی رب ہے اور جو کچھ عالم میں پیدا ہوا وہ بزعم باطل اُنکے بطور قاعدہ کلمہ مخلوق اور حادث نہیں بلکہ ابن مریم عالم کے اندر حدوث پا کر اور مسیح مخلوق ہو کر پہلے غیر مخلوق اور خدا کے برابر بلکہ آپ ہی خدا ہے اور اُسکی عجیب ذات میں ایک ایسا محبوب ہے کہ باوجود حادث ہونے کے قدیم ہے اور باوجود اسکے کہ خدا اپنے اقرار سے ایک واجب الوجود کے ماتحت اور اسکا محکوم ہے مگر ہر بھی آپ ہی واجب الوجود اور آزاد مطلق اور کسی کا ماتحت نہیں اور باوجود اسکے کہ خود اپنے اقرار سے عاجز اور ناتوان ہے مگر ہر بھی عیسائیوں کے بے بنیاد زعم میں قادر مطلق ہے اور عاجز

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

ایک فقرہ کی سچائی کا ذمہ دار ہے اور جو کچھ اُسکی تقریر میں واقع ہے خواہ وہ اخبار اور تاریک شدہ ہیں خواہ وہ آئندہ کی خبریں اور پیش گوئیاں ہیں اور خواہ وہ علمی اور دینی صداقتیں ہیں وہ تمام کذب اور ہزل اور بیہودہ گوئی کے داغ سے منزہ ہیں اور اگر ایک ذرہ بھی خلاف گوئی یا فضولی اور لاف و گداز ان میں پایا جاوے تو پھر وہ خدا کا کلام ہی نہیں رہتا اس لئے وہ خود اپنے تمام بیانات کو یہ پانچ ثبوت پہنچاتا ہے لیکن کوئی شاعر اس بات کا ذمہ دار نہیں ہو سکتا اور نہ کہی ہو کہ اسکا کلام ہر یک قسم کے کذب اور ہزل اور غیر ضروری باتوں سے پاک اور ضروری اور لا بدی امور پر حاظر کہتا ہے ہر جبکہ شاعروں کی فضول باتوں کو وہ مزاج حاصل نہیں ہیں کہ جو خدا متعالیٰ کے پاک کلام کو حاصل ہیں اور نہ اس بات سے میں شاعر کچھ دم مارنے میں اور نہ ذمہ دار بنتے ہیں بلکہ اپنے عجز کے آپ ہی اقرار ہی میں تو کلام الہی

نہیں ہو سکتے بلکہ انہیں جس قدر کہہ دیتے جاؤں زیادہ سے زیادہ باریکیاں نکلتی ہیں پس جبکہ اُن تمام چیزوں کی نسبت جو خدا کی طرف سے ہیں یہ عام قانون ثابت ہو چکا کہ وہ سب نکات دقیقہ اور اسرار عمیقہ سے پُر ہیں تو اسے قانونِ قدرت کی متابعت سے یہ بھی ہر ایک عاقل کو ماننا پڑا کہ خدا کا کلام بھی نکاتِ دقیقہ سے عالی نہیں ہونا

بقیہ حاشیہ مبراہین - اور باوجود اسکے کہ خود اپنے تئیں سے غور غیبی کے بارہ میں نادان محض ہو یا نہ کہ قیامت کی ہی خبر نہیں کہ کب تکی مگر ہر بھی خدا کے خوش عقیدہ کے رو سے عالم الغیب ہے - اور باوجود اسکے کہ خود اپنے اقرار سے اور نیز صفت انہی کی گواہی ہے ایک سکین بندہ ہے مگر ہر بھی حضراتِ مسیحیوں کی نظر میں خدا ہے - اور باوجود ہر کہ خود اپنے تئیں سے نیک اور بگناہ نہیں ہے مگر ہر بھی عیسائیوں کے خیال میں نیک اور بے گناہ ہے غرض عیسائی قوم بھی ایک عجیب قوم ہے جنہوں نے مذہب کو جمع کر دیا اور تناقض کو جائز سمجھ لیا اور گو ان کے اعتقاد کے قایم ہونے سے مسیح کا دروغ گو ہونا لازم آیا مگر انہوں نے اپنے اعتقاد کو نہ چھوڑا ایک ذلیل اور عاجز اور ناجبر بندہ کو رب العلمین قرار دیا اور رب العلمین پر ہر طرح کی ذلت اور موت اور درد اور دکھ اور خستہ اور طویل اور فقیر اور بتدل اور صرول اور تولد کو روا رکھا ہے نادانوں نے خدا کو بھی ایک کہیل بنا لیا ہے عیسائیوں پر کیا حصر ہے اُن سے پہلے کئی عاجز بندے خدا قرار دیئے

بقیہ حاشیہ دھانسیہ

مقابلہ پر انکا تا جیز کلام پیش کرنا کسی سفاہت اور نادانی ہے شاعر تو اگر مری بھی جاوین تو صدفِ لہو راستی و ضرورتِ حق کا جو کلام میں التزام کیسکریج تو بغیر فضول گوئی کے بول ہی نہیں سکتے اور انکی ساری کل فضول اور جھوٹ برہی جلتی ہے اگر جھوٹ نہیں یا فضول گوئی نہیں تو ہر شعر بھی نہیں اگر تم انکا فقرہ فقرہ تلاش کرو کہ کھنڈ حقائق و قایلین اُن میں جمع ہیں کس قدر راستی اور صداقت کا التزام ہے کس قدر حق اور مکت پر قیام ہے کس ضرورتِ عقد سے وہ باتیں اُنکے موند سے نکلی ہیں اور کیا کیا اسرار بے مثل و مانند اُن میں لپٹے ہوئے ہیں تو تمہیں معلوم ہو کہ ان تمام خوبیوں میں سے کوئی بھی خوبی انکی مردہ عبارت میں باقی نہیں جاتی انکا تو یہ حال ہوتا ہے کہ جس طرف قافیہ ردیف ملتا نظر آتا اسی طرف جھک گئے اور جو مغفون دکھو چھا لگا وہی جھک ماری نہ حق اور مکت کی پابندی ہے اور نہ فضول گوئی سے پرہیز ہے اور نہ بہ جمل ہے کہ

سے انسان کو پاک نہ کر سکتا تو پھر صرف بعض غلطیوں سے پاک کرنا حقیقت میں ایسا تھا کہ گویا منزل تک پہنچانے سے پہلے راستہ میں ہی چھوڑ دیتا غرض جب خدا کا قانونِ قدرت رہریک چیز میں جو اسکی طرف سے صادر ہے، یہی ثابت ہوا کہ اُن سب میں خداوند تعالیٰ نے دقائقِ عمیقہ بھی ضرور رکھے ہیں صرف موٹی باتوں پر ختم نہیں کیا۔ تو اس تحقیق

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ خدا تعالیٰ کا شریک ٹھہرانے میں اور اُن سے مراد میں مانگنے میں اور یہ ہر دو فریق خدا تعالیٰ کی رحمانیت کے ہی انکاری ہیں اور اپنے ذوق کے رو سے یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ رحمانیت کی صفت ہرگز خدا تعالیٰ میں نہیں باقی باقی اور جو کچھ دُنیا کے لئے خدا نے بنایا ہے یہ خود دُنیا کے نیک عملوں کی وجہ سے خدا کو بنانا چاہو نہ پر مشر خود اپنے ارادہ سے کسی سے نیکی نہیں کر سکتا اور نہ کسی کی۔ اسی طرح خدا تعالیٰ کو کامل طور پر رحیم بھی نہیں سمجھتے کیونکہ اُن کو گون کا اعتقاد ہے کہ کوئی گنہگار خواہ کیسا ہی سچے دل سے توبہ کرے اور خواہ وہ ساہا سال نضرے اور زاری اور اعمالِ صالح میں مشغول رہے خدا اُسکے گناہوں کو جو اُس سے صادر ہو چکے ہیں ہرگز نہیں بخشے گا جب تک وہ کئی لاکھ جہانوں کو بھگت کر اجنبی سزا نہ پالے جب ہی کسی نے ایک غمناک کیا پھر نہ وہاں توبہ کام آوے نہ بندگی نہ خوف الہی نہ عشق الہی نہ اور کوئی عمل صالح گویا وہ جیتے جی ہی مر گیا اور خدا تعالیٰ کی رحیمیت سے بکلی ناامید ہو گیا علیٰ نہ القیاس یہی لوگ یوم الجزا پر جسکے رو سے خدا تعالیٰ

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

راستہ چھوڑ دیا ہے کیا تو نہیں دیکھتا شاعر تو وہ لوگ ہیں جو قافیہ اور دلیف اور مضعون کی تلاش میں ہر یک جنگل میں بھٹکتے بہرتے ہیں حقانی باتوں پر اُنکا قدم نہیں جھٹا اور جو کچھ کہتے ہیں وہ کرتے نہیں سو ظالم لوگ جو خدا کے حقانی کلام کو شاعروں کے کلام سے تشبیہ لیتے ہیں اُنہیں مغربی معلوم ہو چکا کہ کس طرف پہنچے اب دانا کو سوچنا چاہئے کہ کیا اس سے زیادہ ترنا انصافی کوئی آدمی ہوگی کہ حق لغو نہ محض سے تشبیہ دیجائے یا ظلمت کو نور سے برابر ٹھہرایا جائے کیا ایسی کتا بین اُس کتاب مقدس سے کچھ نسبت رکھتی ہیں جنکے چہرہ پر فضول گوئی کا داغ اور جھوٹ اور ہرزہ درائی کا دہیز اسقدر پس گیا ہے جسکو تو سمجھ کر ہر یک پاک دل آدمی کو نفرت اور کراہت آتی ہے کیا ایسی کتا بین اُن صمفِ مطہرہ سے مشابہ کہلائیگی جن کتابوں کا مادہ محمدوم کے خون کی طرح بگڑا ہوا ہے نہیں ہرگز نہیں اگرچہ تعصب وہ سخت بلا ہے کہ جو نہ عقل کو چھوڑتا ہے اور نہ سمجھ

سے جھوٹ اُن لوگوں کا کہل گیا جنکا یہ دعویٰ ہے کہ خدا کے کلام میں صرف چند احکام سرِ یح الفہم چاہئے اور لطائف و قیقہ اُسمین نہیں چاہئے اور نہ ہیں اس جگہ اُنہوں نے اپنے اس دہم کے مضبوط کرنے کی غرض سے ایک دلیل بنائی ہوئی ہے اور وہ یہ ہے کہ کُتُبِ الہامیہ کم علموں اور کم فہموں یا اُمیوں اور بدوؤں کے لئے نازل ہوئی ہیں

بقیہ حاشیہ کبیر مالک یوم الدین کہلاتا ہے صحیح طور پر ایمان نہیں رکھتے اور جن طریقوں میں ذکرِ بالا کے رو سے انسان اپنی سعادت و غفلت تک پہنچتا ہے یہاں تک علم و غفلت میں پڑتا ہے اُس کا دل سعادۃ و شقاوت کے ظہور سے انکار ہی ہیں اور نجاتِ آخری کو صرف ایک جہاں اور وہی طور پر سمجھ رہے ہیں بلکہ وہ نجاتِ ابدی کے قائل ہی نہیں ہیں اور اُنکا مقلد ہے کہ انسان کو ہمیشہ کے لئے نہ اس جگہ آرام ہے اور نہ اُس جگہ اندیز اُنکے زعمِ باطل میں دُنیا بھی آخرت کی طرح ایک کامل دارالجزا ہے جسکو دُنیا میں بہت سی دولت دی گئی وہ اُسکے نیک عملوں کے عوض میں کہ جو کسی پہلے جنم میں اُسنے کئے ہو گئے دی گئی ہے اور وہ اُس بات کا مستحق ہے کہ اسی دُنیا میں اپنے نفسِ آمارہ کی خواہشوں کے پورا کرنے میں اُس دولت کو خرچ کرے لیکن ظاہر ہے کہ اسی جہاں میں خدا تعالیٰ کا کسی کو اس غرض سے دولت دینا کہ وہ اُس دولت کو کئی اُلغیٹ پانے اعلیٰ کی جزا سمجھ کر کہانے پینے اور طرح کی عیاشی کو لئے آکر بنا دے یہ ایک ایسا ناجائز فعل ہے جسکو خدا تعالیٰ کی

بقیہ حاشیہ کبیر

اور نہ قوتِ سامعہ اُس سے سلیم رہتی ہے اور نہ قوتِ باصرہ لیکن انسان کو یہ بھی تو سوچ لینا چاہئے کہ جن دو چیزوں میں کچھ بھی مشابہت اور مناسبت نہیں اُنکو خواہ مخواہ ایک دوسرے کا شبہ قرار دینے کا آخری نتیجہ ہمیشہ بھی ہوا کرتا ہے کہ ایسے شخصوں کو دانشمند لوگ باطل اور دیوانہ کہنے لگتے ہیں۔ ایسے حضرات عیسائیوں آپ لوگ ہندوؤں کی چال نہ چلیں آپ لوگوں میں سے قرآن شریف ہی کے اُترنے کے زمانہ میں ایسے نیک سرشتِ بادی بہت گزرے ہیں جبکہ اُنسو قرآن شریف کو سُنا کر نہیں سمجھتے تھے اُن بزرگ فسیوں کو یاد کرو جبکی شہادتیں قرآن شریف میں درج ہیں اور جو فرقانِ حمید کو سُنا کر ٹھہراؤ پُر کر دتے تھے قرآن ہی کی عظمتِ شان نے اُن سے کلمہ بردار یا تمام کُتُبِ الہامیہ پر اپنی فضیلت کا اقرار کروایا اب آپ لوگوں کی آنکھوں میں وہی قرآنِ حریری اور فیضی کے دایات کلام سے برابر نہیں

پس اُنکی تعلیم ویسی ہی چاہئے جو کہ بقدر عقول اُن لوگوں کے ہو کیونکہ اُمّی اور نا خواندہ آدمی نکاتِ دقیقہ سے منتفع نہیں ہو سکتے اور نہ اُن پر مطلع ہو سکتے ہیں لیکن واضح ہو کہ یہ وہمِ محض کوۃ اندیشی سے اُنکے دلوں کو پکڑتا ہے اور اس بے پناہ اور ناجیز خیال سے بغایت درجہ سفاہت اور جہالت کی بدبو آتی ہے کاش کہ وہ کلامِ الہی کو غور سے دیکھتے

بقیۃ حاشیہ مگر طرّف نسبت کرنا نہایت درجہ کی بے ادبی ہے کیونکہ اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ گویا ہندوؤں کا پریشتر آپ ہی لوگوں کو بد فعلی اور پلیدی میں ڈالنا چاہتا ہے اور قبل اسکے جو اُنکا نفس پاک ہو نفسانی لذات کے وسیع دروازے اُنپر کھولتا ہے اور اپنے جنون کے نیک عملوں کا اجر اُنکو یہ دیتا ہے کہ پچھلے جنم میں وہ طرح کے اسبابِ تنعم پا کر اور نفسِ انارہ کے پورے پورے تابع بنکر بہرِ نعمتِ الشریعی میں جا بڑھیں اور ظاہر ہے کہ جس شخص کے خیال میں یہ ہر اہوا ہے کہ میرے ہاتھ میں جہنمِ دولت اور مال اور حشمت اور حکومت ہے یہ میرے ہی اعمالِ سابقہ کا بدلہ ہے وہ کیا کچھ نفسِ انارہ کی بیروی نہیں کر لگا لیکن اگر وہ یہ سمجھتا کہ دنیا دار الجزا نہیں ہے بلکہ دارالابتلا ہے اور جو کچھ مجھ کو دیا گیا ہے وہ بطور ابتلا اور آزمائش کے دیا گیا ہے تا بہ ظاہر کیا جاوے کہ میں کس طور پر اُمسین تصرف کرتا ہوں کوئی ایسی شے نہیں ہے جو میری ملکیت یا میرا حق ہو تو ایسا سمجھنے سے وہ اپنی نجات اس بات میں دیکھتا کہ اپنا تمام مال نیک مصارف میں خرچ کرے اور نیز وہ

یہ بڑا گفرضہ اُکونہیں بہاتا اگر آپ لوگ کوئی نظیرِ قرآن شریف کی اُسکے ظاہر ہی و باطنی کمالات میں ثابت کر دیتے تو ہر جگہ اُچی کیا ہوتا برآپ تو ایسی نظیر پیش کرنے سے بکلی عاجز اور ساکت ہیں یہ معلوم نہیں کہ تم انہیں رکھتے ہوئے کیوں نہیں دیکھتے کان رکھتے ہوئے کیوں نہیں سنتے دل رکھتے ہوئے کیوں نہیں سمجھتے اگر عربی اور فنی تم سے ہی عاقل ہوئے تو وہ آپ ہی دعویٰ کرنے کہ ہم نے قرآن شریف کی نظیر بنال ہے پر خدا نے فرمایا کہ کسی کلمے پر ہے آدمی کی ایسی بے عقل ہو بہلا تم آپ ہی بناؤ کہ وہ کونسا کلام تمہارے عقل میں ہے جس میں قرآن شریف کی طرح یہ دعویٰ موجود ہے قل لئن اجمعت الجن والانس علی ان یا تو انیل ہذا لولا ان لا یا تو ان مثله ولو کان بعضہم لبعض ظہیراً۔ وان کنتم فی سبب مما نزلنا علی عبدنا فانوا لسوۃ من مثله وان لم تعملوا ولن تفعلوا فاتقوا النار الی و قد ہا الناس والجماعۃ اعدت

بقیۃ حاشیہ

تاکہ انہیں معلوم ہوتا کہ خدا کی مقدس اور کامل کلام پر ایسا گمان کرنا گویا چاند پر خاک ڈالنا ہے اور اب بھی ایسے لوگ اگر اس کتاب کو ذرا آنکھ کھول کر پڑھیں اور وہ صدہا دقائق عمیقہ اور حقائق دقیقہ کلام الہی کے جوہر نے اس کتاب میں اپنے موقعہ پر کمال وضاحت سے لکھے ہیں بنظر تامل و تيقظ مشاہدہ کریں تو انکا خیال فاسد ایسا دور ہو جائیگا جیسا کہ آفتاب

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱: نانت درجہ کا کٹر بھی کرتا کیونکہ وہی شخص دلی اخلاص اور محبت سے شکر کر سکتا ہے کہ جو سمجھتا ہے کہ میں نے منت پایا اور بغیر کسی استحقاق کے مجھ کو ملا ہے غرض آریا لوگوں کے نزدیک خدا تعالیٰ نہ رب العزیز ہے نہ رحمان نہ رحیم اور نہ ابدی اور دائمی اور کامل جزا دینے پر قادر ہے۔

اب ہم یہ بھی ظاہر کرتے ہیں کہ برہمنو سراج والوں کا عارف مذکورہ بالا کی نسبت کیا حال ہے یعنی وہ ہر چار صدائیں کہ جوابی مذکور ہوئی ہیں برہمنو لوگ ان پر ثابت قدم ہیں یا نہیں سو واضح ہو کہ برہمنو لوگ ان

لکھا قرین بطور برہمنو لکھ دے کہ اگر تمام جن آدمی اس بات پر اتفاق کر لیں کہ قرآن کی مثل کوئی کلام لاویں تو یہ بات اُنکے لئے ممکن نہیں اگرچہ وہ ایک دوسرے کے مددگار بھی بن جائیں اور اگر تم کو قرآن کے منزل میں اللہ ہونے میں شک ہے تو تم بھی کوئی ایک سورۃ اُس کی مانند بنا کر دکھاؤ اور اگر نہ بناؤ اور یاد کرو کہ ہرگز نہیں بنا سکو گے تو اُس آگ سے ڈرو جسکا اندھن آدمی ادھر بھر میں جو کافروں کے لئے طیار کی گئی ہے۔ ہر میں کوڑھتا ہوں کہ قبل اسکے جو تم لوگ اس فکر میں پڑو کہ قرآن شریف کے مثل و مانند کوئی دوسرا کلام تلاش کیا جائے اور نکلو اس بات کا دیکھ لینا نہایت ضروری ہے کہ اُس دوسری کلام نے وہ دعویٰ بھی کیا ہے یا نہیں جس دعویٰ کو آیات مذکورہ بالا میں ابھی تم میں بچے ہو کیونکہ اگر کسی تکلم نے ایسا دعویٰ ہی نہیں کیا کہ میرا کلام مثیل و مانند ہے جسکے مقابلہ اور عارضہ سے فی الحقیقتہ تمام جن دانش عاجز و ساکت ہیں تو ایسے تکلم کے کلام کو خواہ مخواہ مثیل و مانند سمجھ لینا حقیقت میں اُسی مثل مشہور کا مصداق ہے کہ دعویٰ سست و گواہ جُست۔ ماکو اسکے کسی کلام کو قرآن شریف کی نیز اور شبیہ ہر آنے میں اس بات کا ثبوت بھی پیدا کر لینا چاہئے کہ جن کلمات ظاہری و باطنی پر قرآن شریف مشتمل ہے انہیں کلمات بروہ کلام بھی اشتمال رکھتا ہے جسکو بطور نظیر پیش کیا گیا ہے کیونکہ اگر نظیر پیش کردہ کو کلمات قرآنیہ سے کچھ بھی حصہ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

کے نکلنے سے تاریکی دور ہو جاتی ہے اور ظاہر ہے کہ امر محسوس اور مشہود کے مقابلہ پر کسی قیاس کی پیش نہیں جاتی جب متواتر تجربہ سے ایک چیز کی کوئی خاصیت معلوم ہو گئی تو پھر مجر و قیاس کو اپنی دستاویز بنا کر اس امر واقعی سے جو بہ پایہ ثبوت پہنچ چکا ہے انکار کرنا اسی کا نام جنون اور سودا ہے اگر یہ لوگ عقل خدا داد کو ذرا کام میں لا دیں تو ان پر ظاہر ہو کہ

بیت حاشیہ مگر چاروں صدائقوں پر مباح کہ چاہئے ثبات اور قیام نہیں رکھتے بلکہ اُن معارفِ عالیہ کے کامل مفہوم پر اُنکو اطلاع ہی نہیں۔ اول خدا کا رب العالمین ہونا کہ جو ربوبیتِ تامہ سے مراد ہے برہم لوگوں کی سمجھ اور عقل سے ان تک چہا ہوا ہے اور وہ لوگ ربوبیتِ الہیہ کا دُنیابر اس سے زیادہ اثر نہیں سمجھتے کہ اُس نے کئی قوت

حاصل نہیں تو پھر ایسی نظیر پیش کرنا بجز اپنی جہالت اور حماقت دکھانے کے کس غرض پر مبنی ہو گا۔ یہ بات خوب یاد رکھو کہ جیسے اُن تمام چیزوں کی نظیر اور شبیہ بنانا کہ جو صادر من اللہ ہیں غیر ممکن اور متعین ہے ایسا ہی قرآن شریف کی نظیر بنانا بھی جدا مکان سے خارج ہے ہی وہ ہے کہ بڑے بڑے عرب کے نامی شاعر و نثر نویس کہ جنکی عربی مادری زبان تھی اور جو طبعی طور پر اور نیز کسی طور پر مذاقِ کلام سے خوب واقف تھے ماننا پڑا کہ قرآن شریف انسانی طاقتوں سے بلند تر ہے اور کچھ عرب پر موقوف نہیں بلکہ خود تم میں سے کئی اندھے تھے کہ جو اُس کامل روشنی سے مینا ہو گئے اور کئی بہرے تھے کہ اُس سے سُنے لگ گئے اور اب بھی وہ روشنی چاروں طرف سے تاریکی کو اُٹھاتی جاتی ہے اور قرآن شریف کے الوہیہ دلوں کو متور کرتے جاتے ہیں واقعی یہ حال ہونا ہے کہ جعفر لوگوں کی آنکھیں کھلتی جاتی ہیں مسیقر قرآن شریف کی عظمت کے قابل ہونے جاتے ہیں چنانچہ بڑے بڑے متعصب انگریزوں میں سے جو کہ حکیم اور ظاسفر کہلاتے تھے خود بول اُٹھے کہ قرآن شریف اپنی فصاحت اور بلاغت میں بے نظیر ہے یہاں تک کہ گاؤں فری سیکٹس صاحب جیسے سرگرم عیسائی کو اپنی کتاب کے دفعہ ۴۴ میں لکھنا پڑا کہ حقیقت میں جیسی علل عبارتیں قرآن میں پائی جاتی ہیں اُس سے زیادہ غالباً دُنیا بہر میں نہیں مل سکتیں اور ایسا ہی پوٹ صاحب کو مجبوری اپنی کتاب میں یہی گواہی دینی پڑی۔

آری اساج والے جو خدا کے الہام اور کلام کو وید پر ختم کئے بیٹھے ہیں وہ بھی عیسائیوں کی طرح قرآن پر

تفہیم حاشیہ

خود وہ قیاس ہی فاسد ہے اور بعینہ وہ ایسا مقولہ ہے جیسے کوئی نباتات کے خواص دقیقہ سے انکار کر کے یہ کہے کہ اگر خدا نے بالا ارادہ خلق اللہ کی نفع رسانی کی غرض سے یہ کام کیا ہے کہ انسان کی شفا کے لئے نباتات و جمادات وغیرہ میں طرح طرح کے خزانے رکھے ہیں تو پھر ان خواص کو اس قدر دور سے کیوں چھپایا کہ انکی نادانیت سے ایک زمانہ

حاشیہ ہر تمام عالم میں اسکی تمام قوتوں اور طاقتوں کے پیدا کیا ہے لیکن اب وہ تمام قوتیں اور طاقتیں مستقل طور پر اپنے اپنے کام میں لگی ہوئی ہیں اور خدا تعالیٰ کو قدرت نہیں ہے کہ انہیں کچھ تصرف کرے یا کچھ تغیر اور تبدیل ظہور میں لا دے اور اسکی زعم باطل میں قوانین بنجریہ کی مستحکم اور بائز بنیاد نے قادر مطلق کو محض اور بیکار کی طرح کر دیا ہے اور ان میں تصرف کرنے کے لئے کوئی راہ اُسپر کھلا نہیں اور ایسی کوئی بھی تدبیر اُسکو یاد نہیں جس سے وہ مثلاً کسی مادہ حار کو اسکی تاثیر حرارت سے روک سکے

کی بے نظیری سے انکار کر کے اپنے دین کی نسبت فصاحت بلاغت کا دعویٰ کرتے ہیں لیکن ہم اس امر کو بار بار غافل لوگوں پر ظاہر کرنا فرض سمجھتے ہیں کہ قرآن شریف کی بے نظیری سے صرف وہ شخص انکار کر سکتا ہے جسکو یہ طاقت ہو کہ جو کچھ قرآن شریف کی وجہ بے نظیری بس کتاب میں بطور نمونہ درج کی گئی ہیں کسی دوسری کتاب سے نکال کر دکھلا سکے سو اگر آریا سماج والوں کو اپنے دین پر یہ امید ہے کہ وہ قرآن شریف کا مقابلہ کر سکے گا تو انہیں بھی اختیار ہے کہ وہ دیکھ کا زور دکھلاویں مگر صرف دعویٰ ہی دعویٰ کرنا اور بات نہ باتیں موندہ پر لانا نیک طبت آدمیوں کا کام نہیں انسان کی ساری شرافت اور عقل اس میں ہے کہ اگر اپنے دعویٰ پر کوئی دلیل ہو تو پیش کرے ورنہ ایسا دعویٰ کرنے سے ہی زبان بند رکھے جبکہ حاصل بجز فضول کوئی وراثہ خالی آمد کچھ بھی نہیں۔ سمجھنا چاہئے کہ قرآن شریف کی بلاغت ایک پاک اور مقدس بلاغت ہے جبکہ مقصد اعلیٰ یہ ہے کہ حکمت اور راستی کی روشنی کو فہم کلام میں بیان کر کے تمام حقایق اور دقائق علم دین ایک سوجز اور متل عبارت میں بہر دیئے جائیں اور جہاں تفصیل کی اشد ضرورت ہو وہاں تفصیل ہو اور جہاں اجمال کافی ہو وہاں اجمال ہو اور کوئی صداقت دینی ایسی نہ ہو جبکہ مفصلاً یا مجملاً ذکر نہ کیا جائے اور باوصف اس کے ضرورت عقد کے فضا سے ذکر ہونہ غیر ضروری

بیت حاشیہ

دراز تک لوگ بے علاج ہی مرتے رہے اور اب تک جمیع خواص مخفیہ پر حاظ نہ ہوا لیکن ظاہر ہے کہ بعد تحقق خدا کے عام قانون کے (جو کہ زمین و آسمان میں ایک ہی طرز پر پایا جاتا ہے) ایسے ایسے شبہات میں مبتلا ہونا انہیں لوگوں کا کام ہے جو قوانینِ قدرتیہ میں ذرہ

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱ یا کسی مادہ بارد کو اسکی برودت کے اردون سے بذکر کے یا آگ میں اسکی خاصیتِ احراق کی ظاہر نہ ہونے سے اور اگر اسکو کوئی تدبیر یا دیکھ بھی ہے تو صرف انہیں حدود تک جن پر علم انسان کا محیط ہے اس سے زیادہ نہیں لینے جو کچھ محدود اور محصور طور پر کوائف و خواص عالم کے متعلق انسان نے دریافت کیا ہے اور کچھ

طور پر اور ہر کلام ہی ایسا فہم اور سلیس اور سہل ہو کہ جس سے بہتر بنانا ہرگز کسی کے لئے ممکن نہ ہو اور ہر وہ کلام روحانی برکات ہی اپنے ہمراہ رکھتا ہو بھی قرآن شریف کا دعویٰ ہے جسکو اس نے آپ ثابت کر دیا ہے اور جا بجا فرمایا ہے کہ کسی مخلوق کے لئے ممکن نہیں کہ اس کی تفسیر بنا سکے۔ اب جو شخص منصفانہ طور پر بحث کرنا چاہتا ہے اس پر یہ امر پوشیدہ نہیں کہ قرآن شریف کے ساتھ مقابلہ کر نیکے لئے ایسی کتاب کا پیش کرنا ضروری ہے جس میں وہی خوبیاں پائی جائیں جو اُس میں پائی جاتی ہیں۔ سچ ہے کہ قید میں شاعرانہ تلازمات پائے جاتے ہیں اور شاعروں کی طرح انواع و اقسام کے استعارات ہی موجود ہیں۔ مثلاً رگ وید میں ایک جگہ آگ کو ایک دولت مند فرض کر لیا

ہے جگہ پاس بہت سے جہازات ہیں اور اسکی روشنی کو جو ہر تابان سے تشبیہ دی ہے بعض جگہ اسکو ایک سپہ سالار مقرر کیا ہے جسکی کالی جھنڈی ہے اور دھوئیں کو جو آگ پر اُٹھتا ہے ایک علم یہ ٹھہرایا ہے۔ ایک جگہ اس حرارت کو جو بخارات مائی کو اُٹھاتی ہے چر مقرر کیا ہے اور اسکا نام لمحاظِ قوت ماسکہ ورتار رکھا ہے اور بخارات کو گوین ٹھہرایا ہے اور آخر جس سے دید میں آسمان کا فضا اور خاص کر کہ زمہریر مراد ہے اسکو اس مثال میں قصاب سے تشبیہ دی ہے اور لکھا ہے کہ جس طرح قصاب کھائے کے گوشت کو ٹکڑے ٹکڑے کرتا ہے اسی طرح اندر نے ورتار کے سر پر ایسا بجر مارا جو اسے ٹکڑے ٹکڑے کر دیا اور بانیِ فطرہ فطرہ ہو کر بہ نظر لیکن ظاہر ہے کہ اس قسم کے تلازمات کو قرآن شریف سے کچھ بھی منبت

بقیۃ حاشیہ و حاشیہ نمبر ۲

غور نہیں کرتے اور قبل اسکے خدا کی صفات اور عادات کو (جس طرز سے وہ اُنہ فطرت میں ظاہر ہو رہی ہیں) بخوبی دریافت کرین پہلے ہی اُسکی ذات اور اُسکی صفات کا حلیہ لکھنے کو بیٹھ جاتے ہیں ورنہ اگر انسان ذرا بھی آنکھ کھولے ہر ایک طرف نظر پڑا لے تو عادت اللہ کی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ تا دم حال بشری تجارب کے احاطہ میں آچکا ہے یہیں تک خدا کی قدرتوں کی حدیست ہے اور اس سے بڑھ کر اُسکی قدرت نامہ اور ربوبیت عامہ کوئی کام نہیں کر سکتی گویا خدا کی قدرت میں اور حکمت میں کمی نامی ہی میں جنکوائف دریافت کر چکا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ اعتقاد ربوبیت نامہ اور قدرت کا طے کے مفہوم کو نقلی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

نہیں صرف شاعرانہ خیالات ہیں اور ہر بھی ایسے قابل تعریف و با وقعت نہیں بلکہ اکثر مقامات سخت مکہ جنبی کے لائق ہیں مثلاً استعارہ مذکورہ بالا جس میں اندر کو ایک بوجڑ سے تشبیہ دی ہے جس کا کام گائے کا گوشت فروخت کرنا ہے یہ ایک ایسا مضمون ہے کہ جو لطیف طبع شاعروں کے کلام میں ہرگز نہیں آسکتا کیونکہ شاعر کو یہ بھی خیال کر لینا لازم ہے کہ میرے اس مضمون سے عام لوگ کراہت تو نہیں کریں گے مگر اس غلطی میں یہ خیال نظر انداز ہو گیا ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ ہندو لوگ جو دھرم کے مخالف ہیں وہ گائے کے گوشت کا نام سننے سے متنفذ ہیں اور انکی طبیعتوں پر ایسا ذکر سخت گران گذرتا ہے اور ہر اندر کو جو دھرم میں ایک بزرگ دیوتا مقرر ہو چکا ہے بوجڑ سے تشبیہ دینا اور بعد بزرگ قرار دینے کے پہر اُسکی جو طبع کرنا شایستگی کلام سے بعید اور ایک طرح کی بزدلی ہے۔ ماسوائے اس تشبیہ میں ایک اور بھی نقص ہے وہ یہ تشبیہ اس امر میں عاجز کہ مشہور معروف ہر طرح کہنا کہ وہ درخت کو ایسا ٹکڑے ٹکڑے کر دیا جیسے بوجڑ گائے کے گوشت کے ٹکڑے ٹکڑے کرتا ہے یہ تشبیہ فرین بلاغت کے رو سے تب درست سمجھتی ہے کہ جب یہ ثابت ہو کہ وہ دھرم کے زامین میں عام طور پر گائی کا گوشت بازاروں میں بکتا تھا اور بوجڑ لوگ ٹکڑے ٹکڑے کر کے وہ گوشت آریا لوگوں کو دیتے تھے مگر مل کے آریا لوگ ہرگز اسکے قابل نہیں۔ اب ظاہر ہے کہ کلام میں ایسی تشبیہ بیان کرنا جس کا خارج میں وجود ہی نہیں بلکہ جس سے لوگ متنفذ ہیں دائرہ فصاحت بلاغت سے بالکل خارج ہے اگر ایک لڑکا بھی اپنے کلام میں ایسی تشبیہ بیان کرے تو وہ دانشمندان کے نزدیک قابلِ ملامت اور سادہ لوح ہوتا ہے کیونکہ تشبیہ کا لطف تب ہی ظاہر ہوتا ہے کہ جب مشابہت ایسی ظاہر ہو کہ جس چیز سے تشبیہ دی گئی ہے سامعین

ایک یاد و چیز میں محصور نہیں اور نہ ایسی پوشیدہ ہے جس کا سمجھنا مشکل ہو بلکہ یہ بات اجلی بدیہات ہے کہ جو اہر لطیفہ اور مصنوعات عالیہ تو یک طرفہ رہے ایک ادنیٰ کمی ہی (جو حقیر اور ذلیل اور مکروہ جانور ہے) اس قانونِ قدرت سے باہر نہیں تو پھر نعوذ باللہ

بیچہ حاشیہ مگر مٹانی ہے کیونکہ ربوبیت نامہ اور قدرت کا ملکہ ہے کہ جو اس ذات غیر محدود کی طرح غیر محدود ہے اور کوئی انسانی مادہ اور قانون اسیرِ عامل نہیں کر سکتا۔

نہیں محصور ہرگز راستہ قدرت خائی کا بلکہ خدا کی قدرتوں کا حصہ دعویٰ ہے خدائی کا جاننا چاہئے کہ جو ہر غیر محدود

اس سے بخوبی واقفیت رکھتے ہوں اور انکی نظر میں وہ چیز بدیہی النظر اور مسلم الوجود ہو اور نیز انکی طبیعتیں بھی اُسکے ذکر سے کراہت نہ کرنی ہوں لیکن کون ثابت کر سکتا ہے کہ دید کے زمانہ میں ہندون میں گائے کا گوشت بیچنا اور خوب نام کرنا ایک عام رواج تھا جس سے آریا قوم کو نفرت نہ تھی اور اگر یہ بھی خیال کیا جائے کہ خود دید کا یہی ذکر کرنا اس رواج پر نفرت ہے تو ایسا خیال کرنے سے بھی بکلی اعتراض نہ نفع نہیں ہو سکتا کیونکہ گائے کے لہو اور گوشت سے پانی کو عمدہ مشابہت حاصل نہیں ہاں گائے کے دودھ کو متعاً پانی سے مشابہت مائل ہے سو اگر شکار گوید سننا اشتک اول سکتا ہے کہ یہ شیرنی جس میں یہ لکھا ہے اے اندر ور پیرا پیرا بیتا بھر چلا اور اُسے ایسا ٹکڑے ٹکڑے کر کے جو چر گائے کے ٹکڑے ٹکڑے کرتا ہے۔ اس طرح ہوتے کہ جب اندر نے اپنے بچے سے در ترا کو دیا یا تو اُس میں سے اس طرح پانی بہ نکلا جیسے شیر دار گائے کا پستان دبانے سے دودھ بہ نکلتا ہے تو وہ تلازمہ جسکا بیان کرنا مقصود تھا وہ بھی قائم رہتا اور تشبیہ بھی نہایت مطابق آجانی ماسوا اسکے کسی طبیعت کو اس تشبیہ سے نفرت بھی نہیں کیونکہ ہندو لوگ بھی بلا غدغہ گائے کا دودھ پلے لیتے ہیں۔

قطع نظر ان سب باتوں کے ایسے شاعرانہ تلازمات میں ہماری بحث ہی نہیں اور قرآنِ شریف کے سامنے ان لغویات کا ذکر کرنا ایک بیہودہ حرکت اور ناحق کی دوسرے جس بلا غت حقیقی کو تو گنِ شریف بنی کرنا ہے وہ تو ایک دوسرا ہی عالم ہے جس سے لغو اور جھوٹ اور بیہودہ باتوں کو کبھی بھی تعلق نہیں بلکہ حکمت اور معرفت کے بے انتہا دریا کو آفل اور اول عبارت میں بالترامہ فصاحت و بلاغت بیان کیا

بیچہ حاشیہ

کیا یہ گمان ہو سکتا ہے کہ خدا کا کلام کہ جو اسکی ذات کی طرح مقدس اور کمال رنگ سے رنگین چاہئے ایسا ادنیٰ اور ارزل ہے کہ وقایقِ مخفیہ میں ایک مکہبی کے مرتبہ تک بھی نہیں پہنچتا اور اس جگہ یہ بھی واضح رہے کہ خدا نے ضروریاتِ دین میں سے کسی امر کا

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ اور غیر محصور ہے وہ کسی قانون کے اندر آ ہی نہیں سکتا کیونکہ جو بنیادوں سے آخر تک تو اعلیٰ معلومہ مفہوم کے سلسلہ کے اندر داخل ہوا کوئی جزا اس سلسلہ سے باہر نہ ہو اور نہ غیر معلوم اور نا مفہوم ہو تودہ چیز محدود ہوتی ہے اب اگر خدا تعالیٰ کی قدرتِ کاملہ و ربوبیتِ تامہ کو تو ان میں محدودہ محصورہ میں ہی منحصر

بقیہ حاشیہ دوم حاشیہ نمبر ۲

ہے اور جمیع وقایقِ الہیات پر احاطہ کر کے ایسا کمال دکھایا ہے جس سے انسانی قوتیں عاجز ہیں لیکن بعد کی نسبت کیا کہیں اور کیا لکھیں اور کیا تحریر میں لا دین جس میں بجائے عقائِد و معارف کے طرح طرح کے گمراہ کرنے والے مضمون موجود ہیں کروڑ ہا بندگانِ خدا کو مخلوق پرستی کی طرف کس نے جھکایا م وید نے آریوں کو صد بد و بتاؤں کا پرستار کس نے بنایا م وید نے کیا اُس میں کوئی ایسی شرتی بھی ہے جو کو صاف صاف اور واضح شکاف طور پر مخلوق پرستی سے منع کرے اور سوچ جائزہ دے کہ پرستش سے روکے اور ان تمام شرتیوں کو جو مخلوق پرستی کی تعلیم پر مشتمل ہیں محلِ اعتراض ٹھہراوے کوئی بھی نہیں پروردہِ بلاغت جو حق اور حکمت کی روشنی دکھلانے پر منحصر ہے کیونکہ اگر اسکو نصیب ہو سکتی ہے کیا ہم ایسے کلام کو مبلغ کہہ سکتے ہیں جسکی نسبت دعویٰ تو یہ کیا جاتا ہے کہ اسکا مقصود اصلی شرک کا شکار اور توحید کا قائم کرنا ہے لیکن وہ گونگون کی طرح اس دعویٰ کو بے پایہ صداقت پہنچانے سے عاجز رہا ہے۔ ہر ایک عاقل جانتا ہے کہ وہ جو بلاغت میں سے نہایت ضروری ایک یہ وجہ ہے کہ جس بات کا ظاہر کرنا اور کہنا مقصود ہوا اسکو اس طرح کہو کہ بتلایا جاوے کہ طالبِ حق کی تسلی کے لئے کافی ہوا اور سب کو معلوم ہے کہ وہی شخص فصیح کہلاتا ہے جو کہ اپنے مطلب کو ایسے عمدہ طور پر ادا کرے کہ گویا اپنے مافی الضمیر کا نقش کہیں نہ دکھلاوے اب اگر تورا یا صابون کا دعویٰ یہ ہوتا کہ وید کا اصلی مطلب مخلوق پرستی کی تعلیم ہے تو شاید اسکی نسبت گمان ہو سکتا کہ وہ بلاغت کے درجہ سے بے کمالی ساقط نہیں کیونکہ وید نے حقیقی بلاغت کے مذاق پر مخلوق پرستی پر کوئی دلیل بیان نہیں کی اور اسکو ثابت کر کے نہیں دکھایا مگر تاہم واضح کلام سے کہ بلاغت

اخفا نہیں کیا اور دقائق عمیقہ وہ دقائق میں جو ماسوا اصل اعتقاد کے بالائی امور میں اور اُن نفوس کے لئے مقرر کئے گئے ہیں جن میں صلاحیت اور استعداد تحصیل کمالاتِ فاضلہ کی پائی جاتی ہے اور جو لوگ ہر ایک غیبی اور بلید کی طرح اُس مسائل پر کفایت کرنا نہیں

بقیہ حاشیہ میرا سمجھا جائے تو جس چیز کو غیر محدود تسلیم کیا گیا ہے اسکا محدود ہونا لازم آ جائیگا پس برہمنہو ساج والوں کی یہی بہاری غلطی ہے کہ وہ خدا تعالیٰ کی غیر متناہی قدر و توان اور ربوبیتوں کو اپنے تنگ اور منقبض خیال کے دائرہ میں گھسیٹنا چاہتے ہیں اور نہیں سمجھتے کہ جو امور ایک قانونِ شخص مقرر کے نیچے آجائیں انکا مفہوم محدود ہو سکتا

بقیہ حاشیہ دعا

کی ایک جڑ ہے اپنا مشاد ہوتاؤن کی پوجا کی نسبت کہو مگر بیان کر دیا اور اگنی اور دایو اور اندرو وغیرہ کی تعریف میں صد ہا منتر جنہر بناؤالی اور اُن چیزوں سے گوئیں اور گھوڑے اور بہت سال ہی مانگا لیکن اگر یہ دعویٰ کیا جائے کہ دیدنے اپنی قوت بیانی اور کمال بلاغت سے توحید کے بیان کرنے میں زور لگایا ہے اور مشرکین کے اوہام اور وساوس کو دلائل واضح سے مٹایا ہے اور جو براہین اقامتِ توحید اور ازالہ شرک کے لئے ضروری ہیں وہ سب بیان کئے ہیں اور وحدانیت الہی کو ثابت کر کے دکھلایا ہے اور آگ وغیرہ کی پرستش سے منع کیا کہ تو یہ دعویٰ کسی طرح سرسبز نہیں ہو سکتا کون اس بات کو نہیں جانتا کہ وہ جس کے معنوں اسی کی طرف جھکے ہوئے ہیں کہ تم آگ کی پرستش کرو اندر کے بہن گاؤ سورج کے آگے ہاتھ جوڑو اب ظاہر ہے کہ جس حالت میں بقول تمہارے توحید کا یہ مشاہدہ کہ توحید کو بیان کرے اور سورج چاند وغیرہ کی پرستش سے روکے اور مشرکوں کو توحید کے درجہ تک پہنچا دے اور بگڑے ہوئے لوگوں کو اصلاح پر لا دے اور مخلوق پرستوں کو خدا پرست بنا دے اور اہل شرک کے تمام وساوس مٹا دے لیکن بجائے اُسکے کہ وہ اپنے اس مشا کو پورا کرتا جا بجا اُسکے بیان سے مخلوق پرستی کی تعلیم جتنی گئی جس تعلیم نے کروڑوں کی کشتی کو ڈبو یا لاکھوں کو درطُ شرک و کفر میں غرق کیا ایک جگہ بھی سو نہ کہو لکھو دینے بیان نہ کیا کہ مخلوق پرستی سے باز آ جاؤ آگ وغیرہ کی پوجا مت کرو و بجز خدا کے اور کسی چیز سے مراد میں مت مانگو خدا کو بے مثل و مانند سمجھو اس صورت میں ہر ایک ماقول آپ ہی انصاف کرے کہ کیا فصیح کلام کی یہی نشانیاں ہوا کرتی ہیں کہ مافی الضمیر کچھ ہے اور وہ کچھ سے کچھ اور ہی نظر آ جاتا ہے اسقدر لغو بیانی تو جہان میں اور سلوب المواسون کے کلام میں ہی نہیں ہوتی وہ

چاہتے وہ بذریعہ اُن دقائق کے حکمت اور معرفت میں ترقی کرتے ہیں اور حق یقین کے اُس بلند مینار تک پہنچ جاتے ہیں جو انسانی استعدادوں کے لئے اقصیٰ مراتب سے ہے اور ظاہر ہے کہ اگر استوار علیہ سارے کے سارے بدیہات ہی ہوتے تو پھر دانا اور نادان

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ لازم پڑا ہوا ہے اور جو حکمتیں اور قدرتیں ذات غیر محدود میں پائی جاتی ہیں انکا غیر محدود ہونا واجب ہے۔ کیا کوئی دانا کہہ سکتا ہے کہ اُس ذاتِ قادرِ مطلق کو اس اس طوطا پر بنانا یا دے اور اس سے زیادہ نہیں کیا اسکی غیر متناہی قدرتیں انسانی قیاس کے بیجا نہ سے وزن کیجا سکتی ہیں یا اسکی قادرانہ اور غیر متناہی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

بھی اسقدر قوت بیانی رکھتے ہیں کہ اپنا دلی مشا ظہر کر دیتے ہیں جب بانی کی خواہش ہوا کہ نہیں مانگنے اور اگر رولی کی طلب ہو تو بہتر نہیں طلب کرنے مگر میں حیران ہوں کہ دید کی بلاغت کس قسم کی بلاغت ہے جسکا مشا نو تو حید تھا مگر برخلاف اسکے صدایو تاؤن کا جھگڑا شروع کر دیا جو کلام اپنا مشا ظہر کرنے سے بھی عاجز ہے خدا نہ کرے کہ وہ فیج و طبع ہو کلام طبع میں ایسی خرابی کب ٹپرسکتی ہے کہ جو اصل مقصود بالذات ہو وہی صفائی اور شائستگی سے بیان نہ ہو سکے بلاغت کی اول شرط یہی ہے کہ مشکل اپنا مافی الضمیر ظاہر کرنے پر بخوبی قادر ہو اور جس امر کو ظاہر کرنا چاہئے ایسا صفائی سے ظاہر کرے کہ کوئی اشتباہ باقی نہ رہ جائے گوگون کی طرح مبہم اور بے سرو پا بات نہ کہی بان جس بات کو مخفی رکھنا اور بطور اسرار بیان کرنا مصلحت ہو اسکو مخفی طور پر بیان کرنا ہی بلاغت ہے مگر توحید جس سے کل معاملہ نجات کا وابستہ ہے ایسا امر نہیں ہے جسکو مخفی رکھنا جائز ہو بس یہ کہنا بھی درست نہیں ہے کہ وہ نے بالا راہ مضمون توحید کو جیتوں اور سبیل کی طرح بیان کیا ہے اور دانستہ دھوکا دینے والی عبارتیں درج کی ہیں کیونکہ اس سے یہ ماننا پڑے گا کہ وہ نے عدا چندین کروڑ آدمیوں کو درطہ ہلاکت میں ڈالنا چاہا اور جان بوجہ کر ایسی عبارتیں لکھی ہیں جن کے پڑھنے سے مخلوق پرستی کی تعلیم پہنچتی ہے بلکہ اس صورت میں عام ہندوؤں کی یہ رائے درست ہوگی کہ وہ کا دلی مشا ظہر تھا کہ آریا قوم کو دیوتاؤں کا پوجا جاری بنا دے اور اگر وید کا ولی امادہ مخلوق پرستی کے برخلاف سمجھیں تو پھر یہ کہنا پڑے گا کہ اسکو بات کرنے کا سلیقہ بالکل ناہنہ اور اس میں یہ لیاقت ہی نہیں کہ اپنے مشا کو مخاطبین پر اچھی طرح ظاہر کر سکے تو اس صورت میں دید کا بلاغت کے مرتبہ سے سا قسط ہونا یا

میں فرق کیا ہوتا اس طور سے تو سارے علم ہی برباد ہو جاتے اور جو عمدہ معیار استعداد و ان کی شناخت کے لئے ہے اور جس ذریعہ سے انسان کی قوتِ نظریہ بڑھتی ہے اور اشکالِ نفس ہوتا ہے وہ مفقود ہو جاتا اور جب وہ ذریعہ ہی مفقود ہو جاتا تو پھر انسان کن امور میں نظر

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ ممکن تصرف فی العالم سے کسی وقت عاجز ہو سکتی ہیں بلاشبہ اسکا پُر زور اثبہ ذرہ ذرہ پر قابض ہے اور کسی مخلوق کا قیام اور بقا اپنی مستحکم پیدائش کے موجب سے نہیں بلکہ اسی کے سہارے اور اس سے سے ہے اور اسکی ربانی طاقتوں کے آگے بے شمار میدانِ قدرتوں کے پُرسے ہیں نہ اندرونی طور پر کسی

ظاہر ہے کہ حاجتِ بیان نہیں ایسے کلام کسی قائل کے نزدیک ملین و فصیح نہیں کہلا سکتے جسکے الفاظ معانی پر دلالت نہیں کرتے بلکہ برضاتِ ملو اور اور مفاسد کی طرف کہنچتے ہیں جس شہرتی پر نظر ڈاکر دیکھو بجائے رہبری کے رہبری کر رہی ہے یہ خوب بلاغت ہے اور عجب نصاحت مافی الضمیر سمجھانے کا طریق بھی و قد ہی پر نتم ہے یوں تو کسی صاحبِ کوشاں یقین نہ آوے مگر ہم بطور نمونہ رگوید میں لے جو کہ سب ویدون میں اعلیٰ اور افضل شمار کیا جاتا ہے کس قدر ایسی شہرتیان لکھتے ہیں جنکی نسبت آریاؤں کا خیال ہے کہ ان میں توحید کی تعلیم ہے اور پھر بعد اسکے کس قدر بطور نمونہ وہ آیات لکھیں گے جو کہ قرآن شریف نے توحید کے بارے میں لکھی ہیں تاہر یک کو معلوم ہو کہ توحید اور فرقان میں سے کس نے مسئلہ توحید کو صفائی و شائستگی و پُر زور بیان اور بلیغ تقریر میں بیان کیا ہے اور کس کا بیان سہل اور بے سہروا اور طرح طرح کے تشکوک و شبہات میں ڈالتا ہے کیونکہ جیسا کہ ہم لکھ چکے ہیں بلاغت کے آزمانے کے لئے یہی سہل طریق ہے کہ جن دو کلاموں کا موازنہ و مقابلہ منظور ہو انکی قوتِ بیانی کو دیکھا جائے کہ کس مرتبہ تک ہے اور اپنے فرض منصبی کے ادا کرنے کے لئے کیسی کیسی موثر گانی و دقیقہ رسی انہوں نے کی ہے اور کہاں تک اپنے مثل و موازنہ بیان سے جمل کی تاریکی کو اٹھانے کے لئے علم کی روشنی دکھائی ہے اور وحدانیتِ الہی کی خوبیاں اور شرک کی فبا حقیقتِ ظاہر کی ہیں لیکن اگر کسی کو یہ شک ہو کہ شاید رگوید میں ایسی شہرتیان ہی ہوں گی جو کہ بیان توحید میں قرآن شریف کا مقابلہ کر سکیں تو اسے اختیار ہے کہ وہی شہرتیان بعد مذکور سے بیان کرے تا آریہ لوگ جو رگوید رگوید کرتے ہیں سب ویدون سے پہلے اسکا فیصلہ ہو جائے اس جگہ یہ بھی یاد ہے کہ قرآن شریف کی بے نظیر بلاغت

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

اور فکر کرتا اور اگر وہ نظر اور فکر نہ کرتا تو ایک حد معلوم اور محدود پراسکو بھی مثل اور جانداروں کے ٹھہرنا پڑتا اور ترقیات غیر متناہی کی قابلیت نہ رکھتا پس اس صورت میں جس سعادت کے لئے وہ پیدا کیا گیا تھا اس سعادت سے محروم رہ جاتا سو جس خدا نے انسان کو نظر اور

بیان حاشیہ نمبر ۱۱ انتہا ہے اور نہ بیرونی طور پر کوئی کنارہ ہے جس طرح ہم ممکن ہے کہ خدا تعالیٰ ایک مشتعل آگ کی تیزی فرو کرنے کے لئے خارج میں کوئی ایسے اسباب پیدا کرے جن سے اس آگ کی تیزی جاتی رہی اسی طرح ہم بھی ممکن ہے کہ خدا تعالیٰ اس آگ کی خاصیت احراق و دور کرنے کے لئے اسی کے وجود میں کوئی ایسے اسباب پیدا کر دے جن سے

بیان حاشیہ نمبر ۱۱

اور اس کے ہزارہا دقائق و حقائق جن کے مقابلہ پر انسانی قوتیں ساقط و عاجز ہیں اپنے موقع پر ذکر کئے جائیں گے اس جگہ صرف بعض آریوں کے احصاء سے جو کہ مقابلہ قرآن شریف و بیک بلاغت کا دعویٰ کرتے ہیں کس قدر ایات قرآنی اس غرض سے کہی جاتی ہیں تاکہ ان کی زبان درازی کو ایسے آسان طور پر روکا جائے جس سے منصفین پر وہ بیکانہ بالکل بیچ اور ناجائز ہونا کھل جائے اور یہ بات ظاہر ہو جائے کہ وہ مین اس قدر قوت بیانی ہی نہیں کہ وہ اپنے منشاء و مزاد کو مصفا سے بیان کر سکے جب جائیکہ اسکو قرآن شریف کی اعلیٰ بلاغتون کے ساتھ ہم مارنے کی طاقت ہو کیونکہ اس موقع سے ہر ایک منصف سمجھ سکتا ہے کہ جو کتاب اپنے مطلب کو مصفا سے بھی بیان نہیں کر سکتی اُس پر مراتب بلاغت و فصاحت کی توقع رکھنا کمال حماقت ہے اگر وہ اس سہل اور آسان طریق میں مقابلہ قرآن شریف کر سکیگا تو پرشاید وہ ان دقائق و آیات میں بھی مقابلہ کر سکے جن میں قرآن شریف کا یہ دعویٰ ہے کہ اس کے مقابلہ سے دوسری تمام کتابیں عاجز ہیں لیکن اگر اسی جگہ آریا صاحب کا وہ مزید کی طرح جس و حرکت مدہ گیا اور ایک ذرہ سی بات میں بھی قرآن شریف کے سامنے دم نہ مار سکا تو پھر ایسے وہ پرناز کر کے یہ خیال کرنا کہ وہ قرآن شریف کے اعلیٰ حقائق و دقائق کا مقابلہ کر لیا کمال درجہ کی نادانی ہے اور اس جگہ ہم بھی ناظرین پر ظاہر کیا جاتا ہے کہ جو کہ محققین ہندو نے اپنشدون کی نادانی میں داخل نہیں سمجھا اور نہ اپنے پریشہر کا کلام انکو قرار دیا ہے بلکہ صاف صاف یہ رائے ظاہر کی ہے کہ وہ بعض لوگوں کے اپنے ہی خیالات ہیں جیسا کہ ہندو دین کی بھی یہی رائے ہے اور تمام نامی اور لائق فائز ہندو اسی رائے پر متفق ہیں اس لئے غیر مزوری معلوم ہوا کہ اپنشدون کے مضامین کی نفی کیا گئے

فکر کرنے کی قوتیں عنایت کیں ہیں اور اُسکو ایک کمال حاصل کرنے کی استعداد بخشی ہے اُسکی نسبت یہہ کیونکر بدگمان کیا جائے کہ وہ اپنی کتاب نازل کر کے انسان کو کسی کمال تک پہنچانا نہیں چاہتا بلکہ کمال سے روکتا ہے۔ کیا یہ بات سچ نہیں ہے کہ خدا نے اپنے

بیضہ حاشیہ نمبر ۱۱ خاصیت احراق دور ہو جائے کیونکہ اُسکی غیر متناہی حکمتوں اور قدرتوں کے آگے کوئی بات اُن ہونی نہیں اور جب ہم اُسکی حکمتوں اور قدرتوں کو غیر متناہی مان چکے تو ہمہرہہ بھی فرض ہے کہ ہم اس بات کو بھی مان لیں کہ اُسکی تمام حکمتوں اور قدرتوں پر ہر حکم حاصل ہونا متنع اور محال ہے سو ہم اُسکی ناپید کنار حکمتوں اور قدرتوں

کیونکہ جب وہ عبارتیں دید میں داخل ہی نہیں ہیں بلکہ با قرار بندت دبا خد اور دوسرے محققین کے دید کی تعلیم کے مطابق ہی نہیں ایک فغول اور بے تعلق حواشے ہیں کہ جو بعض نا سمجہ برہمنوں نے مجھے سے چڑھوئے ہیں تو اس صورت میں گو اُنہندون میں کسی ہی غلطیان کیوں نہ ہوں مگر اس جگہ اُنکابیان کرنا محض طول ملا طائل ہے ان خالص دیدون میں سے جنکو آریہ لوگ اپنے پریشیز کا کلام اور ست و دیوتاؤں کا پشتک سمجھتے ہیں کہ بقدر شرتیان بطور نمونہ بیان کرنا قرین مصلحت ہے سو ہم رگوید میں سے کئی ایک شرتیان جنکی نسبت آریہ لوگ خیال ہے کہ توحید کی تعلیم دیتے ہیں ذیل میں لکھتے ہیں اور وہ یہہ ہیں۔

میں اگنی دیوتا کے جوہم کا بڑا کرد کارکن اور دیوتاؤں کو نذیرین پہنچانے والا اور بڑا فروت والا ہے مہا کرتا ہوں۔ ایسا ہو کہ اگنی جکا مہا زمانہ قدیم اور زمانہ حال کے رشتی کو نے چلے آئے ہیں دیوتاؤں کو اور طرف متوجہ کرے۔ اے اگنی جو کہ دو کلڑیوں کے باہم رگڑنے سے پیدا ہوئی ہے اس پاک کٹے ہوئے گٹ پر دیوتاؤں کو لا تو ہمارے جانب سے نکالنے والا ہے اور تیری پرستش ہوتی ہے۔ اے اگنی آج ہماری خوشنمائیقد زبانی دیوتاؤں کو کٹے کہانے کے واسطے پیش کر۔ اے اگنی وایو سورج وغیرہ دیوتاؤں کو ہماری نذر پیش کر۔ اے بے عیب اگنی تو منجھلا اور دیوتاؤں کے ایک ہوشیار دیوتا ہے تو اپنے والدین کے پاس رہتا ہے اور ہمیں اولاد عطا کرتا ہے تمام دوتوں کا تو ہی بخشے والا ہے۔ اگنی کسا بارک نام لیکر بکار دجو کہ سب سے پہلا دیوتا ہے۔ اے اگنی شرج گہڑون کے سوامی ہمارے استن سے پرین ہو تیتیس دیوتاؤں کو بہان لا۔ اے اگنی جیسا کہ تہے لوگ اپنے گہردن میں تجھے محفوظ جگہ میں ہمیشہ روشن

تہہ حاشیہ نمبر ۱۲

کلام کو اسی لئے ہیجا ہے کہ تا انسانوں کو ظلمات سے نور کی طرف نکالے پس اگر خدا کی کتاب
ظلمتوں سے نہیں نکال سکتی بلکہ ارسطو اور افلاطون کی کتابیں نکال سکتی ہیں تو پھر کیا خدا کا
یہ فرمان کہ ساری تاریکیوں سے میری کتاب ہی نجات دیتی ہے نرا دعویٰ ہی ہوا جب ایک

بقیہ حاشیہ پلر کے لئے کوئی قانون نہیں بنا سکتے اور جس چیز کی حدود ہمیں معلوم ہی نہیں اسکی پالیسی کرنے سے ہم عاجز ہیں
ہم بتی آدم کی دنیا کا نہایت ہی تنگ اور چڑھا سا دائرہ ہیں اور ہر اس دائرہ کا ہی پورا پورا ہمیں علم حاصل نہیں
پس اس صورت میں ہماری نہایت ہی کم طرفی اور سفاقت ہے کہ ہم اس آفل قلیل پانیہ سے خدا ایٹالی کی خبر

کرتے ہیں تو جو سب کی زندگی کا باعث ہے ہمارے نایہ کے لئے دولت والا ہوجا۔ اسے عاقل الگنی
تو نہایت سے یعنی اپنے جسم کا آب جلا نوا ہے آج ہمدی خوش ذابقتربانی ویو تاؤن کو انکے کہانے
کے لئے پیش کر۔ الگنی ویو تاؤن جو کہ ہمیشہ جوان رہتا ہے بڑا عاقل ہے اور ایک کرنوا لے کے گھر کا بی قضا
ہے اور نذر و ن کا لیا نوا لے جکا مونہ ویو تاؤن تک نذرین پہنچانے کا وسیلہ ہے اور گھر کی آگ
سے روشن ہوا ہے۔ لازمہ الگنی اپنی خوراک کو اپنی لاٹ سے ملا کر اور سکو جلدی سے تناول کر کے
خشک لکڑی پر چڑھ گئی ہے جلانے والے غصہ کا شعلہ جالاگ گھڑے کی مانند جلتا ہے اور بادل کی مانند
جندہ ہو کر گر جاتا ہے۔ اسے الگنی مگ جسکو کوئی نہیں روک سکتا اور جسکی تو ہر طرف سے رکشا کر نوا لے
ویو تاؤن کو پہنچتا ہے۔ اسے الگنی جقد تیرے سے ہو سکے اپنی نوز دینے والے کو نایہ پہنچا
دہ یقیناً تیرے ہی پاس سے ایتگر ادا پس آدیکا۔ الگنی کے وسیلہ سے جو جلدی کو ایسی آسودگی حاصل
ہوتی ہے جو روز بروز بڑھتی جاتی ہے اور جو شہرت کا جیشہ اور انسان کی نسل بڑھاتی ہے۔ اسے اندر
اسے والیو میہ لوگ تمہارے واسطے چڑھا گیا ہے ہمارے واسطے کہا نا لیکر ادا تر آؤ۔ اسے اندر جس کی
است سب کرتے ہیں ایسا ہو کہ پہلے والے سو م کلاس نیرت میں راہت کرے اور نتیجے فہم بیز حاصل کرنے
کے لئے موافق ہو۔ جو کچھ عمدہ تعریفیں اور ویو تاؤن کی ہو سکتی ہیں ان سب کا اندر بھی مستحق ہے۔ جو
لوگ اندر کا دیان کرتے ہیں خواہ وہ اپنی مین یا حصول اولاد کے لئے اور عاقل جو فہم کے طالب ہیں سب کی
آرزو پوری ہوتی ہے۔ اندر کا شکم سو م کا رس کثرت سے پیو کے باعث سمند کی مانند ہوتا ہے اور تالو

بقیہ حاشیہ پلر

بات کی سچائی تجربہ اور قیاس سے بالکل کھل جائے تو اُسکے سامنے کس کی پیش جاسکتی ہے ہم نے جس قدر صدائیں کہ نہایت نازک اور اعلیٰ درجہ کی ہیں قرآن شریف سے نکال کر اس کتاب میں لکھی ہیں اسکا دیکھنا ہمارے اس بیان کے لئے شاید مطلق اور قول

بِقَوْلِ الْحَاشِیَةِ مگر مدد و حکمت اور قدر و نون کو ماننے لگین غرض خدا تعالیٰ کی ربوبیت نامہ اور قدرت کا ملکہ جو ذرہ ذرہ کے وجود اور بقا کے لئے ہر دم اور ہر لحظہ آبپاشی مکر رہی ہے اور جس کے عین در عین تصرفات تعداد اور شمار سے باہر ہیں اُس ربوبیت نامہ سے برتہو سماج داسے شکر ہیں ماسوا کے برتہو سماج داسے ربوبیت الہیہ کو طانی

کی نمی کی مانند ہمیشہ زہر تھا ہے اندر سب دیوتاؤں سے طاقت میں زیادہ ہے اور تمام دیوتاؤں پر اسکو فوقیت حاصل ہے بڑے دیوتاؤں کو شکار چوٹے دیوتاؤں کو شکار نوجوان دیوتاؤں کو شکار بڑے دیوتاؤں کو شکار سب دیوتاؤں کی حتی القدر دیوتاؤں کے برابر ہے۔ اسے اندر کو سب کا رشتی کے پوتر ملد آ اور مجاہد رشتی کو پورا مالدار کر دے۔ (تمام براہوں کے ستارے میں لکھا ہے کہ کوسیکا کا بیٹا دلخواہ مقرر تھا اور سبناوید کا بیٹا شکار اسکی وجہ بیان کرنے کو اندر کو سب کا کیونکر پوتر ہو گیا یہ قصہ بیان کرنا ہے جو کہ وہ کے تہہ انوکرا چیکا میں دوج ہے کہ کوسیکا اشرہ اتھا کے پوتر نے بہ دل میں خواہش کر کے گذر کی توبہ سے میرا بیٹا ہو چکا جب اختیار کیا تھا جس نب کی ملدو میں خود اندر ہی نے اُس کے گہر جنم لے لیا اور آپ ہی اسکا بیٹا بن گیا، اندر نے جس کی بہت انسان تعریف کرتے ہیں متحرک ہواؤں کی ہمراہ وسیوں اور سیوں پر یعنی راکٹوں پر حملہ آور ہو کر اپنے سحر سے اُن کو قتل کیا من بعد اُس نے اپنے گھر سے ہمارے پر کہیت تقسیم کر دی اور سورج اور بانی کو را کیا اس جگہ گورے ہمارے ہوں سے مراد جیسا کہ طرز وید کے تلازمات کی ہے بانی کے فطرے ہیں اور مطلب اس مشرقی کا یہ ہے کہ گڑ زہر ہر کی تاخیر سے فطرت بانی جو شکل میں گورے گورے معلوم ہوتے ہیں بادل سے مترشح ہو کر کہتوں پر گر پڑے بعض کسی کہیت پر اور بعض کسی کہیت پر اور سب بانی بہ گیا اور سورج نکل آیا فرنگستانی مفسرین نے بہ معنی کیے ہیں کہ آندہ نے بزعم آریا لوگوں کے آریا قوم پر جو بہ نسبت قدیم باشندہوں کے گورے رنگ کے تھے کہت اُن قدیم لوگوں کی تقسیم کر دی مگر بہ معنی درست نہیں ہیں وید کا سابق سبانی صریح اس کے

بِقَوْلِ الْحَاشِیَةِ مگر مدد و حکمت اور قدر و نون کو ماننے لگین غرض خدا تعالیٰ کی ربوبیت نامہ اور قدرت کا ملکہ جو ذرہ ذرہ کے وجود اور بقا کے لئے ہر دم اور ہر لحظہ آبپاشی مکر رہی ہے اور جس کے عین در عین تصرفات تعداد اور شمار سے باہر ہیں اُس ربوبیت نامہ سے برتہو سماج داسے شکر ہیں ماسوا کے برتہو سماج داسے ربوبیت الہیہ کو طانی

جامع وقایق دینیہ ہے اور میں اس بات کو مکرر لکھتا ہوں کہ خدا نے اس طرز کے اختیار کرنے میں انسان پر کوئی مصیبت نہیں ڈالی بلکہ اول اسکو قوتِ نظریہ عنایت کی اور پھر نظر کرنے کا سامان بھی عطا فرمایا یہی عطیات الہی ہیں جن سے انسان کا ستارہ اقبال حکمتا

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ طرح خدا تعالیٰ نے ابدان کی تکمیل اور تربیت کے لئے تمام اسباب اپنے خاص دستِ قدرت سے ظاہر فرمائے ہیں اور اس چند روزہ جسمانی آسائش کے لئے سورج اور چاند اور ہوا اور بارش وغیرہ صد ہائیں اپنے ہاتھ سے بنا دی ہیں اسی طرح اُس نے روحانی تکمیل اور تربیت کے لئے اور اُس عالم کی آسائش

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

سے ہماری سفارش کرو۔ اے اگنی دیوتاؤں کو بیان لاؤ کہ تو میں جبکہ بٹھا اور نہیں آراستہ کر اور تو رتو دیوتا کا ہم پیالہ ہو۔ اے اگنی سسُخ گھوڑوں کے سوامی یعنی لال لاؤں والے ہم سے خوش ہو کر تیتس دیوتاؤں کو بیان لاؤ اگنی کے جو مذہبی رسوم میں روشن کھاتی ہے پرستش کرتے ہیں۔ قلد نے اے اگنی تجھے دیوتاؤں کا پالنے والا کارکنِ پروہت برہمنی دولت بخشنے والا جلد سننے والا اور بیت مشہور یا کر اپنے بچوں میں رکھا ہے۔ اگنی ہوا سے ہڑک کر اور مشتعل ہو کر بڑی بڑی لکڑیوں میں نکلنی گھس جاتی ہے اے اگنی جب تو ساندھ کی طرح بن میں گھس جاتی ہے تب تو جس طرف جائے تیرا راستہ سیاہ ہوتا جاتا ہے یعنی لکڑیوں کو جلا کر بہم کرتی جاتی ہے اور سب چیزوں کو جو آگے آتی ہیں خواہ ساو ہوں یا متحرک جلا دیتی ہے میں اگنی کی جو ہر قسم کی دولت کا دینے والا ہے پوجا کرتا ہوں اگنی جس میں ایسی روشنی ہے جو کہ اور کو حاصل نہیں ہو سکتی وہ ایک کے مکان میں سب کی ذیابائش ہے جیسے گہر کے ذیابائش عورت ہوتی ہے۔ اگنی جو بن میں پیدا ہوا ہے اور انسان کا دوست ہے اپنے پوجاری کی اس طرح حفاظت کرتا ہے جیسے راجا لکھنؤ آدمی پر مہربانی کرتا ہے ایسا ہو کہ وہ ہمہ مہربان ہو۔ جب اے اگنی دیوتا تو خشک لکڑی کے رگڑنے سے پیدا ہوتی ہے تب تمام تر سے پوجاری پاک رسم ادا کرتے ہیں ایسا ہو کہ اگنی جو رنگ برنگ روشنی کی مالک ہے اس اپنے پوجاری کی خواہشوں کو غور سے سننے۔ ہمیشہ انگلیاں پیاری اگنی سے ایسی محبت کرتی ہیں جیسی عورتیں اپنے خاندانوں سے کرتی ہیں اے اگنی جب کہ پوجاری تجھے اپنے گھر میں روشن کرتا ہے اور تجھے ہوگ لگاتا ہے جس کی وہ ہر روز خواہش رکھتا ہے

ہے اور انسان اور حیوان میں امتیاز حاصل ہوتی ہے حیوانات کو خدا نے سوچنے کی طاقت نہیں دی اور نہ انہوں نے کچھ سوچا پہرہ دیکھو کہ وہ ویسے کے ویسے رہے یا نہیں اور یہ وسواس کہ خدا نے اپنی کتاب امیون اور بدوں کے لئے بھیجے ہے انکی سمجھ کے موافق

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ کے لئے جسکی شقاوت اور سعادتِ ابدی اور دائمی ہے روحانی فہرہ لینے اپنا پاک اور روشن کلام دُنیا کے بچاؤ کے لئے بھیجا ہوا جس علم کی مستند روح کو ضرورت ہے وہ سب علم آپ عطا فرمایا ہوا اور جن شکوک اور شبہات میں اُنکی ہلاکت ہے ان سب شکوک سے آپ نجات بخشی ہو لیکن اس کامل رحمانیت کو بڑھوسماج والے تسلیم

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

تو اسے اگنی دو طرح سے زیادہ ہو کر اُنکی اوقاتِ ببری کے لوازم زیادہ کرتی ہے۔ ایسا ہو کہ ثوبتِ ہاضمہ کی اگنی جو خدراک سے تعلق رکھتی ہے بھگتوں اور نامور بروہتوں کی خدمت کر نیوالے کو بطور چشمہ حرارتِ ہر دہی کے دیا ہے اور ایسا ہو کہ اگنی سے اُسکا مضبوط اور بے غیب اور جوان اور نہیم لڑکا پیدا ہو۔ ایسا ہو کہ اسے اگنی تیر سے دو تہند پوجا جاسی بہت خدراک حاصل کریں ایسا ہو کہ وہ بدیا وان جو تیری تعریف کرتے ہیں اور تجھے رُخس کرتے ہیں اُنکی عمر داز ہو ایسا ہو کہ ہم اڑائیوں میں اپنے دشمنوں سے لڑا حاصل کریں جل میں بڑیاں بنیں اس واسطے اسے برہم جاری جل کی تعریف کرنے میں مستعد ہو۔ اسے جل تمام بیماریوں کے کھونے والی بڑیوں کو میرے بدن کے فائدہ کے واسطے پکا اندر کا ہتھیار اسکے مخالفوں پر پڑا اپنے تیز اور عمدہ تیر سے اُس نے اُنکے مضہر غارت کئے تب اندر اپنا بچہ لیکر دُتر کی جانب متوجہ ہوا اور اُسکو مار کر اپنی طبیعت خوش کی۔ اسے جنگل کے مالکوں پسندیدہ صورتِ دلو تم دونوں ہمارا شیریں سوم کا رس دل پسند لگون سمیت اندر کے واسطے طیار کر د سوم کے رس کا بقیہ کر جہوں میں لاؤ اور اُسکو کشاکشے جہیوں پر چر چاؤ جو باقی بچو اُسکو گھائے کی کہاں پر رکھ دو یعنی تہیلی پر جو گھائے کی کہاں کا بنا ہوا ہوتا ہے۔ اسے سوم کی رس کے پینے والے اندر گوہم ستنی نہ ہوں پر تو ہمیں ہزار ہا عمدہ گوبین اور گھوڑے دیکر مالا مال کر۔ اسے خوبصورت اور طاقتور اندر خوراک کے مالک تیری شفقت ہمیشہ قائم رہتی ہے ہمیں ہزاروں عمدہ گھوڑے اور گوبین دے جو ایک کو جوہن گالی دیتا ہے غارت کر ہر ایک جوہن نقصان پہنچاتا ہے قتل کر اور ہمیں ہزاروں گھوڑے اور گوبین دے اسے اندر جو ہماری بہتری میں راضی ہوتا ہے یا سنا کر کہ ہمیں خدراک با فراط لے اور مضبوط اور

چاہئے، ٹھیک نہیں ہے اول تو اس میں یہ جھوٹ ہے کہ وہ کلامِ تراویح کی تعلیم کے لئے نازل ہوا ہے خدا نے تو آپ ہی فرما دیا ہے کہ تمام دنیا اور مختلف طبائع کی اصلاح کے لئے یہ کتاب نازل ہوئی ہے جیسے اُمی اس کتاب میں مخاطب ہیں ایسے ہی عیسائی اور یہودی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱: ان کے زعم میں گو خدا نے انسان کے شکم پر کرپکے لئے ہر ایک طرح کی مدد کی اور کوئی دقیقہ تائید کا اٹھانہ رکھا مگر وہ مدد روحانی تربیت میں نہ کر سکا گویا خدا نے روحانی تربیت کے بارے میں جو اصلی اور حقیقی تربیت تھی والستہ دریغ کیا اور اُسکے لئے ایسے زبردست اور قوی اور خاص اسباب پیدا نہ کئے جیسے

بہت دودھ پینے والی گوبن ہمارے ہاتھ آدین جھکے باعث سے ہم عیش و عشرت میں مشغول رہیں۔ اسے اندر اور اگنی میں جو دولت کا خواہشمند ہوں تم دونوں کو اپنے دل میں رشتہ دار اور قریبی تصور کرتا ہوں اور اک جو ہم نے مجھے عطا کیا ہے کسی دوسرے کو نہیں دیا اور اس طرح ہر وہ مند ہو کر میں نے یہ منتر جس میں میں نے اپنی خوراک کی خواہش ظاہر کی ہے تمہاری تعریف میں بنا یا ہے۔ اسے اندر اور اگنی نعمتوں کے عطا کرنے والا خواہ باتال لوگ برت لوگ یا سرگ لوگ جہاں کہیں تم ہو وہاں سے یہاں آؤ اور ازگ پیو۔ اسی اندر اور اگنی نعمتوں کے عطا کرنے والا خواہ سرگ لوگ باتال لوگ یا برت لوگ جہاں کہیں تم ہو وہاں سے یہاں آؤ اور کچلا ہوا برگ پیو۔ اسے اندر اور اگنی بھر گہانے والو شہروں کو غارت کر نیو الوہیں دولت عطا کرو لڑائیوں میں ہماری مدد کرو ایسا ہو کہ مہتر دیوتا۔ ورن دیوتا ادنی دیومی۔ سمندر دیوتا دھرتی دیومی آسمان دیوتا یہ سب ملکر ہماری اس دعا پر متوجہ ہوں۔ اسے انسانوں پر مہربانی کرنے والے اندر نو بی مخلوق ہی ہے پر پیدائش کے وقت سے آج تک کوئی نیرانہ نہیں ہوا تو تینوں لوگ اور جنوں کو آتش اور تمام اس عالم کا جو مخلوقات سے پرے سمہارا دینے والا ہے۔ اسے اندر و جب دیوتا ورن میں اول درجہ کا دیوتا ہے ہم تجھے کہتے ہیں تو نے لڑائیوں میں فتوحات حاصل کی ہیں لیا ہو کہ اندر جو کہ کارساز مند اور تمام مانع چیزوں کا جڑ سے اکھاڑنے والا ہے ہمارے رتبہ کو لڑائیوں میں سب سے آگے رکھے۔ تو اسے اندر فتح کرتا ہے لیکن لوٹ کو نہیں روکتا جو لڑائیوں میں اور بڑی سخت لڑائیوں میں ہم تجھے اسے خوشخوار سیگو ابن اپنی حفاظت کے لئے فیز کرتے ہیں۔ ایسا ہو کہ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

اور مجوسی اور صابئین اور لامذہب اور دہریہ وغیرہ تمام فرقے مخاطب ہیں اور سب کے خیالات فاسدہ کا اُسمین رد موجود ہے اور سب کو سنایا گیا ہے قل یا عیہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً الجزو مبرہر جبکہ ثابت ہے کہ قرآن شریف کو تمام دنیا کے طبائع سے کام پڑا

بقیہ حاشیہ برائے بنی تربیت کے لئے پیدا کئے بلکہ انسان کو صرف اُسی کی عقل ناقص کے ہاتھ میں چھوڑ دیا اور کوئی ایسا کامل نور اپنی طرف سے اُسکی عقل کی امداد کے لئے پیدا نہ کیا جس سے عقل کی پُرغبار آنکھ روشن ہو کر سیدھا راستہ اختیار کرئی اور سہو اور غلطی کے مہلک خطرات سے بچ جاتی۔ اسی طرح برہمہ سچ والے خدا تعالیٰ

اندر ہمارا ساتھی ہوا اور اب ہو کہ ہم سیدھے راستہ سے خوراک کی ضرورت حاصل کریں اور ایسا ہو کہ مقرر دیوتا۔ ورنہ دیوتا ادنیٰ دیوی سمندر دیوتا و صرتی دیوی اکاس دیوتا ہمارے واسطے خوراک کی حفاظت کریں ہم سوسم کا ارگ اُسکو جو بہت سی مہات کا سر کر نیوالا سب دیوتاؤں سے اچھا دیوتا نمونہ کا عطا کر نیوالا سچی طاقت والا ہوا اور اندر ہے جو دولت کا لحاظ کرتا ہے اور اُس شخص سے دولت چھین لیتا ہے جو ہم نہیں کرتا جیسے رہن مسافر سے چھین لیتا ہے اور اُسے بگ کر نیوالے کو دیتا ہے چڑھتے ہیں کہ اندر تیری سب تعریف کرتے ہیں ایسی کہ باکرہ اور لوگوں سے ہمیں نقصان نہ پہنچے تو بڑا طاقت والا ہے زیادتی و تعدی سے ہمیں محفوظ رکھے اسے انسانوں تمہاری ہر روزہ زندگی کا باعث وہ اندر ہے جو ہم کی کروزن کے ساتھ بیچیل کو عقل دیتا ہے اور بے شکل کو شکل عطا کرتا ہے۔ تو نے اسے اندر بھرا ہی مروت دیوتا یعنی ہوا جو ہر چیز کو اڑا لیجاتی ہے اور دشوار گزار مقاموں میں پہنچ سکتی ہے گو وہ نکاح و نکاح لکھا یا جو غلامین جو روں نے چھپا رکھی ہیں ایسا ہو کہ اسے مروت دیوتا تم دلیر اندر کے ہمراہ دو دنوں خوشی سناتے ہوئے اور یکساں شان و شوکت کے ساتھ نمودار ہو۔ اسے اجیت اندر ایسی لڑائیوں میں ہاری حفاظت کر جہاں سے بہت لوٹ ہمارے ہاتھ آوے۔ ہم اندر کو جو ہمارے دشمنوں کے مقابلہ میں ہجر کو لگاتا ہے اور جو ہمارا مددگار ہے بہت فارغ البالی اور بے شمار دولت حاصل کر نیکی لئے بلاتے ہیں۔ اسے مینہ کے برس لانے والے تمام خواہشوں کے پورا کرنے والے اس بادل کو کہ لوگ تو ہمیشہ ہماری مدد و تائید قبول کرتا ہے۔ مینہ کے برسانے والا طاقتور مالک اندر ہمیشہ در خواستیں قبول کر نیوالا انسانوں کو

بقیہ حاشیہ برائے

تو تم خود ہی سوچو کہ اس صورت میں لازم تھا یا نہیں کہ وہ ہر ایک طور کی طبیعت پر اپنی عظمت اور حقانیت کو ظاہر کرتا اور ہر ایک طور کے تشبہات کو مٹاتا ماسوائے اسکے اگرچہ اس کلام میں اُمتی بھی مخاطب ہیں مگر یہ تو نہیں کہ خدا اُمیوں کو اُمتی ہی رکھنا چاہتا تھا بلکہ وہ یہ چاہتا تھا

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ کی رجسٹ پر بھی کامل طور پر ایمان نہیں رکھتے کیونکہ کامل رجسٹ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ مستعد و جون کو انکو فطرتی جوشون کے مطابق اور انکے پُر جوش اخلاص کے اندازہ پر اور انکے صدق سے ہری ہونی کو مستعد کے مقدار پر معارف صافیہ غیر مجرب سے انکو طب کرے اور جقدر وہ اپنے دلوں کو کہولین اُسقدر انکے

بقیہ حاشیہ و حاشیہ نمبر ۱۱

اپنی طاقت عطا کرتا ہے جیسی سانڈہ گود کی ریوڑ کی حفاظت کرتا ہے۔ ہم اسے اندر جو کہ ہر جگہ انسانوں میں موجود ہے تجھے بلائے ہیں ایسا ہو کہ تو صرف جارا ہی ہو جائے۔ اسے اندر تیری حائث کا ہمارے پاس ایک ذاتی ہتیار ہے جسکے وسیلہ سے ہم اپنے مخالفوں پر ظفر یا ب ہو سکتے ہیں۔ اندر دیوتا ہر طاقت والا اور عالی رتبہ ہے ایسا ہو کہ قدر و منزلت ہمیشہ بجلی بردار کے قبضہ میں رہے اُسکی جڑا فوجیں آسمان کی مانند ہمیشہ عظیم ہوں۔ حقیقت میں اندر کے کھانے کے لائق یا پیر بننے کے لائق تعریف بار بار کرنی چاہئے تاکہ وہ سوا کارس ہو۔ اسے اندر دیوتا ایمان آؤ اور اقسام اقسام کے اور گون سے اور کہاؤں سے سب پر کر اور قوت حاصل کر کر اپنے دشمنوں پر ظفر یا ب ہو۔ اسے اندر نعمتوں کے بخشنے والے اور اپنے بوجد بون کی کشا کر بنوالے میں نے تیری تعریف کی جو تجھے تک پہنچ گئی ہے اور جو کہ تو نے منظور کیا ہے۔ اسے متورل اندر اس رسم میں ہمیں دولت حاصل کر سیکے لئے دیکر کہ تو کہ ہم نعمتی اور مشہور ہیں۔ اسے اندر ہمیں بے اندازہ بے شمار اور لازوال دولت بخش جو پولشی اور خوراک اور زندگی کا جسر ہے۔ اسے اندر ہمیں نامور کروا دینی دولت دے جو ہر دون طریقوں سے حاصل ہو اور وہ کہانی کی چیزیں جو کہ بتوں سے جھکروں میں آتی ہیں عطا کر۔ ہم اندر کو اپنے مال کی حفاظت کے واسطے مدح کر کر دہانے ہیں ایسا اندر جو دولت کا مالک ہے اور جسکی لوگ تعریف کرتے ہیں اور جو یک کرنے کی جگہ آمد و رفت رکھتا ہے۔ اسے ستار کر تو اندر شام و بے کے پڑھنے والے تیری است کرتے ہیں رگوں کے پڑھنے والے تیری تعریف کرتے ہیں جو کہ تعریف کے لائق ہے اور ہر جگہ تجھے بانس کی مانند بلند کرتے ہیں۔ اندر نعمتیں بخشنے والا اپنے پوجاری کے مطلب سے واقف ہے جس نے

کہ جو طاقتیں انسانیت اور عقل کی انہی فطرت میں موجود ہیں وہ کمین قوت سے خیر فعل میں آجائیں اگر نادان کو ہمیشہ کے لئے نادان ہی رکھنا ہے تو پھر تعلیم کا کیا فائدہ ہو اُخانے تو علم اور حکمت کی طرف آپ ہی رغبت دیدی ہے دیکھو اس آیت میں علم اور حکمت کی کیسی

بَقِیَّةُ حَاشِیَہ بھلا اگر آسانی دروازے کہو لے جائیں اور جھڈر انکی پیاس ٹہری جی جائے اُسے قندار کو بانی بھی دیا جائے بھانٹک کہ وہ حق الیقین کے شہادت خوش گوار سے سیراب ہو جائیں اور شک اور شبہ کی موت سے بکلی نجات حاصل ہو لیکن برہم سماج والے اس صداقت سے انکاری ہیں اور قبول اُنکے انسان کچھ

بقیہ حاشیہ

پیارائی جو یون برہم کا پودہ لاکر بہت پرستش کی ہے اس واسطے اندر مروت کی فوج کے ہمراہ آتا ہے اسے سو م کی رس پہنے والے اندر اپنے بڑے پال والے مضبوط اور خوبصورت گھوڑوں کو جوت کر مادی تعریفیں سنتے کے لئے بہانہ آ۔ اسے باسودو لوٹا ہماری اس پوجا میں اگر شامل ہو جائے مگر تو تعریف اور دعائوں کو قبول کرے ہمارے ایک پر مہربان ہواور بہت خوراک دے۔ مگر جو کہ ترقی کا باعث ہو اندر کی ہمارے بازمین باز بار پڑنا چاہئے جو کہ بہت سے دشمنوں کو براگندہ کرنا چاہئے تاکہ یہ طاقت و دیوتا ہم اور ہماری اولاد اور ہمارے دوستوں سے شفقت سے بولے۔ ہم اندر کی طرف اُسکی شفقت اور دولت اور کامل طاقت حاصل کر نیکی کے لئے رجوع ہوتے ہیں کیونکہ وہ طاقتور اندر دولت بخش کر ہماری رکنا کرنے کے قابل ہے۔ اسے اندر جب کہ تو اپنے دشمنوں کو غارت کرتا ہے اسوقت آسمان اور زمین تجھے سہارا نہیں دے سکتے جتہ برسانا تیرے اختیار میں ہے ہمیں بڑی فیاضی سے کامین عطا کر۔ اسے تعریف کر ستی اندر ایسا ہو کہ ہم ہمیشہ تیری تعریف کرتے رہیں ایسا ہو کہ اس تعریف سے اسے بڑی عرواں تیری قوت زیادہ ہو اور ایسا ہو کہ ہم ہماری تعریف تجھے پسند آوے تاکہ ہمیں خوشی حاصل ہو۔ ہم اگنی کو جو دوتاؤں کا پیغمبر اور آئینے بننے والا اور بہت ثروت والا اور اس ایک کا سپہبد کرنے والا ہی منتخب کرتے ہیں۔ اسے روشن آگنی ہم نے تجھے کبھی کاہرم کر کے بلایا ہے ہمارے دشمنوں کو جلا دے جسکے حفاظت پاک ارجح میں۔ اس آگنی کے ایک میں تعریف کر دو جو بڑا عاقل صادق اور روشن ہے اور جاری کا کہنے والا ہے۔ اسے روشن آگنی دیوتاؤں کے پیغمبر اس فخر میں پیش کرنے والے کی حفاظت

تاکید ہے یو، تی الحکمۃ من لبتاء ومن یؤتی الحکمۃ فقد اوتی خیرا کثیرا یعنی خدا جسکو جانتا ہے حکمت عنایت کرتا ہے اور جسکو حکمت دی گئی اُسکو بہت سامانی دیا گیا اور بہر فرمایا ہے و یعلّمکم الکتاب والحکمۃ و یعلّمکم مالہم تکلّموا تعلّمون الخبز و میسر یعنی رسول تکلّموا کتاب

فیہ حاشیہ نمبر ۱۱ ایسا برہنہ ہے کہ گویا ہی دہر حقیقی کے دھمال کے لئے نہ پا کرے اور گواہی آکھوں سے مدیاہ کھلے اور گو اُس یار عزیز کے لئے خاک میں لجا ئے مگر وہ ہرگز نہ ملے۔ اور اُنکے نزدیک وہ گویا بسا سخت دل ہے کہ جسکو اپنے طالبوں پر رحم ہی نہیں اور اپنے خاص نشانوں سے ڈھونڈنے والوں کو نسی نہیں بخشتا اور

فیہ حاشیہ دوم کا بیانیہ

کہ جو کہ نہری پوجا کرتا ہے۔ اسے صاف کرینوالے اُس شخص پر مہربان ہو جو دیوتاؤں کے خوش کرنے کے واسطے آگنی کی خدمت میں حاضر ہوتا ہے۔ اسے روشن اور صاف کرینوالے آگنی ہمارے ایک اور ہمارے بھوک میں دیوتاؤں کو لاہم نے تیری تعریف وہ منتر پڑھ کر کی ہے جو سب سے آخر تعظیم ہوا ہے ہمیں خوراک عطا کر اور دولت جو اولاد کا چشمہ ہے عنایت فرما۔ اسے آگنی دیوتا ہمارا بھوک دیوتاؤں کو چٹا اور ایسا ہو کہ نذرین دینے والے کو یعنی آگنی کو جسے عوض میں علم نصیب ہوا۔ اسے آگنی بعد تمام دیوتاؤں کے سوم کا رس پہنچے کہ ہماری پوجا میں اور نذر پیش کر۔ اسے دانا آگنی کا نوا یعنی رشی لوگ نیچے جاتے ہیں اور تیرے گن گنا تے ہیں اسے آگنی بعد دیوتاؤں کے آ۔ اسے آگنی نیک کاموں کے ترقی دینے والوں کو یعنی دیوتاؤں کو جنکی ہم پوجا کرتے ہیں اس نذرین میں آگنی بی بیون کے شریک کر۔ اسے روشن زبان والے انہیں سوم کا رس پہنچے کہ دے۔ ان دیوتاؤں کو جنکی ہم پرستش اور تعریف کرتے ہیں سوم کا رس ارگ چرچنی کے وقت جاتا ہے آگنی دیوتا اپنی جالاک اور طاقتور گھوڑیاں جنگو بنام روت نامزد کرتے ہیں اپنی رتہ میں جوت اور اُنکے وسیلہ سے بیان دیوتاؤں کو لا۔ اسے آگنی انہم کے دینے والے اور تودوتا کے ساتھ یکمین حد لینے والے گہر کی آگ ہو کر پوجا رشی کی خاطر دیوتاؤں کی پرستش کر۔ تجھے اسے آگنی سوم کا رس پہنچے کہ غرق سے بچا ہے مروت کو ساتھ لیکر آ۔ نہ کسی دیوتا کو اور نہ انسان کو اس ایک میں کبہ اختیار حاصل ہے جو کہ تیرے واسطے اسے طاقت والے حاصل ہوا ہے اور آگنی مروت کو ساتھ لیکر آ۔ اسے آگنی دیوتاؤں کی خوبصورت رانیوں کو اور نواشنری کو سوم کا رس پہنچے

اور حکمت اور وہ تمام حقائق اور معارف سکھاتا ہے جنکا خود بخود معلوم کر لینا تمہارے لئے ممکن نہ تھا اور پھر فرمایا ہے انما یخشی من عبادہ العلماء الجز و نمبر یعنی خدا سے وہی لوگ ڈرتے ہیں جو اہل علم ہیں اور پھر فرماتا ہے قل سرب زنی علما ط الجز و نمبر

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ دلبرانہ تعلیمات سے درد مندوں کا کچھ علاج نہیں کرتا بلکہ انکو انہیں کے خیالات میں آدورہ چھوڑتا ہے اور اس سے زیادہ انکو کچھ بھی معرفت عطا نہیں کرتا کہ میرٹ اپنی انگلیں دوڑایا کریں اور انہیں انگلیوں میں ہی ساری عمر گنوا کر اپنی غلطانی حالت میں ہی مر جائیں مگر کیا یہ سچ ہے کہ خداوند کریم علیہ السلام

کے واسطے بیان لا۔ اے الگنی ہمارے اس بھوک کی اور ان نئے منترون سکویو ناؤن کو خبر کر۔ اے الگنی تو سب سے پہلے انیکلارشی تہا تو دیوتا اور دیوتاؤن کا مددگار دوست تہا تیرے ہی بگ میں عاقل فیہم اور روشن ہوتا۔ والی مدت پیدا ہوئی تھی۔ اے الگنی تو جو سب سے پہلا اور سب انیکلارون کا سردار ہو دیوتاؤن کی پوجا کو تیرے ہی باعث سے برکت حاصل ہوتی ہے تو دانا ہے رنگ برنگ رنگوں والا ہے تمام دُنیا کے غایہ کے واسطے ہی فیہم ہے دیوتاؤن کی اولاد ہے اور انسان کے غایہ کے واسطے انیک روپ دہارن کر رہے ہیں۔ اے ہوا پد فو قیت رکھنے والے الگنی اپنے پوجاری کو درشن دے تاکہ اُسکو معلوم ہو کہ میری پوجا قبول ہوئی تیرے بل سے اکاش اور دہری لرز رہا ہے تو نے اُس پوجہ کو ٹھایا ہے جس کے لئے بروہت مقرر کیا گیا تھا تو نے بزرگ دیوتاؤن کی پرستش کی ہے۔ تو اے الگنی خدا شہزاد کی پورا کرنے والی ہے اپنے پوجاریوں کی دولت کی زیادہ کرنے والی ہے۔ اے الگنی دولت کی خاطر ہم تجہی پوجا کرتے ہیں اس ہوم کے کرنے والے کا نام کر دے ایسا ہو کہ میری کربا سے جو جاری اولاد ہو تو ہر ہم ہمدردا کریں دہری اکاش اور تمام دیوتاؤں سمیت ہمیں بجا۔ اے الگنی اس ہماری غلطی کو اور اس حریق کو جہیں ہم گمراہ ہو گئے معاف کر تیری تعریف کرنی چاہئے تو نہ تو ان لوگوں کی جو تجہ کو پب لائق ارگ دیتے ہیں حفاظت کر نیوال ہے۔ اے پاک الگنی جو بھوک لینے ہر طرف جاتی ہے بگ کے کمرہ میں جو تیرے روبرو ہے جابجے پہلے زمانہ میں منشا اگرا اور نیالی یعنی راجگان سلف جاتے تھے اور دیوتاؤن کو بہان لا اور انہیں پاک کشا پر بٹھا اور ان میں ایسا بلدان پیش کر جس سے وہ مشکور ہو۔

بقیہ حاشیہ دوم

دعا کر کہ خدایا مجھے مراتبِ علیہ میں ترقی بخش اور پھر فرماتا ہے من کان فی ہذا عملی
فہو فی الاخرۃ اعمیٰ او اضل سبیلا الجز و نمبر لیجئے جو شخص اس جہان میں اندھا رہا اور
علیم الہی میں بصیرت پیدا نہ کی وہ اُس دوسرے جہان میں بھی اندھا ہی ہوگا بلکہ اندھوں سے

بقیۃ حاشیہ بکر سخت دل ہے یا ایسا ہی بنے رحم اور نخیل ہے یا ایسا ہی کمزور اور ناتوان ہے کہ ڈھونڈھنے والوں کو سر آئیے
اور حیران چھوڑتا ہے اور کھٹکانے والوں پر اپنا دروازہ بند رکھتا ہے اور جو صدق سے اُسکی طرف دوڑتے
ہیں اُنکی کمزوری پر رحم نہیں کرتا اور اُنکا ماتہ نہیں پکڑتا اور اُن سچے طالبوں کو گڑھے میں گرنے دیتا ہے

اے اگنی تو ہماری اس منتر سے جو ہم اپنی لیاقت اور آگاہی کے موافق پڑھتے ہیں ترقی پا۔ اور
مہربان دو تہند کر اور ہمیں نیک سمجھ دے اور بہت خوراک دے ہم منتر پڑھ کر طاقتور اگنی کو جسکے اور غشی
بھی تعریف کرتے ہیں بہت آدمیوں کے فائدہ کے واسطے جو دیوتاؤں کے پرستار ہیں مانتے ہیں۔
آدمی اُس اگنی کی طرف رجوع لاتے ہیں جو بل کے زیادہ کر خوالی سے ہم اسے اگنی تدرین پڑھا کر تیری پوجا
کرتے ہیں اسے بہت خوراک دینے والے ہم آج مہربان ہو۔ اے اگنی تو خوشی کی دینے والی دیوتاؤں
کے بلانے والی اور مٹنے کے پیغمبر اور انسان کی محافظ ہے وہ نیک اور دیر پا کام جو دیوتا کرتے ہیں سب تیرے
میں جمع ہیں۔ اے نوجوان اور نیک فال اگنی جو کبھی کہ ہم تجھ کو پیش کریں تو ہم مہربان ہو کر یا تو اب
یا کسی اور وقت طاقتور دیوتاؤں کے پاس لیجا۔ اے اگنی اس طور پر تیرا پوجا جاری تیری پوجا کرتا ہے
اور تو اپنی روشنی سے آب روشن ہے آدمی بدوسات کار و بار کر نیوالے پردہ جن کی ہوم کر کر اُس اگنی
کو جو اُنکے دشمنوں پر فنیاب ہے روشن کرتے ہیں۔ اے اگنی جو کہ فنا کرنے والی ہے تو نے اور
دوسرے دیوتاؤں نے ملکر دیر کو قتل کیا ہے دیوتاؤں نے دہرائی اور شرگ اور اکاس کو مخلوقات
کے واسطے فراخ کرنے کی جگہ بنایا ہے ایسا ہو کہ دولت دلا اگنی بروقت ضرورت کے کا لوہا اس طرح
مہربان ہو گیا کہ لڑائی میں گھوڑا مویشی کے واسطے بن ہاتا ہے۔ اُس اگنی کی کرنیں جسکو کاٹوانے سوچ
سے زیادہ روشن کر دیا ہے سرفرازی سے چمکتے ہیں ہم اُسکی تعریفیں کرتے ہیں ہم اُسکو بلند کرتے ہیں
اے اگنی خوراک کے بچھنے والی ہمارے خزانے پڑ کر دے کیونکہ دیوتاؤں کی دوستی تیرے ذریعے سے

بقیۃ حاشیہ بکر

برتر ہو گا اور پھر یہ دعا سکھاتا ہے اھدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت
 علیہم الخ و مہاجر یعنی اے بارہی تعالیٰ ہم پر وہ صراط مستقیم ظاہر کر جو تو نے اُن تمام اہل
 کمال لوگوں پر ظاہر کیا جن پر تیرا فضل اور کرم تھا چونکہ اہل کمال لوگوں کا صراط مستقیم

یقیناً حاشیہ مبرا اور خود لطف فرما کر چند قدم آگے نہیں آتا اور اپنے جلوہ خاص سے مشکلات کو لمبے قصہ کو کوتاہ نہیں کرتا سچا
 و تعالیٰ عا یصفون اسی طرح برہنہ سراج والے خدا تعالیٰ کے مالک یوم الدین ہونے سے بھی بے خبر ہیں کیونکہ
 یوم الجزا کے مالک ہونے کی حقیقت یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی ملکیت تمامہ کہ جو تخلیقات عظمیٰ پر موقوف ہے

یوم الدین حاشیہ مبرا

حاصل ہو سکتی ہے تو طرح طرح کی خدائوں کی مالک ہے ہیں غرض کہ کب نہ تو بزرگ ہے۔ اسے اگنی
 ہماری حفاظت کے لئے سوچ دیتا کی مانند ہو سیدھی کہڑی ہو جا تو خوراک کی دینے والی ہے جسکے کلان
 سمجھے مگر جب اکوڑ ہوتے ہیں اور بدہت تجھے نذرین چڑھتے ہیں۔ اسے جو ان ملازم چمکدار اگنی ہیں
 ناپاک رو خون سے اور کینہ و رادھی سے جو بخشش نہیں کرتا اور مودی جانوروں سے اور اُن لوگوں سے
 جو ہمارے مارنے کی فکر میں ہیں۔ اے اگنی تجھی منوں نے انسان کی بہت سی نسلوں پر روشنی کرنے کر
 لئے روکا تھا تو جو تک کے لئے پیدا ہوئی ہے وہ چراہا دے سکیر ہوتی ہے تو جسکو سب آدمی نشتکار کر
 میں روشن ہو گئی ہے۔ اگنی کے شعلے روشن طاقتور اور خوفناک ہیں انکا اعتماد نہ کرنا چاہئے وہ
 طاقتور ناپاک رو خون کو اودھ و گھر ہمارے مخالفوں کو ہمیشہ ضرور بالکل جلا دینے میں۔ اے اگنی جو ہمیر
 ہے اور جو کہ تمام مخلوقات کی فریاد و رسی کرنے والی ہے صبح سے نذرین دینے والے کے پاس بہت قسم
 کی دولت مدد گہر کے لا آج یہاں دیوتاؤں کو اٹھتے ہی لا۔ آج ہم اگنی کو جو پیغمبر مکافوں کے دینے
 والی ہر دل عزیز ہو میں کے جہت سے عالی روشنی بخشنے والی اور علی الصباح جو بوجاری بوجا کرتا ہے
 اُسکی حفاظت کرنے والی ہے منتخب کرتے ہیں۔ میں اگنی کے جو سب دیوتاؤں سے بہتر اور کم عمر کا دیوتا
 ہے انسان کا مہمان ہے جسکو سب مانتے ہیں اور جو بڑا باوا چڑھانے والے کا رفیق ہے سب مخلوقات
 کو جانتا ہے پرات کال مہا کرتا ہوں تاکہ وہ نور دیوتاؤں کو لینے جائے۔ اے تک کہ نیوالی اور سر بگیانی
 اگنی سب آدمی تجھے روشن کرتے ہیں بہت لوگ بلا تے ہیں مائل دیوتاؤں کو جلدی سے پہان لا۔

یہی ہے کہ وہ علی وجہ البصیرت حقائق کو معلوم کرتے ہیں نہ اندھوں کی طرح بس اس دُعا کا حاصل تو یہی ہوا کہ خداوند اوہ تمام علوم حقہ اور معارف صحیحہ اور اسرارِ عمیقہ اور حقائقِ دقیقہ جو دنیا کے تمام اہل کمال لوگوں کو مشفق طور پر وقتاً فوقتاً تو عنایت کرتا رہا ہے اب وہ سب

یقینہ حاشیہ ہمارے ظہور میں آکر ہر اس ملکیت نامہ کی شان کے موافق پوری پوری جزا بندوں کو دیجائے یعنی اول اس مالک حقیقی کی ملکیت نامہ کا ثبوت ایسے کامل الظہور مرتبہ پر ہو جائے کہ تمام اسبابِ مقادہ بکلی درمیان سے اُٹھ جائیں اور نہ وہ مگر داخلِ دنیا نہ رہیں اور ملک و حد ہند کا وجود و زبانِ طور پر نظر آویز اور جب یہ معرفتِ کامل اپنا جلوہ دکھائے گی تو ہر جزا

یقینہ حاشیہ ہمارے

تو اسے اگنی انسانوں کے گیون کی حفاظت کرنیوالی ہے اور دیوتاؤں کی پیہر ہے سچ بیان دیوتاؤں کو جو ہم اُٹھتے ہیں اور سورج کا دیہان کرتے ہیں لا۔ اے اسونون دیوتاؤں تم صبح کے یک کے واسطے جاگو ایسا ہو کہ وہ دونو دیوتا سوم کا رس پہنے کے لئے بیان آدین۔ ہم دونو اسونون کو جو دونو دیوتا ہیں اور نہایت اچھے رتہ بان ہیں اور ایک عمدہ گاڑی میں سوار ہوتے ہیں اور سرگ تک پہنچتے ہیں جاتے ہیں۔ اے اسونون دیوتاؤں اپنی جا بک سے جو کہ تمہارے گھوڑوں کی جھاگوں سے تڑپے اور اسکی پٹیاں بڑی آواز دیتی ہے سوم کے ارنگ کو ملا دو۔ اے اسونون دیوتاؤں ارنگ چرغی والے کے رسنے کی جگہ جہاں تم اپنی رتہ میں سوار ہو کر جاتے ہو تم سے دور نہیں ہے۔ میں سونے کے ذہن والے سورج کو اپنی حفاظت کے لئے جلاتا ہوں وہ پوجاریوں کا درجہ مقرر کرتا ہے۔ سورج کی جوبانی کا مددگار نہیں ہے ہاری حفاظت کے لئے تعریف کر دہم اسکی پوجا کرنے کے لئے آرزو کہتے ہیں۔ دوستو بڑھ جاؤ درحقیقت ہم سورج کی تعریف کریں گے کہ وہ درحقیقت دولت کا بخشنے والا ہے مافل ہمیشہ سورج کے اُس بڑے درجہ کا بیان کرتے ہیں جب سے آنکھ آسمان کی سیر کرتی ہے۔ دونا آدمی جو کہ ہوشیار رہتے ہیں اور تعریف کرنے میں بڑے سرگرم ہیں سورج کے اعلیٰ درجہ کی ہم تعریف کرتے ہیں۔ سرب گیبانی سورج دیوتاؤں کے گہرے بندے پر لجاتے ہیں تاکہ وہ تمام دنیا کو دکھائی دے۔ تو اسے سورج سب سے زیادہ چلتا ہے تو سب کو دکھائی دیتا ہے تو چشمِ روشنی کا ہے تو تمام آسمان پر چمکتا ہے۔ تو اسے سورج مارت دیوتاؤں کے سنے کھلتا ہے تو انسان کے روبرو کھلتا ہے اور تو اس طرح نکلتا ہے کہ تمام دیو لوگ بچنے دیکھ سکے۔ تو ہر

ہم میں جمع کر۔ سو دیکھئے کہ اس دُعا میں بھی علم اور حکمت ہی خدا سے چاہی ہے اور وہ علم مانگا ہے جو تمام دنیا میں متفرق تھا۔ خلاصہ یہ کہ گو خدا بتعالیٰ نے اُصولِ نجات کو بہت واضح اور آسان طور پر اپنی کتاب میں بیان کر دیا ہے جسے معلوم کرنے اور

بقیہ حاشیہ بطورِ کامل ظہور میں آوے یعنی سن حیث الورد وہی کامل ہو اور سن حیث الوجود وہی۔ سن حیث الورد اس طرح ہے کہ ہر ایک جزا یا ب کو جزا کے وارد ہونے کے ساتھ ہی یہ بات معلوم ہو کہ یہ فی الحقیقت اُس کے اعمال کی جزا ہے اور نیز یہ بھی متحقق ہو کہ اس جزا کا وارد کنندہ فی الحقیقت کریم ہی پر

بقیہ حاشیہ

روشنی کے ساتھ نمودار ہوتا ہے جسے ساتھ تو صاف کرنے والا بُرائی سے بچاؤ والا ہے۔ تو فراخ آسمان کو دن اور رات کا اندازہ کرتا ہوا اور سب مخلوقات کو دیکھتا ہوا ملے کرتا ہے۔ تو اسے سورج آرام دہندہ روشنی سے چمکتا ہوا نمودار ہو کر اور سب سے بلند آسمان پر چڑھ کر میرے دل کی بیماری اور میرے بدن کی زردی کو دے۔ روشنی کو تاریکی کے پرے دیکھ کر ہم سورج دیوتا کے پاس جاتے ہیں جو دیوتاؤں کے درمیان ایک جیدہ دیوتا ہے۔ اے چاند دیوتا تو ہر دم کے کام کرنے سے نیکل کا کرنے والا ہے تو اپنی قوتوں کے باعث سے صاحبِ طاقت اور سب بیاپی ہے تو اپنی بخشش کے باعث نعمتوں کا دینے والا اور اپنی بزرگی سے بزرگ ہے تو نے اسے انسان کے رہنما کیسے ٹھہرائے تو خیر و برکت کا دینے والا ہے تو اریان دیوتا کی مانند سب کا بڑا بیٹا والا ہے۔ چونکہ تیرے میں وہ سب کلین ہیں جو تیرے سب سے آسمان زمین پھاڑیوں اور پانی سب میں برکت ہے اس لئے اے چاند اجہ ہم سے اچھی طرح پیش آؤ اور بلا غفلت ہماری نذرین قبول کر۔ تو اے چاند جو تعریف کا شائق اور پودوں کا گورد ہے ہماری جان ہے اگر تو چاہیگا تو ہم نہیں مر سکتے تو اے چاند اُس شخص کو جو تیری پوجا کرتا ہے خواہ وہ جوان ہو یا بوڑھا دولت دیتا ہے تاکہ وہ اُس سے حظ اُٹھا دے اور زندہ رہے۔ اے چاند راہب! اُس سے جو نقصان پہنچا نے کی فکر میں ہے محفوظ رکھ تجھے دیوتا کا دوست کہی نہیں مر سکتا۔ اے چاند دیوتا ہماری ایسی مدد کر کہ کتبوں سے ہو گ لگانے والے کو

جاننے میں کسی نوع کی دقت اور ابہام نہیں اور سب خواندہ اور ناخواندہ اُسمین برابر ہیں لیکن اُس حکیم مطلق نے علم الہی کے دقائق اور اسرارِ عالیہ میں یہ چاہا ہے کہ انسان محنت کر کے اُنکو دریافت کرے تاہی محنت اُسکے لئے موجب تکمیل نفس ہو جائے کیونکہ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱
جوابِ علیہ السلام کہ کوئی دوسرا نہیں اور ان دونوں باتوں میں ایسا تحقق ہو کہ کوئی مشابہہ و میان نہ رہا ہو۔ اور میں جیسا کہ اوپر
مصرحہ کامل ہو انسان کو دل اور روح اور ظاہر اور باطن اور جسم اور جان اور ہر ایک دعائیہ اور بنی ثبوت پر ایک و متحدہ کی طرح محیط ہو جائے
اور نیز دائمی اور لازوال اور غیر منقطع ہونا وہ شخص جو نیکیوں میں مبتلا ہو جائے اُس سعادۂ عظمیٰ کو کہ جو تمام

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

خوشی حاصل ہوتی ہے۔ ہماری اس بدن کو اور تعریف کو قبول فرما کر اسے چاند دیوتا ہمارے پاس آ
اور ہماری رسم کا ترقی دینے والا ہو جو کہ ہم سفروں سے واقف ہیں اس سب سے ہم تیری تعریف کر کر
تیرا تہہ بڑھاتے ہیں اسے کر بانڈان چاند اور آء۔ اسے دولت بخشنے والے ہماری کہو نیوالی دولت
سے آگاہ خوراک کئے بڑھانے والے چاند دیوتا ہمارا ایک لائق مددگار ہو۔ اسے چاند دیوتا ہمارے
دلوں میں ایسا خوش رہو جیسے سولشی سبزہ زاروں میں بانسان اپنے گہروں میں خوش رہتا ہے۔ اسے
چاند دیوتا ایسا ہو کہ قوت تیرے میں ہر طرف سے آوے ہمارے واسطے خوراک مہیا کرے میں سرگرا
ہو۔ اسے خوش چاند دیوتا سب بیلوں کے ساتھ بڑھتا جاہلا دوست ہو خوراک کی طرف سے آسودہ
حال بخش تاہم پہلے پہلین۔ چاند دیوتا اُس شخص کو جو کہ نذرین چڑھتا ہے دودھ والی کھائے چالاک
گھوڑا اور ایک بیٹا جو کہ کاروبار میں ہوشیار خانگی تعلقات میں ہنرمند ہو جائیں سہ گرم مجلس میں لائق
اور بواجز باب کی عزت کا باعث ہو دیتا ہے۔ ہم اسے چاند دیوتا نتیجے میں اہل ہزاروں آدمیوں
کی گردہوں میں لڑکر فقیاب ہو نیوالا طاقت زابل نہ ہونے و سینہ والا یگون کے درمیان پیدا اور روشن
مکان میں رہنے والا مشہور اور بہادر جانکر خوش ہوتے ہیں۔ تو نے اسے چاند دیوتا یہ پودے پاکی
اور گوبین پیدا کی ہیں تو نے کشاہ انسان کو پہلا یا ہے تو نے تاریکی کو روشنی سے پرانہ کر دیا ہے
اسے طاقتور چاند دیوتا اپنی روشن دماغی کے ساتھ اپنی دولت کا ایک حصہ دے ایسا ہو کہ کوئی غیاف
تجہ دق نہ کرے تو کسی دو برابر کے مخالفوں کی بہادری پر فوقیت رکھتا ہے ہمیں رن میں ہمارے دشمنوں سے

تمام قومی انسانیت کا قیام اور بقا محنت اور ورزش پر ہی موقوف ہے اگر انسان ہمیشہ آنکھ بند رکھے اور کبھی اُس سے دیکھنے کا کام نہ لے (تو جیسا کہ تجارب طبیہ سے ثابت ہو گیا ہے) تہوڑے ہی دنوں کے بعد اندھا ہو جائیگا اور اگر کان بند رکھے تو بہرہ ہو جائیگا اور

بیضہ حاشیہ نمبر ۱ اسلام دینی کا انتہائی مرتبہ ہے اور وہ شخص کہ جو دین میں سبقت لے گیا ہے اپنی اُس شقاوت غلطی کو کہ جو تمام شقاوتوں کی آخری حد ہے پہنچ جائے اور تاہم ایک فرق اُس اعلیٰ درجہ کے مکافات کو پالے ہو سکے لئے ممکن ہے یعنی اُس کا دل اور اندیشہ مکافات کو پالے کہ جو اس عالم پر بھلا اور زوال پذیر ہیں جسکا تمام رنج و راحت موت کو ساتھ ختم ہو جاتا ہے جو منصب بطور نہیں آسکتی بلکہ اسکے کامل ظہور کے لئے مالک تحقیقی نے اپنے لطف کامل اور قہر عظیم کے دکھانے کی غرض سے یعنی جانی دہالی

بیضہ حاشیہ نمبر ۲

بچا سورج روشن صبح کے اس طرح ساتھ آتا ہے جیسے مرد و جوان خوبصورت عورت کے پیچھے چلتا ہے اسوقت دہرم آتا نوگ مقرری وقت کی رسموں کو کرتے ہیں اور مبارک سورج کو اچھے انعام کی خاطر بوجتے ہیں یعنی اسکی پرستش کرتے ہیں۔ سورج کی تیز رفتار سیاروں فال ہاتھ بانوں کے مضبوط پرستہ طے کر نیوالے گہوڑے جنگی ہم نے پرستش کی ہے اور جو تعریف کے جانکے سخن ہیں آسمان کی جوتی پر پہنچ گئے ہیں اور جلد میں لہو آسمان کے گرد بہر آئے ہیں۔ ایسا دیوتا پن اور جلال سورج کا ہے کہ جب وہ غروب ہو جاتا ہے وہ بھلی ہوئی روشنی کو جو اوپر سے کام پر پہلی ہوئی نہیں اپنے من چپا لیتا ہے جب وہ اپنے گہوڑوں کو کھول دیتا ہے اسوقت رات کی تاریکی سب پر چھا جاتی ہے۔ آفتاب مٹتا دیوتا اور درن دیوتا کے سامنے اپنی روشن صورت آسمان کے درمیان ظاہر کرتا ہے اور اسکی کرنیں ایک نو اسکی بچہ روشن طاقت کو پہلاتی ہیں اور دوسری جیب وہ چلی جاتی ہیں تب رات کی تاریکی لاتی ہیں آج دیوتاؤں سورج کے نکلنے ہی ہمیں نالایت باتوں سے بچاؤ اور ایسا ہو کہ مٹتا دیوتا درن دیوتا دوتی دیوی سمند دیوتا دہرتی دیوی اکاس دیوتا اس جارسی دعا کو بتوتیہ ہر کرشنین۔

اب ناظرین اس کتاب کے خود خیال فرما دیں کہ اسقدر شریعتوں سے جسکا ایک ذخیرہ کلان بیان لکھ کر کسی صفحے سم نے سیاہ کئے ہیں کیا کبھی خدا کا ہی بتہ مل سکتا ہے اور حضرات آریہ سماج کے انصافا کھو تلو دین کہ رگو د نے ان شریعتوں میں اپنا فضا ظاہر کرنے میں کوئی بلاغت دکھلائی ہے اور آپ ہی بولیں کہ کیا اسکی تقریر فصیح تعزیروں کی طرح بُر زور اور مدعا ہے یا بلوچ اور لہر ہے مضفیر۔

اگر ماتہ پانون حرکت سے بند رکھے تو آخر یہ نتیجہ ہوگا کہ اُن میں نہ حن باقی رہے گی اور نہ حرکت اسی طرح اگر قوتِ حافظہ سے کہی کام نہ لے تو حافظہ میں فوری پڑیگا اور اگر قوتِ متفکرہ کو بیکار چھوڑ دے تو وہ بھی گھٹتے گھٹتے کالعدم ہو جائیگی سو یہ اُس کا فضل و کرم ہے کہ اُن

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ صفحوں کی پوری پوری تجلی ظاہر کرنے کو قصد سے ایک اوز عالم جمہ ابدی اور لازوال ہے مقرر کر رکھا ہے مآخذِ تعالیٰ میں صفتِ مجازات ہر جگہ کامل طور پر اس منقبض اور فانی عالم میں ظہور نہیں ہو سکتا وہ اس ابدی اور وسیع عالم میں ظہور پذیر ہوگا اور تا ان تجلیاتِ تامہ اور کاملہ سے انسان اُس اعلیٰ درجہ کے مشہودِ تام تک بھی پہنچ جائے کہ جو اسکی لبری طاقتوں کو لئے حد امکان میں داخل ہے اور ہر کلمہ اعلیٰ درجہ کی مکافات عند العزل اسی میں منھن ہے کہ امر بطورِ خدا اور وہ انسان کے

بقیہ حاشیہ و حاشیہ ۲۲

پر پوشیدہ نہیں کہ ان شرتوں میں بجائے اسکے کہ حق الامر کو اپنی خوش بیانی کے ذریعہ سے ظاہر کیا جاتا اور راستی کے پہلانے کے لئے کوشش کی جاتی خود مضمون شرتوں کا ایسا بے سرو پا اور ٹھیل سے جس سے سامع اُسکا ایک دبدبہ میں پڑ جاتا ہے کبھی ایک چیز کو خالق ٹھہرانا ہے اور اُس سے مرادین مانگنا ہے کبھی اُسی کو مخلوق بناتا ہے اور دوسرے کی محتاج قرار دیتا ہے کبھی کسی کے لئے خدا کی مصفیت قائم کرنا ہے۔ اور بہر اُسی کی طرف خالی چیزوں کی مصفیت منسوب کرتا ہے اور ظاہر ہے کہ جس نے اس قدر کلام کو طول دیا اور بہر حاصل اُسکا خاک ہی نہیں نہ توحید کا مدعی ہو کر توحید کو بیان کیا ہے نہ مخلوق پرستی کا مدعی ہو کر مخلوق پرستی کو بے پایہ ثبوت پہنچایا ہے بلکہ سراسیمہ اور غلط الحواس آدمی کی طرح ایسی تقریر بے بنیاد اور متناقض کی ہے کہ جس سے ہندو مذہب میں عجب طرح کی گڑبڑ پڑ گئی ہے اور کوئی کسی دیوتا کا پوجاری اور کوئی کسی دیوتا کا بجن گار ہے کیا ایسی تقریر سربا فضل و مہل اس لائق ہو سکتی ہے کہ کوئی دانا اُسکو بیخ و فصیح کئے شاید بعض ہندو صاحب جنہوں نے فقط وید کا نام شریں کیا ہے اور کبھی اُس مقدس کتاب کا ورثین نہیں کیا وہ دلیں بہہ و سوسہ کریں کہ بہ شرتیا جو رگوید میں ہے لکھی گئی ہیں وہ صحیح طود پر نہیں لکھی گئیں یا شاید ان سے بہتر وید مذکور میں اور شرتیان، ہونلی جن میں وید نے وراثت الہی کے بیان کرنے میں داد فصاحت دی ہے گی یا مغلوں پرستی کو فصیح اور مدلل تقریر میں جو لازمہ فصاحت و بلاغت ہے عطا کیا ہو گا سو ایسے دوسو اسی آدمیوں کے جواب میں عرض کیا جاتا ہے کہ ہم نے بہ تمام شرتیان رگوید سے سخنا اشتک اول سکت سے

بندوں کو اُس طریقہ پر چلانا چاہا جس پر انکی قوتِ نظریہ کا کمال متوقف ہے اور اگر خدا تعالیٰ محنت کرنے سے بکلی آزاد رکھنا چاہتا تو پہرہ بھی مناسب نہ تھا کہ اپنی آخری کتاب کو تمام لوگوں کے لئے (جو مختلف زبانیں سمجھتے ہیں) ایک ہی زبان میں جس

بقیہ حاشیہ ۱۱۵: ظاہر و باطن جو جسم جان پر تمام و کمال دینی و لازمی طور پر محیط ہو جائے اور نیز اعلیٰ درجہ کا بعین مالک حقیقی کے وجود کی نسبت اسی بات پر متوقف ہو کہ وہ مالک حقیقی اسبابِ معتادہ کو بکلی نسبت و نابود کر کے عریان طور پر جلوہ گر ہو اس لئے کہ یہ قدرتِ فُصُوٰی جس سے مطلبِ انتہائی معرفت اور انتہائی مکافات ہے یہی متحقق ہوگی کہ جب وہ تمام باتیں مذکورہ بالا متحقق ہو جائیں کہ جو عند العقل اسکی تشریف میں داخل ہیں کیونکہ انتہائی معرفت مجزائے عقل ممکن نہیں کہ مالک حقیقی کا جمال

۱۱۵ سکت تک بطور نمونہ منتخب کر کے لکھیں اگر کسیکو یہ دعویٰ ہو کہ وہ شریعتیان صحیح نہیں ہیں تو اسپر لازم ہے کہ جو اسکی دانست میں صحیح ترجمہ ہو وہ پیش کرے تا منصف لوگ آپ دیکھ لیں کہ یہ شریعتیان صحیح ہیں یا اسکی پیش کردہ صحیح ہیں اور اگر کسی کو یہ دعویٰ ہو کہ اگرچہ یہ شریعتیان سہل اور سہل و سادہ ہیں مگر اسی رگوں میں ایسی شریعتیان بھی پائی جاتی ہیں جن میں وحدانیت الہی کا بیان نہایت ضعیف و پست لگتی ہے تو ایسے شخص پر لازم ہے کہ ہمراہ ان شریعتیوں کے ان شریعتیوں کو بھی پیش کرے تاکہ اگر کسی طرح ہاتھ پاؤں مار کر وید کی بلاغت و خوش بیانی ثابت ہو سکے تو ثابت ہو جائے کہ کو کسی صاحب سے ناحق کی ضد نہیں ہے ہم اپنے سچے دل سے کہتے ہیں کہ ہم نے بڑی غور و تدبر سے وید پر نظر کر کے اسکو طریقہ نشانیہ بیانی سے بالکل دور اور بھجور پالا ہے اور ہم بڑے افسوس سے لکھتے ہیں کہ ایسی پرگندہ باتیں کیونکر آریا سماج والوں کے دلوں کو مہارسی ہیں اور کیوں چھلکے اور نسبت خیالات پر فریفتہ ہو رہے ہیں اگر وید کا کلام باوجود اس فضول طوالت اور سہل بیانی اور غلط مضمون کے پر بھی فصیح اور بلج ہی ہے تو پھر غیر فصیح کلام و دنیا میں کس کو کہنا چاہئے اور اگر آریا سماج والوں کو یہ معلوم نہیں کہ کلام فصیح کسے کہتے ہیں تو لازم ہے کہ وہ ذرا آنکھ کھول کر مقابلہ طویل و طویل دیکھ کے کلام کے جو اوپر تحریر ہو چکا ہے تو ان شریعتیوں کی چند آیات پر تفرؤ العین کر کس لطافت و ایجاز سے مسائلِ کثیرہ و حدائیت کو قتل و دل عبارت میں بیان کرنا ہے اور کس جہد و کوشش سے مسئلہ توحید کو دل میں بیٹا تا ہے اور کیسی فصیح اور مدلل تقریر سے توحید الہی کو قلوبِ صافیہ میں

بقیہ حاشیہ ۱۱۶: دیکھیں

وہ نا آشنا ہیں، پہچان کیونکہ غیر زبان کا اور یافت کرنا بھی بغیر محنت کے گوتہوڑی ہی ہو
نہیں۔

تفسیر حاشیہ نمبر ۱۱ بطرح القین مشہود ہو یعنی ظہور اور بروز تمام جو چیزز یادداشت مقصورہ ہو علیٰ ہذا القیاس انتہائی مکافات ہی تجزئہ اسکے عند العقل غیر ممکن ہے
کہ جیسے جسم اور جان دونوں دنیا کی زندگی میں بیکر زمان برقرار یا نا فرمان اور سرکش تہی ایسا ہی مکافات کے وقت وہ دونوں ہر ایک

منقش کرتا ہے اگر اسکی مانند و بدر مذکور میں شریعتان موجود ہوں تو پیش کرنی چاہئیں ورنہ یہ وہ ممکن
کرنا اور لا جواب رہ کر پر غیبت اور شر سے باز نہ آنا ان لوگوں کا کام ہے جن لوگوں کو خدا اور ایمان و ایمان
سے کچھ بھی غرض نہیں اور نہ حیا اور شرم سے کچھ سر و کار ہے اب بیان ہم بطور نمونہ بقا بل وید کی غرض
کے کتبہ آیات قرآن شریف جو وحدانیت الہی کو بیان کرتے ہیں لکھتے ہیں تاہر یک کو معلوم ہو جائے
کہ وہ اور قرآن شریف میں سے کس کی عبارت میں لطافت اور ایجاز اور زور بیان پایا جاتا ہے اور
کس کی عبارت طرح طرح کے شکوک اور شبہات میں ڈالتی ہے اور فضول اور طول طویل ہے اور آیات
مردودہ ہیں۔

تفسیر حاشیہ نمبر ۱۱

اللہ لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات
وما في الارض قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا
احد ان لو كان فيهما الهة الا الله لفسدتا ما كان معه من اله اذا ذهب
كل اله بما خلق ولعل بعضهم على البعض قل ادعوا الذين من دونه فلا يملكون
كشف الضر عنكم ولا تحويلا قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا ينظرون ان
ولي يه الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين والذين تدعون من دونه لا
يستطيعون نصركم ولا انفسهم ينصرون وادعوا تسبيحهم والسموات السبع والارض ومن فيهن
وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه
هو الغنى له ما في السموات وما في الارض ان عندكم من سلطان بهذا تقولون على الله
مالا تعلمون انما الله واحد سبحانه ان يكون له ولد له ما في السموات وما

تہدید پنجم۔ جس معجزہ کو عقل شناخت کر کے اُسکے منجانب اللہ ہونے پر گواہی دی وہ اُن معجزات سے ہزار گنا درجہ افضل ہوتا ہے کہ جو صرف بطور کہتا یا قصہ کے مد

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ ہون یا دونوں سزا میں پکڑے جائیں اور مکانات کاملہ کا بحر موج کیساں ظاہر و باطن پر اپنے احاطہ تام سے محیط اور متعلیٰ ہو جائے لیکن برہنہ سباج والے اس صداقت سے بھی انکاری ہیں بلکہ اس

فی الارض و کفیٰ بالہ و کیلا و یجعلون للہ النبات سبحانہ و لہم ما یشتہون
الکم الذکر و لہ الا اننی تلک اذا قسمہ ضیری ؕ یا ء یہا الناس اعبدوا ربکم
الذی خلقکم و الذین من قبلکم لعلکم تتقون الذی جعل لکم الارض فراشا
و السماء بناءً و انزل من السماء ماءً فخرج بہ من الثمرات من رزقاً لکم فلا تجعلوا
للہ انداداً وانتم تعلمون ط هو الذی فی السماء اللہ و فی الارض اللہ ط هو الاول والاخر
و الظاہر و الباطن۔ لا تدركہ الا بصار و هو یدرک الابصار۔ لیس کثلہ شیء
و هو السیم البصیر۔ خلق کل شیء فی قدرہ تقدیراً ط لہ الحمد فی الاولی والاخرہ
و لہ الحکم و الیہ ترجعون ط ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ و لیس صدوق الکل من لیساء
فمن یرجو لقاء ربہ فلیعمل عملاً صالحاً و لا یشرک لیساً دتہ ربہ احد اء لا تشرک
باللہ ان التشرک لظلم عظیم ط و لا تدع مع اللہ الہاً اخر کل شیء ہا لک الوجود
لہ الحکم و الیہ ترجعون ط و قبی ربک الا تعبدوا الا ایاہ و بالوالدین حسناً
ط وان جاہدک لتشرک بی ما لیس لک بہ علم فلا تطعہما ط ان یمسک بعض
فلا کاف لہ الا هو وان یمسک بخیر فهو علی کل شیء قدير ط و هو القاهر فوق عباده
و هو الحکم الخبیر ط لہ دعوة الحق و الذین یدعون من دونه لا یستجیبون لہم
بشیء الا کذب سطر کفیہ الی الماء لیلیم فام و ما ہو ببالغہ و ما د عاۃ الکافرین الا
فی ضلال ط من ذ الذی یشفع عندہ الا باذنہ لعلہ ما بین اید یہم و ما خلفہم
و لا یحیطون بشی من علمہ الا بما شاء ط و هم من خشیة مشفقون و لہ الا ساء

تہدید پنجم

منقولات میں بیان کئے جاتے ہیں اس ترجیح کے دو باعث ہیں ایک تو یہ کہ منقولی معجزات ہمارے لئے جو صد ہا سال اُس زمانہ سے پیچھے پیدا ہوئے ہیں جب معجزات

بقیہ حاشیہ بصر صداقتِ قصویٰ کا وجود اُنکے نزدیک متحقق ہی نہیں اور برعکس اُنکے انسان کی قسمت میں نہ انتہائی مسرت کا پانا مقدر ہے نہ انتہائی مکافات کا۔ اور مکافات اُنکے نزدیک فقط ایک خیال پلاؤ ہے

بقیہ حاشیہ بصر صداقتِ قصویٰ

الحسنی فارغوا بہا و ذر والذین یلحدون فی اسمائکم سیجرون ما کانوا یعلمون
 انما تعبدون من دون اللہ اثنا و تخلقون افکارا فاجتنبوا الرجس من الاوثان
 واجتنبوا قول الزور اللہم ارجل یمینون بہا ام لہم اید یمیشون بہا ام
 لہم اعین یمہرون بہا ام لہم اذان یمعون بہا ام ولا تسجدوا للشمس
 ولا للقمر واسجدوا للہ الذی خلقکم انکنتم اایاۃ تعبدون ولا لکم الشمس بنفی
 لہا ان تدرک القمر ولا اللیل سابق الفہار وکل فی فلك لیجوزن ان کل
 من فی السموات والارض الا الی الرحمن عبداء ومن یقل منہم الی اللہ من دونہ
 فذالک یجزیہ جہنم وکذلک الجزی الطالمین فاموا باللہ ورسولہ ولا تقولوا
 ثلثہ انتہوا خیر الکلم اما اللہ واحد لا یاء یمہا الناس ضرب مثل فاستمروا
 لہ ان الذین تدعون من دون اللہ لن یخلقوا بآب و لو اجتمعوا لہ ان یمسکوا
 الذباب شیئا لا یستقذوا ضعف الطالب والمطلوب ما قدس واللہ حق قدس
 ان اللہ لقوی عزیز ان القوۃ للہ جمیعاً وجعلوا اللہ الشراء الجن وخرقوا لبنین
 ونباتہ بغیر علم سبحانہ وتعالی عما یصفون وقالت الیہود عزیر ابن اللہ وقالت
 النصارى المسمی ابن اللہ ذالک قولہم با فواہم یضاهون قول الذین کفروا من قبل
 قالہم اللہ الی یوتلون اتخذوا احبارہم ورسولہم اسباباً من دون اللہ والمسمی
 ابن مریم وما اموا الا لیعد والہا واحد الا اللہ الا ہو سبحانہ عما یشرکون ما
 کان للہ ان یتخذ ولدا سبحانہ انا قضی امرنا ما یقول لہ کن فیکون ان الذین

دکھائے گئے تھے مشہود اور محسوس کا حکم نہیں رکھتے اور اخبار منقولہ ہونے کے باعث سے وہ درجہ انکو حاصل بھی نہیں ہو سکتا جو مشاہدات اور مرئیات کو حاصل ہوتا ہے

بہارِ حاشیہ نمبر ۱۱ جو مرت اپنے ہی بے بنیاد تصورات سے پکایا جائیگا نہ حقیقی طور پر کوئی جزا خدا تعالیٰ کی طرف سے بندوں پر وارد ہوگی نہ کوئی سزا بلکہ خود تراشیدہ خیالات ہی خوشحالی یا بد حالی کے موجب ہو جائینگے

أَمْوَالُ الَّذِينَ هَادُوا أَوِ الْيَهُودَ أَوْ النَّصَارَى وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنْ اللَّهُ يَفْضُلْ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنْ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ط اللَّهُ تَوَّانُ اللَّهُ لِيَجْذَلَ لَهُ مِنْ فِى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالنُّجُومِ وَالْجِبَالِ وَالشَّجَرِ وَالدَّوَابِّ وَكَثِيرٍ مِنَ النَّاسِ ط وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ **ترجمہ** اللہ جو جامع صفات کاملہ اور مستحق عبادت ہے اسکا وجود بدیہی الثبوت ہے کیونکہ وہ حق بالذات اور قائم بالذات ہے، مجزاً اسکے کوئی جزئی بالذات اور قائم بالذات نہیں ہے اسکے بغیر کسی چیز میں بہ صفت بائی نہیں جاتی کہ بغیر کسی علت موجود کے آپ ہی موجود اور قائم رہ سکے یا کہ اس عالم کی جو کمال حکمت اور ترتیب محکم اور موزون سے بنایا گیا ہے علت موجب ہو سکے اور بہ امر اس صانع عالم جامع صفات کاملہ کی ہستی کو ثابت کر لیا اسے تفصیل اس استدلال لطیف کی بہ ہے کہ بہ بات بہ بدایت ثابت ہے کہ عالم کے اشیا میں سے ہر ایک موجود جو نظر آتا ہے اسکا وجود اور قیام نظراً علی ذاتہ ضروری نہیں مثلاً زمین کروسی الشکل ہے اور فطر اسکا بعض کے گمان کے موافق تخمیناً جائزہ کر کے چٹتہ ہے مگر اس بات پر کوئی دلیل قائم نہیں ہو سکتی کہ کیوں ہی شکل اور ہی مقدار اسکے لئے ضروری ہے اور کیوں جائز نہیں کہ اس سے زیادہ یا اس سے کم ہو یا برخلاف شکل حاصل کے کسی اور شکل سے تشکیل ہو اور جب اس پر کوئی دلیل قائم نہ ہوئی تو یہ شکل اور بہ مقدار جسکے مجموعہ کا نام وجود ہو زمین کے لئے ضروری نہ ہوا اور علی ذہ القیاس عالم کی تمام اشیا کا وجود اور قیام غیر ضروری تھا اور صرف ہی بات نہیں کہ وجود ہر ایک ممکن کا نظراً علی ذاتہ غیر ضروری ہے بلکہ بعض صورتیں ایسی نظر آتی ہیں کہ اکثر چیزوں کے معدوم ہونے کے اسباب بھی قائم ہو جاتے ہیں پھر وہ چیزیں معدوم نہیں ہوتیں مثلاً باوجود اسکے کہ سخت سخت قحط اور وبا پڑتی ہیں مگر یہ بھی ابتداء زمانہ سے تخم ہر ایک چیز کا سبب چلا آیا ہے

بہارِ حاشیہ نمبر ۱۱

دوسرے یہ کہ جن لوگوں نے منقولی معجزات کو جو تصرف عقل سے بالاتر ہیں مشاہدہ کیا ہے انکے لئے بھی وہ تسلی تام کا موجب نہیں ٹھہر سکتی کیونکہ بہت سے ایسے عجائبات

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ اور کوئی ایسا ظاہری و باطنی امر نہیں ہوگا کہ جو خاص خدا تعالیٰ کے ارادہ سے نیک بندوں پر بصورتِ نعمت اور بد بندوں پر بصورتِ عذاب اُتر چکا ہو۔ انکا یہ مذہب نہیں ہے کہ امر عجاظ کا خدا مالک ہے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

حالانکہ عند العقل جائز بلکہ واجب تھا کہ ہزار ہا شدائد اور حادثات میں سے جو ابتدا سے دنیا پر نازل ہوتی رہی کسی کسی دفعہ ایسا بھی ہوتا کہ شدتِ قحط کے وقت غلہ جو کہ خوراک انسان کی ہے بالکل منقود ہو جاتا یا کوئی قسم غلہ کی منقود ہو جاتی یا کبھی شدتِ وبا کے وقت نوع انسان کا نام و نشان باقی نہ رہتا یا کوئی اور لڑاؤ حیوانات میں سے منقود ہو جاتے یا کبھی اتفاقی طور پر ستورج یا چاند کی کل گھڑ جاتی یا دوسری بے شمار چیزوں سے جو عالم کی درستی نظام کے لئے ضروری ہیں کسی چیز کے وجود میں خلل رہا یا جاننا کہ کوئی کھڑا چیزوں کا اختلال اور فساد سے سالم رہنا اور کبھی ان پر آفت نازل نہ ہونا قیاس سے بعید ہے پس جو چیزیں نہ ضروری ہیں نہ ضروری القیام بلکہ انکا کبھی نہ کبھی گزر جانا انکے باقی رہنے سے زیادہ تر قرین قیاس ہے ان پر کبھی نزال نہ آتا اور حسن طور پر ترتیبِ حکم اور ترکیبِ ابلغ انکا وجود اور قیام یا یا جاننا اور کر دہا ضروریاتِ عالم میں سے کبھی کسی چیز کا منقود نہ ہونا ضروری کس بات پر نشان ہے کہ ان کتب کے لئے ابک بھی اور فی ظن اور قیوم ہے جو جامع صفاتِ کاملہ یعنی مبرا اور حکیم اور رحمان اور رحیم اور اپنی ذات میں انہی ابدی اور ہر یک نقصان سے پاک ہے جس پر کبھی موت اور فنا طاری نہیں ہوتی بلکہ اوگنہ اور غینہ سے بھی جو فی الجملہ موت سے مشابہ ہے پاک ہے سو وہی ذات جامع صفاتِ کاملہ ہے جس نے اس عالم امکانی کو برعایتِ کمال حکمت و موزونیت وجود عطا کیا اور ہستی کو نیستی پر ترجیح بخشی اور وہی بوجد اپنی کمالیت اور خالقیت اور ربوبیت اور تہمت کے مستحقِ عبادت ہے۔ بیان تک تو ترجمہ اس آیت کا ہوا اللہ لا الہ الا ہو الحی القيوم لا تاخذه سنین ولا نوم لہ ما فی السموات وما فی الارض اب بنظر انصاف دیکھنا چاہئے کہ کس بلاغت اور لطافت اور متانت اور حکمت سے اس آیت میں وجودِ مبالغہ پر دلیل بیان فرمائی ہے اور کس قدر چوڑے لفظوں میں معانیِ کثیرہ اور لطائفِ حکمیہ کو کوٹ کوٹ کر بہرہ دیا ہے اور ما فی السموات وما فی الارض کے لئے ایسی حکم دلیل

بھی ہیں کہ ارباب شعبہ بازی انکو دکھانے پہرتے ہیں گو وہ مکر اور فریب ہی ہیں مگر اب مخالف بداندیش پر کیونکر ثابت کر کے دکھلا دیں کہ انہی سے جو عجائبات اس قسم کے

یقیناً حاشیہ نمبر ۱ اور سی اپنے نیک بندوں پر اپنے خاص ارادہ سے خوشحالی اور لذت دینی کا فیضان کر گیا جس لذت کاملہ کو سعید لوگ نہ صرف باطنی طور پر بلکہ صورت مشہودہ اور محسوسہ میں بھی مشاہدہ کر گئے اور فوجی انسانہ میں سے کوئی

تقریر بیان نہیں کی بلکہ حکماء ناقص الفہم نے ارواح اور اجسام کو حادث ہی نہیں سمجھا اور اس راہِ دقیق سے

سے وجود ایک خالق کامل الصفات کا ثابت کر دکھایا ہے جسکے کامل اور محیط بیان کے برابر کسی حکیم نے آج تک کوئی تقریر بیان نہیں کی بلکہ حکماء ناقص الفہم نے ارواح اور اجسام کو حادث ہی نہیں سمجھا اور اس راہِ دقیق سے بخیر ہے کہ حیات حقیقی اور مہستی حقیقی اور قیام حقیقی صرف غلبی کے لئے مسلم ہے ہم عین معرفت اسی آیت سے انہما کو حاصل ہوتی ہے جہن خدا نے فرمایا کہ حقیقی طور پر زندگی اور بقا زندگی صرف اللہ کے لئے حاصل ہے جو جامع صفات کاملہ ہے اُسکے بغیر کسی دوسری چیز کو وجود حقیقی اور قیام حقیقی حاصل نہیں اور اسی بات کو صانع عالم کی ضرورت کے لئے دلیل ٹھہرایا اور فرمایا لا اله الا فی السموات وما فی الارض یعنی جب کہ عالم کے لئے نہ حیات حقیقی حاصل ہے نہ قیام حقیقی تو بالضرورة اُسکو ایک علتِ موجبہ کی حاجت ہے جسکے ذریعہ سے اُسکو حیات اور قیام حاصل ہوا اور ضرور ہے کہ ایسی علتِ موجبہ جامع صفات کاملہ اور تدبیر بالا ارادہ اور حکیم اور عالم الغیب ہو سو وہی اللہ ہے کیونکہ اللہ بموجب اصطلاح قرآن شریف کے اُس ذات کا نام ہے جو مستجمع کمالات نامہ ہے اسی وجہ سے قرآن شریف میں اللہ کے اسم کو جمع صفات کاملہ کا موصوف ٹھہرایا ہے اور جا بجا فرمایا ہے کہ اللہ وہ ہے جو کرب العالمین ہے رحمان ہے رحیم ہے تدبیر بالا ارادہ ہے حکیم ہے عالم الغیب ہے قادر مطلق ہے ازلی ابدی ہے وغیرہ وغیرہ سو یہ قرآن شریف کی ایک اصطلاح ٹھہر گئی ہے کہ اللہ ایک ذات جامع جمع صفات کاملہ کا نام ہے اسی جہت سے اس آیت کے سر پر ہی اللہ کا اسم لائے اور فرمایا اللہ لا اله الا هو الحي القيوم یعنی اس عالم بے ثبات کا تو ہم ذات جامع اکمالات ہے یہ اس بات کی طرف اشارہ فرمایا کہ یہ عالم جس ترتیب مکمل اور ترکیبِ اعلیٰ سے موجود اور مرتب ہے اُسکے لئے یہ گمانِ بکرا باطل ہے کہ انہیں چیزوں میں سے بعض چیزیں بعض کے لئے علتِ موجبہ ہو سکتی ہیں بلکہ اس یکسانہ کام کے لئے جو سراسر حکمت سے بہرہ ور ہے ایک ایسے صانع کی ضرورت ہے جو اپنی ذات میں تدبیر بالا ارادہ اور حکیم اور علیم اور مدبر اور غیر غانی اور تمام صفات کاملہ سے

ظاہر ہوئے ہیں کہ کسی نے سانپ بنا کر دکھلا دیا اور کسی نے مُردہ کو زندہ کر کے دکھلا دیا یہ اس قسم کی دست بازیوں سے منترہ ہیں جو شعبہ باز لوگ کیا کرتے ہیں یہ مشکلات

یقیناً حاشیہ بزرگ ظاہری ہو یا باطنی اپنے مناسب حال لذت اٹھانے سے محروم نہیں رہیگی اور جسم اور جان و دونوں راحت با عذابِ آخر دی میں یعنی جیسی کہ صورت ہو شرک ہو جائیگے غرض برہنہ سچ والوں کا اعتقاد بالکل اس صداقت

یقیناً حاشیہ بزرگ

متصف ہو سو وہی الہ ہے جسکو اپنی ذات میں کمال تام حاصل ہے۔ پھر بعد ثبوت وجودِ صنایعِ عالم کے طالبِ حق کو اس بات کا سمجھنا ضروری تھا کہ وہ صنایع ہر ایک طرح کی شرکت سے پاک ہے سو اسکی طرف اشارہ فرمایا قل ھو اللہ احد اللہ الصمد الخ۔ اس اعلیٰ عبارت کو جو بقدر ایک سفر بھی نہیں دیکھنا چاہئے کہ کس لطافت اور عمدگی سے ہر ایک قسم کی شرکت سے وجودِ حضرت باری کا منترہ ہونا بیان فرمایا ہے اسکی تفصیل یہ ہے کہ شرکت از روئے حصر عقل چار قسم پر ہے کبھی شرکت عدد میں ہوتی ہے اور کبھی مرتبہ میں اور کبھی نسب میں اور کبھی فعل اور تا فیر میں سو اس سورہ میں ان چاروں قسموں کی شرکت سے خدا کا پاک ہونا بیان فرمایا اور کہہ کر تبادلیا کہ وہ اپنے عدد میں ایک ہے دو باتین نہیں اور وہ صمد ہے یعنی اپنے مرتبہ میں واجب اور محتاج المیہ ہونے میں منفرد اور یگانہ ہے اور جو اُس کے تمام جزیرین ممکن الوجود اور ہر ایک الذات میں جو اسکی طرف ہر دم محتاج ہیں اور وہ لم یلد ہے یعنی اُسکا کوئی بیٹا نہیں تا جو بیٹا ہونے کے اُسکا شرک ٹھہرائے اور وہ لم یولد ہے یعنی اُسکا کوئی باپ نہیں تا جو باپ ہونے کے اُسکا شرک ٹھہرائے اور وہ لم یکن لہٰذا کہو ہے یعنی اُسکے کاموں میں کوئی اُس سے برتری کرنا نہیں تا باعتبار فعل کے اُسکا شرک قرار پاوے سو اس طور سے ظاہر فرمادیا کہ خدا تعالیٰ چاروں قسم کی شرکت سے پاک اور منترہ ہے اور وہ صمد لا شرک ہے پھر بعد اُسکے اُسکے وعدہ لا شرک ہونے پر ایک عقلی دلیل بیان فرمائی اور کہا لو کان فیہما الہتہ الا اللہ لفسدتا۔ وما کان معہ من الہ الخ۔ یعنی اگر زمین آسمان میں جزا اس ایک ذات جامع صفات کا ملکہ کوئی اُنہ بھی خدا ہوتا تو وہ دونوں بگڑ جائے کیونکہ ضرورت تھا کہ کبھی وہ جماعتِ خدایوں کی ایک دوسرے کے بر خلاف کام کرتے پس اسی بیہوش اور اختلاف سے عالم میں فساد ہوتا اور نیز اگر الگ الگ خالق ہوتے تو ہر واحد ان میں سو اپنی ہی مخلوق کی بھائی جانتا اور اُنکے آرام کے لئے وہ سروں کا برباد کرنا روا رکھتا پس یہ بھی موجب فسادِ عالم ٹھہرتا ہوتا تھا تو دلیلِ ملی سے خدا کا واحد لا شرک ہونا ثابت کیا پھر بعد اُسکے خدا کے وعدہ لا شرک ہونے پر

کچھ ہمارے ہی زمانہ میں پیدا نہیں ہوئیں بلکہ ممکن ہے کہ انہیں زمانوں میں یہ مشکلات پیدا ہو گئی ہوں مثلاً جب ہم یوحنا کی انجیل کے پانچویں باب کی دوسری آیت سے پانچویں

فقہ حاشیہ بر کے برخلاف اور اسکے مفہوم کامل کی منافی ہے یہاں تک کہ وہ اپنی کور باطنی سے سچاٹ اخروی کے جہانی سامان کو کہ جو ظاہری قوتوں کے مناسب حال سعادتِ غلمی کی تکمیل کے لئے قرآن شریف میں پڑا

فقہ حاشیہ بر

وسیل اقی بیان فرمائی اور کہا قل ادعوا الذین زعمتم من دونه فلا یمکون کشف الضمیر عنکم ولا تمویلا الخ یعنی مشرکین اور منکرین وجود حضرت باری کو کہہ کر خدا کے کارخانہ میں کوئی نذر لوگ بھی شریک ہیں یا اسباب موجودہ ہی کافی ہیں تو اسوقت کہ تم اسلام کے دلائل حقیقت اور اسکی شوکت اور قوت کے مقابلہ پر مستہور ہو رہی ہو ان اپنے شرکاء کو مدد کے لئے بلاؤ اور یاد رکھو کہ وہ ہرگز تمہاری شکل کشائی نہ کر سکیں گے اور نہ بلاؤ تمہارے سر پر سے ٹال سکیں گے اسے رسول ان مشرکین کو کہہ کر تم اپنے شرکاء کو جنکی پرستش کرتے ہو میرے مقابلہ پر بلاؤ اور جو تدبیر میرے مغلوب کرنے کے لئے کر سکتے ہو وہ سب تدبیریں کرو اور مجھے ذرہ مضرت نہ دو اور یہ بات سمجھ رکھو کہ میرا حامی اور ناصر اور کلد ساز وہ خدا ہے جس نے قرآن کو نازل کیا ہے اور وہ اپنے سچے اور صالح رسولوں کی آپ کا سازی کرتا ہے مگر جن چیزوں کو تم لوگ اپنی مدد کے لئے بیکار تے ہو وہ ممکن نہیں ہے جو تمہاری مدد کر سکیں اور نہ کہہ اپنی مدد کر سکتے ہیں۔ پھر بعد اسکے خدا کا ہر یک نقصان اور عیب سے پاک ہونا قانونِ قدرت کے رد سے ثابت کیا اور فرمایا تسبیح لہ السموات السبع والارض ومن فیہن الخ یعنی ساتوں آسمان اور زمین اور جو کچھ ان میں ہے خدا کی تقدیس کرنے میں اور کوئی چیز نہیں جو اسکی تقدیس نہیں کرتی پر تم انکی تقدیسوں کو سمجھتے نہیں یعنی زمین آسمان پر نظر غور کرنے سے خدا کا کامل اور مقدس ہونا اور بیٹوں اور شرکیوں سے پاک ہونا ثابت ہو رہا ہے مگر انکے لئے جو سمجھ رکھتے ہیں پھر بعد اسکے جزئی طور پر مخلوق پرستوں کو غلام کیا اور انکا خطاب ہونا ظاہر فرمایا اور کہا قالوا اتخذ اللہ ولداً سبحانہ هو الغنی الخ یعنی بغیر لوگ کہتے ہیں کہ خدا بیٹا کہتا ہے حالانکہ بیٹے کا محتاج ہونا ایک نقصان ہے اور خدا ہر یک نقصان سے پاک ہے وہ تو غنی اور بے نیاز ہے جسکو کسی کی حاجت نہیں جو کچھ آسمان و زمین میں ہے سب اسی کا ہے کیا تم خدا پر ایسا بہتان لگاتے ہو جسکی تائید میں تمہارے پاس کسی

۶ بیت تک دیکھتے ہیں تو اُس میں یہ لکھا ہوا پاتے ہیں اور شلیم میں باب الضان کے پاس ایک حوض ہے جو عبرانی میں بیتِ خدا کہلاتا ہے اُس کے پانچ اُسارے ہیں اُن میں

بیتِ حاشیہ مگر کیا گیا ہے اور اسی طرح عذابِ آخر دی کے جہانی سامان کو کہ جو ظاہری تو تون کے مناسب طالعِ شفاء عظمیٰ کی تکمیل کے لئے فرقانِ مجید میں مندرج ہے موردِ اعتراض سمجھتے ہیں مگر ایسی سمجھ برقیہ برزیکہ کو جو ایک بدہی اور کامل صداقت کو عیب کی صورت میں تصور کیا جائے افسوس یہ لوگ کیوں نہیں سمجھتے کہ

بیتِ حاشیہ و حاشیہ

نوع کا علم نہیں خدا کیوں بطیوں کا محتاج ہونے لگا وہ کامل ہے اور فرائض الوہیت کے ادا کرنے کے لئے وہ ہی اکیلا کافی ہے کسی اور منصوبہ کی حاجت نہیں۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ خدا بیٹیان رکنا ہی مالا کہ وہ ان سب نقصانوں سے پاک ہے کیا تمہارے لئے بیٹے اور اُسکے لئے بیٹیان بہ تو ہیک ٹھیک فیم نہ ہوئی اسے لوگو تم اُس خدا سے واحد لا شریک کی پرستش کرو جس نے تمکو اور تمہارے باپ دادوں کو پیدا کیا چاہئے کہ تم اُس قادرِ توانا سے ڈرو جس نے زمین کو تمہارے لئے بچھونا اور آسمان کو تمہارے لئے چھت بنا یا اور آسمان سے پانی اُتار کر طرح طرح کے رزق تمہارے لئے پہلوؤں میں سے پیدا کئے تم دیدہ و دانستہ انہیں چیزوں کو خدا کا شریک مت بھراؤ جو تمہارے فائدہ کے لئے بنائی گئی ہیں خدا ایک ہے جسکا کوئی شریک نہیں وہی آسمان میں خدا ہے اور وہی زمین میں خدا وہی اول ہے اور وہی آخر وہی ظاہر ہے وہی باطن آنکھیں اُسکی گنہ دریافت کرنے سے عاجز ہیں اور اُسکو آنکھوں کی گنہ معلوم ہے وہ سب کا خالق ہے اور کوئی چیز اُسکی مانند نہیں اور اُسکے خالق ہونے پر یہ دلیل واضح ہے کہ ہر ایک چیز کو ایک اندازہ مقوی میں محصور اور محدود پیدا کیا ہے جس سے وہ جو اُس ایک خاص طور پر محدود کا ثابت ہوتا ہے اُسکے لئے تمام محامد ثابت ہیں اور دنیا و آخرت میں وہی منعمِ حقیقی ہے اور اُسکی ہمتہ میں ہر ایک ملکہ ہے اور وہی تمام چیزوں کا مرجع و مآب ہے۔ خدا ہر ایک گناہ کو بخش دے گا جس کے لئے چاہیگا پر شرک کو ہرگز نہیں بخشے گا سو جو شخص خدا کی ملاقات کا طالب ہے اُسے لازم ہے کہ ایسا عمل اختیار کرے جس میں کسی نوع کا فساد نہ ہو اور کسی چیز کو خدا کی بندگی میں شریک نہ کرے۔ تو خدا کو ساتھ کسی دوسری چیز کو ہرگز شریک مت بھراؤ خدا کا شریک بھراؤنا سخت ظلم ہے۔ تو بجز خدا کے کسی اور سے مرادین مت

نا توانوں اور اندھوں اور لنگڑوں اور پُرمردوں کی ایک بڑی بہتر پُرسی تھی جو پانی کے بہنے کی منتظر تھی کیونکہ ایک فرشتہ بعض وقت اُس حوض میں اتر کر پانی کو ہلاتا تھا اور

بقیہ حاشیہ میرا سعادتِ غلمی یا شقاوتِ غلمی کے پانے کے لئے بھی ایک طریق ہے کہ خدا تعالیٰ تو بہ خاص فرما کر امر مکانات کو کامل طور پر نازل کرے اور کامل طور پر نازل ہونے کے بھی معنی ہیں کہ وہ مکانات تمام ظاہر و باطن پر ستویں ہو جائے اور کوئی ایسی ظاہری یا باطنی قوت باقی نہ رہے جسکو اُس مکانات سے حق نہ پہنچا ہو

بقیہ حاشیہ میرا

مانگ سب ہلاک ہو جائیگے ایک اُسی کی ذات باقی رہ جاوے گی اُسی کے ہاتھ میں حکم ہے اور وہی تبارِ مرج ہے۔ تیرے خدا نے یہہ جا بہت کہ توقف اُسی کی بندگی کر اور اپنے مان باپ سے احسان کرنا وہ اور اگر تجھے اس بات کی طرف ہسکا وین کہ تو میرے ساتھ کسی اور کو شریک ٹھراوے تو اُنکا کہا مت مان۔ اگر تجھے کوئی تکلیف پہنچے تو مجھ خدا اور کوئی تیرا بار نہیں کہ اُس تکلیف کو دور کرے اور اگر تجھے کچھ بھلائی پہنچے تو ہر ایک بھلائی کے پہنچانے پر خدا ہی قادر ہے کوئی دوسرا نہیں اُسی کا تمام بندوں پر تسلط اور تصرف ہے اور وہی صاحبِ حکمت کاملہ اور ہر ایک چیز کی حقیقت سے آگاہ ہے تمام حاجتوں کو اُس سے مانگنا چاہئے اور جو لوگ مجھ اُسکے اور چیزوں سے اپنی حاجت مانگتے ہیں وہ چیزیں اُنکی دُعاؤں کا کچھ جواب نہیں دیتیں ایسے لوگوں کی یہ مثال ہے جیسے کوئی پانی کی طرف دوڑن مانگتا ہے پھل کر کہے کہ اے پانی میرے سونہ میں آ جا سو ظاہر ہے کہ پانی میں یہ طاقت نہیں کہ کسی کی آواز سنے اور خود بخود اُسکے سونہ میں پہنچ جائے اسی طرح شرک لوگ بھی اپنے معبودوں سے عبت طور پر مدد طلب کرتے ہیں جس پر کوئی فائدہ مترتب نہیں ہو سکتا گو کوئی مقرب الہی ہو مگر کسی کی مجال نہیں کہ خواہ خواہ سفارش کرے کسی مجرم کو رہا کرے خدا کا علم اُن پر پیش دہش پر محیط ہو رہا ہے اور اُنکو خدا کے علوم سے صرف اُسقدر اطلاع ہوتی ہے جن باتوں پر وہ آپ مطلع کرے اس سے زیادہ نہیں اور وہ خدا تعالیٰ سے ڈرتے رہتے ہیں۔ اور خدا کے تمام کامل نام اُسی سے مخصوص ہیں اور اُن میں شرکت غیر کی جائز نہیں سو خدا کو اُنہیں ناموں سے بکار و جو بلا شرکت غیر ہیں یعنی نہ مخلوقاتِ ارضی و سماوی کے نام خدا کے لئے وضع کرو اور نہ خدا کے نام مخلوقِ جبرون پر اطلاق کرو اور اُن لوگوں سے جدا ہو جو کہ خدا کے ناموں میں شرکتِ غیر جائز رکھتے ہیں عنقریب وہ

پانی پلنے کے بعد جو کوئی کہ پہلے اُس میں اُترتا کیسی ہی بیماری میں کیوں نہ ہو اُس سے چمکا ہو جاتا تھا اور وہاں ایک شخص تھا کہ جو اٹھتیس برس سے بیمار تھا یسوع نے جب اُسے

بیّنہ حاشیہ پہلے وہی مرکباتِ غلیظہ کا انتہائی مرتبہ ہے جسکو فرقانِ مجید نے دوسرے لفظوں میں بہشت اور دوزخ کے نام سے تعبیر کیا ہے اور اپنی کامل اور روشن کتاب میں بتلادیا ہے کہ وہ بہشت اور دوزخ روحانی اور جسمانی دونوں قسم کے مرکبات پر کامل طور پر مشتمل ہے اور اُن دونوں قسموں کو کتنا بڑا

بیّنہ حاشیہ

اپنے کاموں کا بدلہ پائینگے۔ تم اُسے مشرک و مجرّم خدا کے صرف بجاں مٹوں کی پرستش کرتے ہو اور ہر جہٹ پر جہم رہے ہو سو اس پلیدی سے جو بُت میں برہنہ کر دو اور دروغگوئی سے باز آؤ کیا اُنکو یا فون میں جن سے وہ چلتے ہیں کیا اُنکے ہاتھ میں جن سے وہ بکرتے ہیں کیا اُنکی آنکھیں میں جن سے وہ دیکھتے ہیں کیا اُنکے کان میں جن سے وہ سنتے ہیں۔ اور تم ستوج اور چاند کو بھی مت سجدہ کرو اور اُس خدا کو سجدہ کرو جس نے ان سب چیزوں کو پیدا کیا ہے اگر حقیقی طور پر خدا کے پرستار ہو تو اُسی خالق کی پرستش کرو نہ مخلوق کی سوچ کو یہ طاقت نہیں کہ چاند کی جگہ پہنچ جائے اور نہ مات دن پر سبقت کر سکتی ہے کوئی ستارہ اپنی فلک مقرر ہی سے آگے پیچھے نہیں ہوشکنا۔ زمین آسمان میں کوئی بھی ایسی چیز نہیں جو مخلوق اور بندہ خدا ہونے سے باہر ہو اور اگر کوئی کہے کہ میں بھی بقا بلکہ خدا تعالیٰ ایک خدا ہوں تو ایسے شخص کو ہم داصل جہنم کریں اور ظالموں کو ہم ہی سزا دیا کرتے ہیں سو تم خدا اور اُسکے پیغمبروں پر ایمان لاؤ اور بہ مت کہو کہ میں میں باز آ جاؤ یہی تمہارے لئے بہتر ہے۔ اے لوگو ایک مثال ہے تم خود کے مشنوں جن چیزوں سے تم مرادین مانگتے ہو وہ چیزیں تو ایک مکھی ہی پیدا نہیں کر سکتی اور اگر مکھی اُن سے کہہ چیں لے تو اُس سے چوڑا نہیں سکتیں طالب بھی ضعیف ہیں اور مطلوب بھی ضعیف یعنی مخلوق چیزوں سے مرادین مانگنے والے ضعیف العقل ہیں اور مخلوق چیزیں جو معبودِ مہرانی گنیں وہ ضعیف القدرت ہیں۔ مشرک لوگوں نے جیسا چاہئے تھا خدا کو شتاعت نہیں کیا وہ ایسا سمجھتے ہیں کہ جو یا خدا کا کارخانہ بنیر دوسرے شرکاء کے چل نہیں سکتا حالانکہ خدا اپنی ذات میں صاحبِ قوت نامہ اور غلبہ ہے تمام تو قین اُس کے لئے خاص ہیں اور مشرک لوگ ایسے نادان ہیں کہ جنات کو خدا کا شریک ٹھہرا کر اسکو لئے بغیر کسی علم

پڑے ہوئے دیکھا اور جانا کہ وہ بڑی مدت سے اس حالت میں ہے تو اُس سے کہا کہ کیا تو جانتا ہے کہ چنگا ہو جائے بیمار نے اُسے جواب دیا کہ اے خداوندِ مجاہد پاس آدمی نہیں

بیحدِ حاشیہ مبرا المدوح میں مفصل طور پر بیان فرما دیا ہے اور سعادتِ عظمیٰ اور شقاوتِ عظمیٰ کی حقیقت کو بخوبی کھول دیا ہے مگر جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں اس صداقتِ قصویٰ اور نیز دوسری گذشتہ بالا صداقتوں سے برتہو سماج والے نا آشنا محض ہیں۔

بیحدِ حاشیہ

اور اطلاعِ حقیقتِ حال کے بیٹے اور بیٹیاں تراش رکھی ہیں اور یہود کہتے ہیں کہ عزیر خدا کا بیٹا ہے اور نصاریٰ مسیح کو خدا کا بیٹا بنانے میں یہ سب اُنکے مونہ کی باتیں ہیں جنکی صداقت پر کوئی حجت قائم نہیں کی جاسکتی بلکہ صرف پہلے زمانہ کے مشرکوں کی ریس کر رہے ہیں ملعونوں نے سیائی کا راستہ کیا جو پڑ دیا جو فقیر اور دہلیشوں اور مرتدوں کے بیٹے کو خدا ٹھہرا لیا ہے حالانکہ حکم یہ تھا کہ فقط خدائے واحد کی پرستش کرو خدا اپنی ذات میں کامل ہے اسکو کچھ حاجت نہیں کہ بیٹا بناوے کو کسی کسر اسکی ذات میں مدہ گئی تھی جو بچے کے وجود پر ہی ہو گئی اور اگر کوئی کشر نہیں تھی تو پر کیا بیٹا بنانے میں خدا ایک فضول حرکت کرتا جسکی اسکو کچھ ضرورت نہ تھی وہ تو ہر ایک عبث کام اور ہر ایک حالت نامتام سے پاک ہے جب کسی بات کو کہتا ہی ہو تو ہو جاتی ہے اہل اسلام جو ایمان لائے ہیں جنہوں نے توحیدِ خالص اختیار کی اور یہود جنہوں نے اولیا اور انبیاء کو اپنا قاضی الما بنا لیا اور مخلوق جبرون کو کارخانہ خدائی میں شریک مقرر کیا اور مسائین جو ستاروں کی پرستش کرتے ہیں اور نصاریٰ جنہوں نے مسیح کو خدا کا بیٹا قرار دیا ہے اور مجوس جو آگ اور سورج کے پرستار ہیں اور باقی تمام مشرک جو طرح طرح کے شرک میں گرفتار ہیں خدا ان سب میں قیامت کے دن فیصلہ کر دے گا ہر ایک جبر پر شاہ ہے اور خود مخلوق پرستوں کا باطل پرہو نا کجہ پوشیدہ بات نہیں ہے اور نہایت بد یہی ہے اور ہر ایک شخص ذاتی توجہ سے دیکھ سکتا ہے کہ جو کچھ آسمان اور زمین میں اجرامِ فلکی اور اجسامِ ارضی و نباتات اور جاندارات و حیوانات اور عناصر اور جاندار اور سورج اور ستارے اور پہاڑ اور درخت اور طرح طرح کے جاندار اور انسان ہیں جنکی مشرک لوگ ہوا کرتے ہیں یہ سب چیزیں خدا کو سجدہ کرنی ہیں یعنی اپنی ہستی اور بقا اور وجود میں اُس کی محتاج پڑی ہوئی ہیں اور بتدلل تمام اسکی طرف جھکی ہوئی ہیں اور ایک دم اُس سے بے نیاز نہیں ہیں انہیں چیزوں سے جو آپ ہی عاجز ہیں عاجز بنانا صریح گمراہی ہے اور بعض انسان جو سرکش ہو جاتے ہیں

کہ جب پانی پہلے تو مجھے اُس میں ڈال دے اور جب تک میں آپ سے اُون دوسرا مجھ سے پہلے اُتر پڑتا ہے اب ظاہر ہے کہ وہ شخص جو حضرت عیسیٰ کی نبوت کا منکر ہے اور

بقیہ حاشیہ نمبر ۱

چھٹی صداقت جو سورۃ فاتحہ میں سُدرج ہے ایاک نعبد و ایاک نستعین ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ اے صاحب صفات کاملہ اور مبدیٰ فیوض اربعہ ہم تیری ہی پرستش کرتے ہیں اور پرستش وغیرہ ضرورتاً اور حاجتوں میں مدد بھی تجھ سے ہی چاہتے ہیں یعنی خالصاً معبود و مہماتو ہی ہے اور تیرے تک پہنچنے کے لئے

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

ہیں وہ بھی تنزل سے خالی نہیں کیونکہ اسی دنیا میں طرح طرح کے آلام اور اسقام اور افکار اور مہم کا عذاب اُن پر نازل ہوتا رہتا ہے اور آخرت کا عذاب بھی اُن کے لئے طیار ہے پر مجز خدا کے کونسی چیز ہے جس کے وجود پر نظر کرنے سے صفت غنی اور بے نیاز ہونے کی اُس میں باقی جاتی ہے تاکہ کوئی اس کو اپنا معبود نہ کرے اور جب کہ کوئی چیز مجز خدا کے غنی اور بے نیاز نہیں تو تمام مخلوق پرستوں کا باطل پر ہونا ثابت ہے۔ یہ چند آیات قرآن شریف میں جنکو رگوید کی طول طویل شریعتوں کے مقابلہ پر ہم نے اس جگہ بیان کیا ہے اب وہ دیکھ کر شریعتوں میں جس قدر بیغائیدہ طوالت اور فضول تقریر اور بے سرو پا اور دھوکا دینے والا مضہن اور غیر معقول باتیں ہیں بقابلہ اُن کے دیکھنا چاہئے کہ کیونکر قرآن شریف کی آیات میں بحال ایسا زوہد و طہارت توحید کے ایک عظیم الشان دریا کو مسدود دلائل حکم و براہین فلسفہ اقل قلیل الفاظ میں برپا کیا ہے اور کیونکر مدلل اور موجز عبارات میں تمام ضروریات توحید کا ثبوت دیکر طالبین حق پر معرفت الہی کا دروازہ کھول دیا ہے اور کیونکر ہر ایک آیت اپنے پرزور بیان سے مستعد دلوں پر پورا اثر ڈال رہی ہے اور اندرونی نایکونہ کو دور کرنے کے لئے اعلیٰ درجہ کی روشنی دکھا رہی ہے اسی جگہ سے دانا انسان سمجھ سکتا ہے کہ کس کتاب میں بلاغت اور غرض بیانی اور زور تقریر پایا جاتا ہے اور کونسی کتاب کلام بلوغ اور فصیح سے خروم ہے نیک دل اور منصف انسان جب نہایت مقابلہ و موازنہ و تدبیر اور قرآن شریف کی عبارت پر نظر ڈالے گا تو اسے فی الفور یہ دکھائی دے گا کہ وہ اپنی عبارت میں ایسا کچا اور ناتمام ہے کہ چرہ ہنسے دالے کے دل میں طرح طرح کے شکوک پیدا کرتا ہے اور خدا تعالیٰ کی نسبت انواع و اقسام کی بدگمانیوں میں ڈالتا ہے اور کسی جگہ اپنے دعویٰ کو طاقت بیانی سے واضح کر کے نہیں دکھاتا اور نہ بائید ثبوت تک پہنچاتا ہے بلکہ بہ بخود معلوم

اُنکے بُعزات کا انکار ہی ہے جب یوحنا کی یہ عبارت پڑھیں گے اور ایسے حوض کے وجود پر اطلاع پائیں گے کہ جو حضرت عیسیٰ کے ملک میں قدیم سے چلا آتا تھا اور جس میں قدیم سے

بقیہ حاشیہ بکرا کوئی اور دوتا ہم اپنا ذریعہ قرار نہیں دیتے نہ کسی انسان کو نہ کسی بُت کو نہ اپنی عقل اور علم کو کچھ حقیقت سمجھتے ہیں اور ہر بات میں برتری ذاتِ قادرِ مطلق سے مردِ چاہتے ہیں۔ یہ صداقت بھی ہمارے مخالفین کی نظر سے چھپی ہوئی ہے چنانچہ ظاہر ہے کہ بُت پرست لوگ سبِ ذواتِ واحد خدا تعالیٰ کے اور اور چیزوں

ہی نہیں ہوتا کہ اسکا دعویٰ کیا ہے اور اگر کچھ معلوم ہی ہوتا ہے تو بس یہی کہ وہ اگنی اور سورج اور آندہ وغیرہ کی پرستش کرانا چاہتا ہے اور اسپر بھی کوئی محبت اور دلیل پیش نہیں کرتا کہ کب سے اور کون کون پروردگار کو خدائی کا مرتبہ حاصل ہو گیا اور پھر باوجود اس سہل بیانی کے چاروں وہبہ استقدر لمبی اور طول طویل عبات میں لکے گئے ہیں چنانکہ مطالعہ شاید کوئی بڑا محنتی آدمی لشکرِ طہیکہ اسکی عمر بھی دراز ہو کر سکے۔ اور بقا بل اسکے جب مُنصفِ آدمی قرآن شریف کو دیکھے تو فی الفور اسے معلوم ہو گا کہ قرآن شریف میں ایسا بزرگ کلام اور آئلِ دول بیان میں جو لازمہ ضروریہ بلاغت ہے وہ کمال دکھلا دیا ہے کہ باوجود غلط جمع ضروریاتِ دین اور استغفارِ تمام دلائل و براہین کے استقدر حجم میں قلیل المقدار ہے کہ انسان صرف تین چار ہر کے عرصہ میں ابتدا سے انتہا تک بفرانغِ خاطر اسکو پڑھ سکتا ہے اب دیکھنا چاہئے کہ یہ بلاغت قرآنی کس قدر ببارا معجزہ ہے کہ علم کے ایک بحرِ زخار کو زمین چار جز میں لپیٹ کر دکھلا دیا ہے اور حکمت کے ایک جہان کو صرف چند صفحات میں بہرہ دیا ہے کیا کبھی کسی نے دیکھا یا سنا کہ استقدر قلیل الحجم کتاب تمام زمانہ کی صداتوں پر مشتمل ہو گیا عقل کسی عاقل کی انسان کے لئے یہ مرتبہ عالیہ تجویز کر سکتی ہے کہ وہ تھوڑے سے فغنون میں ایک دریا حکمت کا بہرہ دے جس سے علمِ دین کی کوئی صداقت باہر نہ ہو یہ واقعی اور سچی باتیں ہیں جنکو ہم کہتے ہیں جسے انکارِ موجودہ بمقابلہِ ہمارے امتحان کر لے۔ اس جگہ یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ قید کا کلام ایک اور ضروری نشانی ہے جو کلامِ الہی کے لئے لازمی ہے غائبی ہے غالی ہے اور وہ یہ ہے کہ قید میں پیش گوئیوں کا نام و نشان نہیں اور وہ ہرگز اخبارِ غیبیہ پر مشتمل نہیں ہے حالانکہ جو کتاب خدا کا کلام کہلاتی ہے اس کے لئے یہ ضروری بات

بقیہ حاشیہ بکرا

یہ خاصیت تھی کہ اُس میں ایک ہی غوطہ لگانا ہر ایک قسم کی بیماری کو گو وہ کیسی ہی سخت کیوں نہ ہو دور کر دیتا تھا تو خواہ ستواہ اُس کے دل میں ایک قومی خیال پیدا ہو گا کہ اگر حضرت

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ کی پریش کر تے ہیں اور آریہ سماج والے اپنی روحانی طاقتوں کو غیر مخلوق سمجھ کر اُن کے زور سے مکتی حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ برہمہ سماج والے الہام کی روشنی سے مہنہ پیر کر اپنی عقل کو ایک یوی قرار دے بیٹھے ہیں جو کہ اُن کے زعمِ باطل میں خدا تک پہنچانے میں اختیار کئی رکھتی ہے اور سب الہی اسرار

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ کی پریش کر تے ہیں اور آریہ سماج والے اپنی روحانی طاقتوں کو غیر مخلوق سمجھ کر اُن کے زور سے مکتی حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ برہمہ سماج والے الہام کی روشنی سے مہنہ پیر کر اپنی عقل کو ایک یوی قرار دے بیٹھے ہیں جو کہ اُن کے زعمِ باطل میں خدا تک پہنچانے میں اختیار کئی رکھتی ہے اور سب الہی اسرار

ہے کہ خدا کے انوارِ اسمین ظاہر ہوں یعنی جیسے خدا تعالیٰ عالم الغیب اور قادر مطلق بے مثل و بے بہا ہے ویسا ہی لازم ہے کہ اُس کا کلام جو اُسکی صفات کا لکھنا آئینہ ہے صفات مذکورہ کو اپنی صورت عالی میں ثابت کرتا ہو ظاہر ہے کہ خدا کے کلام سے یہی علت غائی ہے کہ تا اُس کے ذہن سے کامل طور پر خدا کی ذات اور صفات کا علم حاصل ہو اور تا انسان و جو مادت قیاسی سے ترقی کر کے عین یقین بلکہ حق یقین کے درجہ تک پہنچ جائے اور ظاہر ہے کہ بہ مرتبہ علمی تب ہی حاصل ہو سکتا ہے کہ جب خدا کا کلام طالب حقیقت کو صرف عقل کے حوالہ نہ کرے بلکہ اپنی ذاتی تخلیقات سے ہر ایک عقیدہ کو کمزور سے مثلاً جہت سسی پریش گو یان اور اخبار غیبیہ بیان کر سکے اور پھر انکا پورا ہونا دکھا کر صفت عالم الغیبی کی جو خدا تعالیٰ میں پائی جاتی ہے طالب حق پر ثابت کرے علیٰ ہذا القیاس اپنے تابعین کو پوری پوری مدد کا وعدہ دیکر اور پھر ان وعدوں کو پورا کر کے اپنا قادر اور صادق اور ناصر ہونا بائید ثبوت پہنچا دے لیکن ان باتوں میں سے توبہ میں کوئی بھی نہیں بشرطیکہ کوئی انصاف پر آوے اور غور اور فکر سے نگاہ کرے تو اُس پر ظاہر ہو گا کہ توبہ میں ان نشانیوں میں سے کوئی نشانی پائی نہیں جاتی اور جس تکمیل علمی کے لئے کلام الہی نازل ہوتا ہے اُس تکمیل کا سامان توبہ کے پاس موجود نہیں بلکہ سچ توبہ ہے کہ جتنقدر عقلی طور پر ایک عقلمند آدمی معرفت الہی کے لئے سامان تیار کرتا ہے اور حتیٰ الوسع والطاقات اپنے قدم کو غلطی اور خطا سے بچاتا ہے وہ مرتبہ بھی توبہ کو حاصل نہیں اور توبہ کے اصول ایسے فاسد اور بد ہیں البطلان میں کہ دس برس کا بچہ بھی بشرطیکہ تعصب اور ضد نہ کرے اُنکی غلطی اور میرا ہی پر شہادت دے سکتا ہے پھر یہ بھی جانتا چاہئے کہ جن روحانی تاثیرات پر فرقان مجید متل ہے اُن سے بھی توبہ بکلی محروم اور

مسح نے کچھ خوارق عجیبہ دکھلائے ہیں تو بلاشبہ انکا ہی موجب ہو گا کہ حضرت ممدوح اُسی حوض کے پانی میں کچھ تشریف کر کے ایسے ایسے خوارق دکھلاتے ہوں گے کیونکہ اس

بقیہ حاشیہ مبرہہ پر مجاہد اور تفریق ہر سودہ لوگ سبائے خدا کو ترش اور سردار کے اُسی سے ایاك السعین کا خطاب کر رہے ہیں اور ترک خفی میں گرفتار اور بھلا میں اور جب منع کیا جائے تو کہتے ہیں کہ عقل عطیات الہیہ سے ہے اور اسی غرض سے وہی گئی ہے کہ تانا سنا اپنی معاش اور تہات میں اُسکو استعمال میں لاو جس علیہ الہیہ کا استعمال میں لانا شرک نہیں بن سکتا سو واضح ہو کہ یہ انکی غلطی ہے اور بار بار یہ امر معرض بیان میں آیا ہے کہ جس یقین کامل اور جن معارف حقہ پر ہماری نجات موقوف ہے

تہید ست ہے تفصیل اسکی یہ ہے کہ فرقان مجید باوجود اُن تمام کمالات بلاغت و فصاحت و احاطہ حکمت و معرفت ایک روحانی تاثیر اپنی ذات بابرکات میں الہی رکھتا ہے کہ اُسکا سچا اتباع انسان کو مستقیم الحال اور نور الباطن اور منشرح الصدر اور مقبول الہی اور قابل خطاب حضرت عزت بنا دیتا ہے اور اُس میں وہ انوار پیدا کرتا ہے اور وہ فیوض غیبی اور تائیدات لاریبی اُس کے شامل حال کر دیتا ہے کہ جو اختیار میں ہرگز باقی نہیں جانیں اور حضرت احدیت کی طرف سے وہ لذیذ اور دلارام کلام اُس پر نازل ہوتا ہے جس سے اُس پر دم بدم گھلتا جاتا ہے کہ وہ فرقان مجید کی سچی متابعت سے اور حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سچی پیروی سے اُن مقامات تک پہنچا پا گیا ہے کہ جو محبوبان الہی کے لئے خاص ہیں اور اُن ربانی خوشنودیوں اور مہربانیوں سے بہرہ یاب ہو گیا ہے جن سے وہ کامل ایماندار بہرہ یاب ہے جو اُس سے پہلے گزر چکے ہیں اور نہ صرف مقال کے طور پر بلکہ حال کے طور پر بھی اُن تمام محبتوں کا ایک صافی چشمہ اپنے ہر صدق دل میں بہتا ہوا دیکھ کر اور ایک ایسی کیفیت تعلق بالہ کی اپنے منشرح سینہ میں مشاہدہ کرتا ہے جسکو الفاظ کے ذریعہ سے اور نہ کسی مثال کے پیرایہ میں بیان کر سکتا ہے اور انوار الہی کو اپنے نفس پر بارش کی طرح برستے ہوئے دیکھتا ہے اور وہ انوار کبھی اجازت غیبیہ کو رنگ میں اور کبھی علوم و معارف کی صورت میں اور کبھی اخلاق فاضلہ کے پیرایہ میں اُس پر بارش پر توجہ و التزم دیتے ہیں یہ تاثیرات فرقان مجید کی سلسلہ وار ملی آتی ہیں اور جب ہو کہ آفتاب صدف ذات بابرکات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دنیا میں آیا اسی دم ہی جب ہزار نغموں جم استعداد اور قابلیت رکھتے تھے متابعت کلام الہی اور اتباع رسول مقبول سے ملیج عالیہ کو روڈ بالائیک پہنچ چکے ہیں اور پہنچتے جاتے ہیں اور خدا تعالیٰ اس قدر اُن پر پے درپے اور علی الاتصال مطلقا

تفہیم حاشیہ مبرہہ

قسم کے اقتباس کی ہمیشہ دنیا میں بہت سی نظیریں پائی گئی ہیں اور اب بھی ہیں اور عند العقل یہ بات نہایت صحیح اور قرین قیاس ہے کہ اگر حضرت عیسیٰ کے ہاتھ سے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ ان مقاصد عالیہ کو حصول کر لئے عقل بدیع نہیں بن سکتی ہاں ان معارف کو حاصل کر نیکے لوہا کی صداقت اور سچائی کو سمجھ سکتی ہے لیکن وہ انکشاف صحیح اور کامل فقط اس باک اور صاف روشنی سے ہوتا ہے کہ جو خدا تعالیٰ کی ذات میں موجود ہے اور عقل کی دو دنیاؤں ناقص روشنی جو انسان میں موجود ہے اس جگہ عاجز ہے سو شکر اس طرح لازم آتا ہے کہ ہر تہو ساج والے خدا کے اس روشن کلام سے کہ جو انکشاف صحیح اور کامل کا مدار ہے موندہ پیر کر اور اس سے بگلی بیلی نیازی ظاہر کر کے اپنی ہی عقل ناقص کی ہر مطلق ٹہراتے ہیں اور ہنسے کا رہنما بناتے ہیں سو انکا دل بیاہ اس دھوکہ میں پڑا ہوا ہے کہ جس منزل عالی تک الہی قوتیں

و تفصیلات وار ذکر کیا ہے اور اپنی حاسنین اور عنایتیں دکھاتا ہے کہ صافی نگاہوں کی نظر میں ثابت ہو جاتا ہے کہ وہ لوگ منظور ان نظرا حدیث سے ہیں جن پر لطف ربانی کا ایک عظیم الشان سایہ اور فضل بردہانی کا ایک جلیل القدر پیرایہ ہے اور دیکھنے والوں کو صریح دکھائی دیتا ہے کہ وہ انعامات خدائی عادت سے سرفراز ہیں اور کرامات عجیب اور غریب سے ممتاز ہیں اور محبوبیت کے عطر سے معطر ہیں اور مقبولیت کے فخر و ناز سے منفرد ہیں اور قادر مطلق کا نور انکی صحبت میں انکی قوم میں انکی بہت میں انکی دُعا میں انکی نظر میں انکے اخلاق میں انکی طرز معیت میں انکی خوشنودی میں انکے غضب میں انکی رغبت میں انکی نفرت میں انکی حرکت میں انکے سکون میں انکے نطق میں انکی خاموشی میں انکے ظاہر میں انکے باطن میں ایسا ہر امر معلوم ہوتا ہے کہ جیسے ایک لطیف اور معشاقشیشہ ایک نہایت عمدہ عطر سے بہرا ہوا ہوتا ہے اور انکے فیضِ محبت اور ارتباط اور محبت سے وہ باتیں حاصل ہو جاتی ہیں کہ جو

ریاضات شاقہ سے حاصل نہیں ہو سکتیں اور انکی نسبت ارادت اور عقیدت پیدا کرنے سے ایمانی حالت ایک دوسرا رنگ پیدا کر لیتی ہے اور نیک اخلاق کے ظاہر کرنے میں ایک طاقت پیدا ہو جاتی ہے اور شہید کی اور شہید کی نفس کی رو بجھی ہونے لگتی ہے اور اطمینان اور عادت پیدا ہوتی جاتی ہے اور بقدر استعداد اور مناسبت ذوق ایمانی جو مشا مارتا ہے اور انس اور شوق ظاہر ہوتا ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ جبرتا ہے اور انکی محبت طریق سے بغضوت ہمہ اقدار کرنا پڑتا ہے کہ وہ اپنی ایمانی قوتوں میں اور اخلاقی حالتوں میں اور انقطاع عن الدنیا میں اور توجہ الی اللہ میں اور محبت الہیہ میں اور شفقت علی العباد میں اور وفا اور رضا اور استقامت میں اس عالی مرتبہ پر ہیں جسکی نظیر دنیا میں نہیں دیکھی گئی اور عقل سلیم فی الفور معلوم

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

اندھوں لنگڑوں وغیرہ کو شفا حاصل ہوئی ہے تو بالیقین یہہ نسخہ حضرت مسیح نے اُسی حوض سے اُڑایا ہوگا اور پھر نادانوں اور سادہ لوحوں میں کہ جو بات کی تہ تک نہیں پہنچتے

بقیہ حاشیہ مبارک اور بانیِ حیات پہنچا سکتے ہیں اس منزل تک اُنکی اپنی ہی عقل پہنچا دیگی اب ظاہر ہے کہ اس سے بڑھ کر انوکھا شکر ہوگا کہ اپنی عقل کی طاقت کو بانیِ طاقت کو سادی بکواس سے عمدہ تر خیال کر رہے ہیں سو دیکھئے وہی بات سچ نکلی یا نہیں کر وہ بجائے خدا کے عقل سے ایک نستین بکوار رہے ہیں۔ عیسائیوں کا حال بیان کرنا کچھ ضرورت ہی نہیں سب لوگ جانتے ہیں کہ حضرت عیسیٰؑ اسکے کہ خداوند تعالیٰ کی خالص طور پر پرستش کریں حج کی پرستش میں مشغول ہیں اور یہی گوارا اسکے کہ اپنے کاروبار میں خدا سے مدد چاہیں مسیح سے مدد مانگتے رہتے ہیں اور انکی زبانوں پر ہر وقت ربنا المسیح ربنا المسیح جاری ہے

کرتی ہو کہ وہ بند اور زنجیر اُنکے پاؤں سے اُتارے گئے ہیں جن میں دوسرے لوگ گرفتار ہیں اور وہ تنگی اور انقباض اُنکے سینہ سے دور کیا گیا ہے جس کے باعث سے دوسرے لوگوں کے سینے منقبض اور کوفتہ خاطر ہیں۔ ایسا ہی وہ لوگ تہذیب اور مکالمات حضرت احدیت سے بکثرت مشغول ہونے میں اور متواتر اور دائمی خطابات کے قابل ٹہر جاتے ہیں اور حق جل وعلیٰ اور اُسکے مستعد بندوں میں ارشاد اور ہدایت کے لئے واسطہ گردانے جاتے ہیں۔ اُنکی نورانیت دوسرے دلوں کو منور کر دیتی ہے اور جیسے موسم بہار کے آنے سے نباتی قوتیں جو شِ زن ہو جاتی ہیں ایسا ہی اُنکے ظہور سے فطرتی نور طالع سلیمہ میں جو شِ ملے جاتے ہیں اور خود بخود ہر ایک سعید کا دل ہی چاہتا ہے کہ اپنی سعادت مندی کی استعدادوں کو کجوش تمام منصبہ ظہور میں لاوے اور خواب غفلت کے پردوں سے خلاصی پاوے اور معصیت اور فسق و فجور کے داغوں سے اور جہالت اور بے خبری کی ظلمتوں سے نجات حاصل کرے سو اُنکے مبارک عہد میں کچھ ایسی خاصیت ہوتی ہے اور کچھ اس قسم کا انتشار نورانیت ہو جاتا ہے کہ ہر ایک مومن اور طالب حق بقدر طاقت ایمانی اپنے نفس میں بغیر کسی ظاہری موجب کے انشراح اور شوق و ینداری کا پاتا ہے اور بہت کوزیادت اور قوت میں دیکھتا ہے غرض اُنکے اُس عظیم لطیف سے جو انکو کامل متابعت کی برکت سے حاصل ہوا ہے ہر ایک مخلص کو بقدر اپنے اخلاص کے خط پہنچتا ہے مان جو کوک شقی ازلی ہیں وہ اس سے کچھ حصہ نہیں پاتے بلکہ اور بھی غنا و اور حمد اور شغافت میں بڑھ کر وہ جہنم میں گرتے ہیں اسی کی طرف اشارہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ختم اللہ علی قلوبہم پر ہم اسی تقریر کا اچھی طرح ذہن نشین کر چکی غرض سے دوسرے لفظوں میں دہرا کر یہ تفصیل

بقیہ حاشیہ مبارک

اور اصل حقیقت کو نہیں شناخت کر سکتے یہ مشہور کر دیا کہ ایک روح کی مدد سے ایسے ایسے کام کرتا ہوں بالخصوص جبکہ یہ بھی ثابت ہے کہ حضرت مسیح اسی حوض پر کثرتاً جاری کرتا

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ سورہ لوگ مضمون آیا کہ نعتیں پر عمل کر بیٹے مخدوم اور زندہ درگاہ الہی میں۔ ساتویں صداقت جو سورہ فائدہ

میں درج ہے اھل الصراط المستقیم پر جبکہ معنی یہ ہیں کہ ہر کوئی وہ راستہ دکھلا اور اس راہ پر چلنا ثابت اور قائم کر کہ جو سیدنا ہے جہنم کسی نوع کی کمی نہیں۔ اس صداقت کی تفصیل یہ ہے کہ انسان کی حقیقی دعا یہی ہے کہ وہ خدا تک پہنچے کا سیدنا راستہ طلب کرے کیونکہ ہر ایک مطلوب کے حاصل کرنے کے لئے طبعی قاعدہ یہ ہے کہ ان وسائل کو حاصل کیا جائے جن کے ذریعہ سے وہ مطلب ملتا ہے اور خدا نے ہر ایک امر کی تحصیل کے لئے یہی قانون قدرت ہمارا کیا ہے کہ جو اس کے حصول کے وسائل ہیں وہ حاصل

لکھتے ہیں کہ متبعین قرآن شریف کو جو انعامات ملتے ہیں اور جو مواہب خاصہ ان کے نصیب ہوتے ہیں اگرچہ وہ بیان اور تقریر سے خارج ہیں مگر ان میں سے کئی ایک ایسے انعامات غلیظ ہیں جنکو اس جگہ مفصل طور پر بغرض ہدایت طالبین بطور نمونہ لکھا قرین مصلحت ہے چنانچہ وہ ذیل میں لکھے جاتے ہیں۔

از انجملہ علوم و معارف میں جو کامل متبعین کو خزان نعت و قربانیہ سے حاصل ہونے میں عجب انسان فرقان مجید کی سچی متابعت اختیار کرتا ہے اور اپنے نفس کو اس کے امر اور نہی کے بھٹی حوالہ کر دیتا ہے اور کامل محبت اور اخلاص سے اُسکی ہدایتوں میں غور کرتا ہے اور کوئی اغراض صوری یا معنوی باقی نہیں رہتا تب اُسکی نظر اور فکر کو حضرت فیاض مطلق کی طرف سے ایک نذر عطا کیا جاتا ہے اور ایک لطیف عقل اُسکو بخشی جاتی ہے جس سے عجیب غریب لطائف اور نکات علم الہی کے جو کلام الہی میں پوشیدہ ہیں اُس پر کھلتے ہیں اور ابرہیمان کے رنگ میں معارف و فیقہ اُس کے دل پر برہستے

ہیں۔ وہی معارف و فیقہ ہیں جنکو فرقان مجید میں حکمت کے نام سے موسوم کیا گیا ہے جیسا کہ فرمایا ہے یوتی المحکمۃ من لیشاء و من یوتی الحکمۃ فقد اوتی خیرا کثیرا۔ یعنی خدا جسکو چاہتا ہے حکمت دیتا ہے اور جسکو حکمت دی گئی اُسکو خیر کثیر دی گئی ہے یعنی حکمت خیر کثیر پر مشتمل ہے اور جس نے حکمت پائی اُس نے خیر کثیر کو پایا سو یہ علوم و معارف جو دوسرے لفظوں میں حکمت کے نام سے موسوم ہیں یہ خیر کثیر پر مشتمل ہونے کی وجہ سے بحر محیط کے رنگ میں ہیں جو کلام الہی کے تابعین کو دئے جاتے ہیں اور ان کے فکر اور نظر میں ایک ایسی برکت رکھی جاتی ہے جو اعلیٰ درجہ کے حقائق حقہ اُنکے نفس آئینہ صفت پر منعکس ہونے رہتے ہیں اور کامل صدائقین اُن پر منکشف ہوتی رہتی ہیں اور

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

تھے تو اس خیال کو آؤ یہی قوت حاصل ہوتی ہے غرض مخالف کی نظر میں ایسے معجزوں سے کہ جو قدیم سے موصو دکھلاتا رہا ہے حضرت عیسیٰ کی نسبت بہت سے شکوک اور شبہات

بھی حاشہ لکھئے جائیں اور جن راہوں پر چلنے سے وہ مطلب مل سکتا ہے وہ ان اختیار کی جائیں اور جب انسان صراطِ مستقیم پر ٹھیک ٹھیک قدم مارے اور جو حصولِ مطلب کی راہ میں ان پر ملنا اختیار کرے تو ہر مطلب خود بخود حاصل ہو جاتا ہے لیکن ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا کہ ان راہوں کے چوڑے دینے سے جو کسی مطلب کے حصول کے لئے بطور سائل کے ہیں یوں ہی مطلب حاصل ہو جائے بلکہ قدیم سے ہی قانونِ قدرت بند ہوا چلا آتا ہے کہ

تائیداتِ الہیہ ہر یک تحقیق اور توفیق کے وقت کچھ ایسا سامان اُنکے لئے مقرر کر دینی ہیں جس سے بیان اُنکا لاہوا اور ناقص نہیں رہتا اور ذکچہ غلطی واقع ہوتی ہے سو جو علوم و معارف و دقائقِ حقائق و لطائف و نکات و اول و براہین اُنکو سوچتے ہیں وہ اپنی کمیت اور کیفیت میں ایسے مرتبہ کا طرہِ ذائع ہوتے ہیں کہ جو خارجی عادت ہے اور جبکہ مولد اور مقابلہ دوسرے لوگوں سے ممکن نہیں کیونکہ وہ اپنے آپ ہی نہیں بلکہ تغیرِ غیبی اور تائیدِ صدی اُنکی پیش رو ہوتی ہے اور اُسی تغیر کی طاقت سے وہ اسرار اور انوارِ قرآنی اُن پر آگئے ہیں کہ جو صرف عقل کی دوہرا نیز روشنی سے کھل نہیں سکتے اور یہ علوم و معارف جو اُنکو عطا ہوتے ہیں جن سے ذات اور صفاتِ الہی کے متعلق اور عالمِ معاد کی نسبت لطیف اور باریک باتیں اور نہایت عمیق حقیقتیں اُن پر ظاہر ہوتی ہیں یہ ایک روحانی خوارق ہیں کہ جو باغِ نظروں کی نگاہوں میں جہانی خلوق سے اعلیٰ اور اللطیف میں بلکہ غور کرنے سے معلوم ہو گا کہ عارفین اور اہل اللہ کا قدر و منزلت و انشمنہ و ان کی نظر میں انہیں خوارق سے معلوم ہوتا ہے اور وہی خوارق اُنکی منزلتِ عالیہ کی زینت اور آرائش اور اُنکے چہرہ صلاحیت کی زیبائی اور خوبصورتی ہیں کیونکہ انسان کی فطرت میں داخل ہے کہ علوم و معارفِ حق کی ہمت سب سے زیادہ اُسپر اثر ڈالتی ہے اور صداقت اور معرفت ہر یک چیز سے زیادہ اُسکو پیار سی ہے اور اگر ایک زاہد عابد ایسا فرض کیا جائے کہ صاحبِ مکاشفات ہے اور اخبارِ غیبیہ ہی اُسے معلوم ہوتے ہیں اور یہاں تک شاقہ بھی بجالاتا ہے اور کئی اور قسم کے خوارق بھی اُس سے ظہور میں آتے ہیں مگر علمِ الہی کے بارہ میں سخت جاہل ہے یہاں تک کہ حق اور باطل میں تمیز ہی نہیں کر سکتا بلکہ خیالاتِ فاسدہ میں گرفتار اور عقایدِ غیرِ میمہ میں مبتلا ہے ہر یک بات میں خام اور ہر یک

تائیداتِ الہیہ ہر یک تحقیق اور توفیق کے وقت کچھ ایسا سامان اُنکے لئے مقرر کر دینی ہیں جس سے بیان اُنکا لاہوا اور ناقص نہیں رہتا اور ذکچہ غلطی واقع ہوتی ہے سو جو علوم و معارف و دقائقِ حقائق و لطائف و نکات و اول و براہین اُنکو سوچتے ہیں وہ اپنی کمیت اور کیفیت میں ایسے مرتبہ کا طرہِ ذائع ہوتے ہیں کہ جو خارجی عادت ہے اور جبکہ مولد اور مقابلہ دوسرے لوگوں سے ممکن نہیں کیونکہ وہ اپنے آپ ہی نہیں بلکہ تغیرِ غیبی اور تائیدِ صدی اُنکی پیش رو ہوتی ہے اور اُسی تغیر کی طاقت سے وہ اسرار اور انوارِ قرآنی اُن پر آگئے ہیں کہ جو صرف عقل کی دوہرا نیز روشنی سے کھل نہیں سکتے اور یہ علوم و معارف جو اُنکو عطا ہوتے ہیں جن سے ذات اور صفاتِ الہی کے متعلق اور عالمِ معاد کی نسبت لطیف اور باریک باتیں اور نہایت عمیق حقیقتیں اُن پر ظاہر ہوتی ہیں یہ ایک روحانی خوارق ہیں کہ جو باغِ نظروں کی نگاہوں میں جہانی خلوق سے اعلیٰ اور اللطیف میں بلکہ غور کرنے سے معلوم ہو گا کہ عارفین اور اہل اللہ کا قدر و منزلت و انشمنہ و ان کی نظر میں انہیں خوارق سے معلوم ہوتا ہے اور وہی خوارق اُنکی منزلتِ عالیہ کی زینت اور آرائش اور اُنکے چہرہ صلاحیت کی زیبائی اور خوبصورتی ہیں کیونکہ انسان کی فطرت میں داخل ہے کہ علوم و معارفِ حق کی ہمت سب سے زیادہ اُسپر اثر ڈالتی ہے اور صداقت اور معرفت ہر یک چیز سے زیادہ اُسکو پیار سی ہے اور اگر ایک زاہد عابد ایسا فرض کیا جائے کہ صاحبِ مکاشفات ہے اور اخبارِ غیبیہ ہی اُسے معلوم ہوتے ہیں اور یہاں تک شاقہ بھی بجالاتا ہے اور کئی اور قسم کے خوارق بھی اُس سے ظہور میں آتے ہیں مگر علمِ الہی کے بارہ میں سخت جاہل ہے یہاں تک کہ حق اور باطل میں تمیز ہی نہیں کر سکتا بلکہ خیالاتِ فاسدہ میں گرفتار اور عقایدِ غیرِ میمہ میں مبتلا ہے ہر یک بات میں خام اور ہر یک

پیدا ہوتے ہیں اور اس بات کے ثبوت میں بہت سی مشکلات پڑتی ہیں کہ یہودیوں کی رائے کے موافق مسیح مکار اور شعبدہ باز نہ نہیں تھا اور نیک چلن آدمی تھا جس نے

یقیناً حاشیہ بہرہ ایک مقصد کے حصول کے لئے ایک مقررہ طریقہ ہے جب تک انسان اس طریقہ معززہ پر عمل نہیں کرتا تب تک وہ امر اُسکو حاصل نہیں ہوتا پس وہ جسے جسکو محنت اور کوشش اور دعا اور تضرع سے حاصل کرنا چاہئے مگر مستقیم ہے جو شخص مراط مستقیم کی طلب میں کوشش نہیں کرتا اور

میں فاسق غلطی کرتا ہے تو ایسا شخص طبائع سلبہ کی نظر میں نہایت حقیر اور ذلیل معلوم ہو گا اسکی یہی وجہ ہے کہ جس شخص سے دانا انسان کو جہالت کی بدولت آتی ہے اور کوئی احتیاط کلمہ اُسکے مونہ سے سن لیتا ہے تو فی الفور اسکی طرف سے دل تنفر ہو جاتا ہے اور یہ وہ شخص عامل کی نظر میں کسی طور سے قابلِ تعظیم نہیں ٹھہر سکتا اور گو کبھی ہی زائد عابد کیون نہ ہو کبھی خیر سامعلوم ہوتا ہے پس انسان کی اس فطرتی عادت کے ظاہر ہے کہ خوارقِ روحانی یعنی علوم و معارف اُسکی نظر میں اہل اللہ کے لئے مستطاب اور اکابرِ دین کی شناخت کے لئے علاماتِ خاصہ اور ضروریہ ہیں پس یہ علامتیں قرآن شریف کی کامل تابعین کو اکمل اور اتم طور پر عطا ہوتی ہیں اور یاد دہیکہ ان میں سے اکثر دلائل کی سرشت پر امتیت غالب ہوتی ہے اور علوم رسمہ کو باستیفاء حاصل نہیں کیا ہوتا لیکن نکات اور لطائفِ علم الہی میں اسقدر اپنے ہم عصرون سے سبقت لیا تے ہیں کہ بے اوقات بڑے بڑے مخالف انکی تقریرون کو شکر یا انکی تقریرون کو بڑھ کر اور دریائے حیرت میں بڑ کر بلا اختیار بول اُٹھتے ہیں کہ اُنکے علوم و معارف ایک دوسرے عالم سے ہیں جو تائیداتِ الہی کے رنگ خاص سے رنگین ہیں اور اسکا ایک ہیہ بھی ثبوت ہے کہ اگر کوئی منکر بطور مقابلہ کے الہیات کے ساتھ میں سے کسی بحث میں انکی متعقبات اور عارفانہ تقریرون کے ساتھ کسی تقریر کا مقابلہ کرنا چاہئے تو اخیر پر بشرط انصاف و دیانت اُسکو اقرار کرنا پڑے گا کہ صداقتِ حق اُسی تقریر میں نہیں جو اُنکے مونہ سے نکلی تھی اور جیسے جیسے بحث عمیق ہوتی جاگی بہت سے لطیف اور دقیق براہین ایسے نکلتے آئینگے جن سے روز روشن کی طرح اُنکا سچا ہونا گھٹنا جائیگا چنانچہ ہر ایک طالبِ حق پر اُسکا ثبوت ظاہر کرنے کے لئے ہم آپ ہی ذرا

بہرہ ایک مقصد کے حصول کے لئے ایک مقررہ طریقہ ہے

ان عجایب کے دکھانے میں اُس قدیمی حوض سے کچھ مدد نہیں لی اور سچ مچ معجزات ہی کہاں ملیں گے اگرچہ قرآن بہتر
برایمان لانے کے بعد ان وساوس سے نجات حاصل ہو جاتی ہے مگر جو شخص ابھی

بقیہ حاشیہ بھرا سکی کچھ پرواہ رکھتا ہے وہ خدا کے نزدیک ایک کج رو آدمی ہے اور اگر وہ خدا سے بہت اور عالم
ثانی کی راحتوں کا طالب ہو تو حکمت الہی اُسے یہی جواب دیتے ہیں کہ اے نادان اول صراطِ مستقیم
کو طلب کر پھر یہ سب کچھ تجھے آسانی سے مل جائیگا سو سب دعاؤں سے مقدم و عاجب کی طالب حق کو

بقیہ حاشیہ و حاشیہ

ہیں۔ از انجملہ ایک عصمت یہی ہے جسکو حفظ الہی سے تعبیر کیا جاتا ہے اور بہ عصمت ہی فرقانِ مجید کے
کامل تابعین کو بطور عارف عادت عطا ہوتی ہے اور اس جگہ عصمت سے مراد ہماری یہ ہے کہ وہ ایسی
نالاغی اور مذموم عادات اور خیالات اور اخلاق اور افعال سے محفوظ رکھے جاتے ہیں جن میں دوسرے
لوگ دن رات آلودہ اور ملوث نظر آتے ہیں اور اگر کوئی لغزش بھی ہو جائے تو رحمتِ الہیہ جلد ترمیم کا
تدارک کر لیتی ہے۔ یہ بات ظاہر ہے کہ عصمت کا مقام نہایت نازک اور نفسِ امارہ کے مقتضیات سے
نبات دور پڑا ہوا ہے جسکا حاصل ہونا بجز توبہِ خاص الہی کے ممکن نہیں مثلاً اگر کسی کو یہ کہا جائے کہ
وہ صرف ایک کدب اور دو ٹکڑی کی عادت ہے اپنے جھج سحلات اور بیانات اور جرفون اور پیشوں
میں قطعی طور پر باز رہے تو یہ اُس کے لئے مشکل اور متنع ہو جاتا ہے بلکہ اگر اس کام کے کرینے کے لئے
کوشش اور سعی ہی کرے تو اسقدر موانع اور عوائق اسکو پیش آتے ہیں کہ بالآخر خود اسکا یہ اصول ہو جاتا ہے
کہ دنیا داری میں جھوٹ اور خلاف گوئی سے پرہیز کرنا ناممکن ہے مگر ان سعید لوگوں کے لئے کہ جو سچی محبت
اور پُر جوش ارادت سے فوجانِ مجید کی ہدایتوں پر چلنا چاہتے ہیں صرف ہی امرِ آسان نہیں کیا جاتا کہ وہ
در و ٹکڑی کی قبیح عادت سے باز رہیں بلکہ وہ ہر ناکردنی اور ناگفتنی کے چبوترے پر قادر و مطلق سے توفیق
پاتے ہیں اور خدا تعالیٰ اپنی رحمت کا دے ایسی تقریباتِ شہینہ سے اُنکو محفوظ رکھتا ہے جن سے وہ
ہلاکت کے درطون میں پڑیں کہ وہ دنیا کا زہر تو زمین اور انکی سلامتی میں دنیا کی ہلاکت میں دنیا کی ہلاکت
موتی ہے اسی محبت سے وہ اپنے ہر ایک خیال اور علم اور فہم اور غضب اور شہوت اور خوف اور طمع اور تنگی
اور فراخی اور خوشی اور غمی اور غلغلیہ میں تمام نالائقیں باقون اور فاسد خیالوں اور نادرست علموں اور

قرآن شریف پر ایمان نہیں لایا اور یہودی یا ہندو یا عیسائی ہے وہ کیونکر ایسے سواور سے نجات پاسکتا ہے اور کیونکر اسکا دل اطمینان پکڑ سکتا ہے کہ باوجود ایسے عجیب و غریب

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ اشد ضرورت ہی طلب مراط مستقیم ہے۔ اب ظاہر ہے کہ ہمارے مخالفین اس صداقت پر قدم مارنے سے بھی محروم ہیں عیسائی لوگ تو اپنی ہر دعا میں روٹی ہی مانگا کرتے ہیں اور اگر کہا بکرا اور پیٹ بھر کر ہی مگر جائز آدین پر بھی جھوٹ موٹ اپنے تئیں بھوکے ظاہر کر کے روٹی مانگتے رہتے ہیں گویا اگر کا مطلب اعلیٰ کر کے روٹی

نا جائز علموں اور پچا فہموں اور ہر ایک افراط اور تفریط نفسانی سے بچائے جاتے ہیں اور کسی مذہب میں بات پر ہرگز نہیں پاتے کیونکہ خود خداوند کریم انکی تربیت کا متکفل ہوتا ہے اور جس شاخ کو انکے شجرہ طیبہ میں خشک دیکھتا ہے اسکو فی الفور اپنے مریدانہ ہاتھ سے کاٹ ڈالتا ہے اور حمایت الہی ہر دم اور ہر خطہ انکی نگرانی کرتی رہتی ہے اور یہ نعمت محفوظیت کی جو انکو عطا ہوتی ہے سبب بھی بے ثبوت نہیں بلکہ زیرک انسان کسی قدر صحت سے اپنی برائی نسلی سے اسکو معلوم کر سکتا ہے۔ ازرا بخلد ایک مقام تو کل ہے جس پر نہایت مضبوطی سے انکو قائم کیا جاتا ہے اور انکے غیر کو وہ چشمہ صافی ہرگز میر نہیں آسکتا بلکہ انہیں کے لئے وہ خوشگوار اور موافق کیا جاتا ہے اور یہ معرفت ایسا انکو نہاے رہتا ہے کہ وہ بسا اوقات طرح طرح کی بے سامانی میں ہو کر اور اسباب عادیہ سے بھلے اپنے تئیں دور باکر بہر بھی ایسی بنناشت اور انشراح خاطر سے زندگی بسر کرتے ہیں اور ایسی خوشحالی سے دنوں کو کاٹتے ہیں کہ گویا انکے پاس ہزار ہا خزان ہیں انکے چہرہ پر ہر نوکری کی ناگزیری نظر آتی ہے اور صاحبِ لوت ہونے کی مستقل فراہمی دکھائی دیتی ہے اور تنگیوں کی حالت میں کمال کشادہ دلی اور یقین کامل اپنے مولیٰ اکرم پر ہر دوسرے کہتے ہیں سیرتِ انبیا کا مشرب ہوتا ہے اور خدمتِ خلق انکی عادت ہوتی ہے اور کبھی انقباض انکی حالت میں راہ نہیں پاتا اگرچہ سارا جہان انکا عیال ہو جائے اور فی الحقیقت خدا تعالیٰ کی ستارہی محبوبہ شکر ہے جو ہر جگہ انکی پردہ پوشی کرتی ہے اور قبل اسکے جو کوئی آفت فوق الطاقٹ نازل ہو انکو دامنِ نعمت میں لے لیتی ہے کیونکہ انکے نام کا مون کا خدا متوالی ہوتا ہے جیسا کہ اس نے آپ ہی فرمایا ہے وھو بتوالی الصالحین لیکن دوسرے کو دینا واری کے دل آزار اسباب میں جھوڑا جاتا ہے اور وہ خارجی علو سیرت جو خاص ان لوگوں کے ساتھ ظاہر کیا جاتی ہے کسی دوسرے کے ساتھ ظاہر نہیں کیا جاتی اور یہ غافل

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

کے جس میں ہزاروں لنگڑے اور لو لے اور مادرِ زاد اندھے ایک ہی غوطہ مار کر اچھے ہو جاتے تھے اور جو صد سال سے اپنے خواص عجیبہ کے ساتھ یہودیوں اور اُس

بقیہ کا شبہ مبرہی ہے ولس۔ آریہ سماج والے اور دوسرے اُنکے مُبت پرست بہائی اپنی دُعاؤں میں جنم مرن سے بچنے کے لئے اپنے اداگوں سے جو اُنکے زعمِ باطل میں ٹھیک اور درست ہر طرح کے اشلوک پڑھا کرتے ہیں اور مراٹھ مستقیم کو خدا سے نہیں مانگتے علاوہ اُسکے اللہ تعالیٰ نے تو اس جگہ جمع کا لفظ بیان

بقیہ کا شبہ مبرہی ہے

ہی صحبت سے بہت جلد ثابت ہو سکتا ہے۔ ازاںجلہ ایک مقامِ محبت ذاتی کا ہے جس پر قرآن شریف کے کامل متبعین کو قائل کیا جاتا ہے اور اُنکے رگ دریشہ میں اس قدر محبت الہیہ تاثیر کر جاتی ہے کہ اُنکے وجود کی حقیقت بلکہ اُنکی جان کی جان ہو جاتی ہے اور محبوبِ حقیقی سے ایک عجیب طرح کا پیار اُنکے دلوں میں جوش مارتا ہے اور ایک غارقِ عادت انس اور شوق اُنکے تلوپ صافیہ پرستولی ہو جاتا ہے کہ جو غیر سے بکلی مُقطع اور گستاخ کر دیتا ہے اور آتشِ عشق الہی ایسی ازوختہ ہوتی ہے کہ جو ہم محبت کو گون کو اوقاتِ خاصہ میں بدرجہی طور پر مشہور اور محسوس ہوتی ہے بلکہ اگر محتاجِ صادق اُس جوشِ محبت کو کسی جلد از زمرہ سے پوشیدہ رکھتا ہے یا چاہیں تو یہ اُنکے لئے غیر ممکن ہو جاتا ہے جیسے عشاقِ مجازی کے لئے یہی سہ بات غیر ممکن ہے کہ وہ اپنے محبوب کی محبت کو جسکے دیکھنے کے لئے دن رات مرنے میں اپنے رفیقوں اور ہم صحبتوں سے جیسے رکھیں بلکہ عشق جو اُنکے کلام اور اُنکی صورت اور اُنکی آنکھ اور اُنکی وضع اور اُنکی فطرت میں گہس گہیا ہے اور اُنکے بال بال سے مندرجہ ہو رہا ہے وہ اُنکے چہانے سے ہرگز چھپ ہی نہیں سکتا اور ہزار چہانے میں کوئی شکوئی نشان اُسکا نمودار ہو جاتا ہے اور سب سے بزرگتر اُنکے صدقِ قدم کا نشانہ یہ ہے کہ وہ اپنے محبوبِ حقیقی کو ہر یک چیز پر اختیار کر لیتے ہیں اور اگر اُلام اُسکی طرف سے ہتھکین تو محبت ذاتی کے غلبہ سے بزرگ انعام اُنکو مشاہدہ کرتے ہیں اور عذاب کو شہرتِ عذاب کی طرح سمجھتے ہیں کسی تلوار کی تیر و تار اُن میں اور اُنکے محبوب میں عداوتی نہیں ڈال سکتے اور کوئی بلیہ غلطی اُنکو اپنے اُس پیار کی یادداشت سے روک نہیں سکتے اُسی کو اپنی جان سمجھتے ہیں اور اُسی کی محبت میں لذت پاتے اور اُسی کی مہتی کو ہستی خیال کرتے ہیں اور اُسی کے ذکر کو اپنی زندگی کا حاصل قرار دیتے ہیں اگر چاہتے ہیں تو اُسی کو

ملک کے تمام لوگوں میں مشہور اور زبان زد ہو رہا تھا اور بے شمار آدمی اُس میں غوطہ مارنے سے شفا پا چکے تھے اور ہر روز پاتے تھے اور ہر وقت ایک میلہ اُسپر لگا رہتا

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ کر کے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ کوئی انسان ہدایت طلب کرنے اور انعام الہی پانے سے منع نہیں ہے مگر موجب اُصول آری اس حاج کے ہدایت طلب کرنا گنہگار کے لئے ناجائز ہے اور خدا اُسکو ضرور سزا دے گا اور ہدایت پانانہ پانائے اسکے لئے برابر ہے۔ برہمہ سماج والوں کا دعائوں پر کچھ ایسا

اگر آرام پاتے ہیں تو اُسی سے تمام عالم میں اُسی کو کہتے ہیں اور اُسی کے ہو رہتے ہیں اُسی کے لئے جیتے ہیں اور اُسی کے لئے مرتے ہیں عالم میں رہ کر پہلے عالم میں اور باخود ہو کر پہنچو دین نہ عزت سے کام رکھتے ہیں نہ نام سے نہ اپنی جان سے نہ اپنے آرام سے بلکہ سب کچھ ایک کے لئے کہو چاہتے ہیں اور ایک کے پانے کے لئے سب کچھ دے دالتے ہیں لایدرک آتش سے جلتے جاتے ہیں اور کچھ بیان نہیں کر سکے کہ کیوں جلتے ہیں اور نفہیم اور نفہیم سے صدم و غم ہوتے ہیں اور ہر ایک معصبت اور ہر ایک رسوائی کے سینے کو طیار رہتے ہیں اور اُس سے لذت پاتے ہیں۔

عشقِ ست کبریا کی لذت عطا شد عشقِ ست کبریا کی لذت عطا شد کس بہر کسی سرمد ہوا جانِ شادان عشقِ ست کبریا کی لذت عطا شد کس بہر کسی سرمد ہوا جانِ شادان از سجدہ اخلاق فائدہ میں جسے شجاعت و شجاعت آثارِ حکومت و نورِ شفقت علمِ حیا سوڈت بہ تمام اخلاق ہی بوجہ حسن اور انساب انہیں سے صادر ہوتے ہیں اور وہی لوگ بہ بینِ مشابہت نورِ شریف و فاداری سے اخیر عمر تک ہر ایک حالت میں اُنکو بخوبی و شائبہ کی انجام دیتے ہیں اور کوئی انقباض خاطر اُنکو دلیا پیش نہیں آتا کہ جو اخلاق حسنہ کی کیا فیضی صادر ہونے سے اُنکو روک سکے اصل بات یہ ہے کہ جو کچھ خوبی علمی یا عملی یا اخلاقی انسان سے صادر ہو سکتی ہے وہ صرف انسانی طاقتوں سے صادر نہیں ہو سکتی بلکہ اصل موجب اُسکے صدور کا فضل الہی ہے پس چونکہ بہ لوگ سب سے زیادہ موردِ فضل الہی ہوتے ہیں اس لئے خود خداوندِ کریم اپنے تفصیلات ناقصا ہی سے تمام غریبوں سے اُنکو شمع کرتا ہے یا دوسرے لفظوں میں یوں سمجھو کہ حقیقی طور پر مجبورِ خدا تعالیٰ کے اُن کوئی نیک نہیں تمام اخلاق فاضلہ اور نام نیکان اُس کے لئے مستم ہیں ہر جہدہ کوئی اپنے نفس اور امداد سے فانی ہو کر اُس ذاتِ غیر محض کا

بہارِ احمدیہ

تھا اور سچ بھی اکثر اُس حوض پر جایا کرتا تھا اور اُسکی ان عجیب و غریب خاصیتوں سے
باخبر تھا مگر پہر بھی مسیح نے اُن معجزات کے دکھانے میں جبکو قدیم سے حوض دکھلاؤ

بقیہ حاشیہ پہلا اعتقاد ہی نہیں وہ ہر وقت اپنی عقل کے گہنڈ میں رہتے ہیں اور تیرا لکا بہ ہی مقولہ ہے کہ کسی خاص
دعا کو بندگی اور عبادت کے لئے خاص کرنا ضروری نہیں انسان کو اختیار ہے جو چاہے دعا مانگے مگر یہ
اُنکی سراسر نادانی ہے اور ظاہر ہے کہ اگرچہ جزوی حاجات صد اُن انسان کو مل گئی ہوں ہیں مگر حاجتِ اعظم جسکا

بقیہ حاشیہ دہا

قرب حاصل کرتا ہے اسبقدر اخلاقِ الہیہ اُسکے نفس پر منعکس ہوتی ہیں پس بندہ کو جو جو خوبان اور سچی
تہذیب حاصل ہوتی ہے وہ خدا ہی کے قرب سے حاصل ہوتی ہے اور ایسا ہی چاہئے تھا کیونکہ مخلوق
فی ذاتہ کچھ چیز نہیں ہے سو اخلاقِ فاضلہ الہیہ کا انعکاس اُنہیں کے دلوں پر ہوتا ہے کہ جو لوگ قرآن
شریف کا کامل اتباع اختیار کرتے ہیں اور تجر بہ صحیحہ تلاسکتا ہے کہ جس مشرب صافی اور روحانی ذوق اور
محبت کے بہرے ہوئے جو سن سے اخلاقِ فاضلہ اُن سے صادر ہوتے ہیں اُسکی نظیر دُنیا میں نہیں پائی
جاتی اگرچہ مونیہ سے ہر ایک شخص دعویٰ کر سکتا ہے اور لاف و گداز کے طور پر ہر ایک کی زبان چل سکتی ہے مگر
جو تجر بہ صحیحہ کا تنگ دروازہ ہے اُس دروازہ سے سلامت نکلنے والے ہی لوگ ہیں اور دوسرے لوگ اگر
کچھ اخلاقِ فاضلہ ظاہر کرنے ہی میں تو کلفت اور تصنع سے ظاہر کرتے ہیں اور اپنی آلودگیوں کو پوشیدہ رکھ
کر اور اپنی بیماریوں کو چھپا کر اپنی جہولی تہذیب دکھاتے ہیں اور ادنیٰ استخوان میں انکی فلعی کسل جانی
سے اور کلفت اور تصنع اخلاقِ فاضلہ کے ادا کرنے میں اکثر وہ اس لئے کرتے ہیں کہ اپنی دنیا اور معاشرت
کا حسنِ نظام وہ اسی میں دیکھتے ہیں اور اگر اپنی باخبر دنی الاشیان کی ہر جگہ بیرونی گرین تو بہر بہات و شہادت
میں خلل پڑتا ہے اور اگر یہ بعد استعداد فطرتی کے کچھ تخم اخلاق کا انہیں ہی ہوتا ہے مگر وہ اکثر نفسانی خواہ
کے کافلوں کو بچے و بار تیار اور بغیر آمیزش اغراض نفسانی کو فاضلہ اللہ ظاہر نہیں ہوتا ہے جانیکہ اپنے کمال کو سمجھو اور فاضلہ اللہ
اُنہیں میں وہ تخم کمال کو پہنچتا ہے جو خدا کو پورے ہیں اور جن کے نفوس کو خدا تعالیٰ غیرت کی کوٹ سے نکلی خالی پا کر خود اپنے
بالک اخلاق سے بہرہ دیتا ہے جو دیکھو دلوں میں وہ اخلاق الہیہ باریک دہنا ہے جسے وہ اسکو آپ باری میں برہ لوگ خالی ہر نیکی و صبر و تقویٰ
بافلاق اللہ کا ایسا مرتبہ حاصل کر لیتے ہیں کہ گویا وہ خدا کا ایک ارہو جاتی ہیں جسکی توسط سے وہ اپنی اخلاق ظاہر کرنا چاہتے ہیں اور انکو ہر کو اپنا پسند

تھا اُسی حوض کی مٹی یا پانی سے کچھ مرد نہیں لی اور اُسی میں کچھ تصرف کر کے اپنا نیا نسخہ نہیں نکالا۔ بلاشبہ ایسا خیال بے دلیل بات ہے کہ جو مخالف کے روبرو کارگر

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ دن رات اور ہر ایک دم فکر کرنا چاہئے صرف ایک ہی ہے یعنی یہ کہ انسان اُن طرح طرح کے محبِ ظلمانیہ سے نجات پا کر معرفتِ کامل کے درجہ تک پہنچ جائے اور کسی طرح کی ناجائز اور کوربالی اور بے مہری اور بیوفائی باقی نہ رہے بلکہ خدا کو کامل طور پر شناخت کر کے اور اُسکی خالص محبت سے پُر ہو کر مرتبہ وصالِ الہی

وہ آپ زلال اُنکھ اپنے اُس خاص چشمہ سے بلاتا ہے جس میں کسی مخلوق کو علی وجہ الامتلاز اُسکے ساتھ شرکت نہیں۔ اور منجملہ اُن عطیات کے ایک کمالِ عظیم جو قرآن شریف کے کامل تابعین کو دیا جاتا ہے عبودیت ہے یعنی وہ باوجودِ بہت سے کمالات کے ہر وقت نقصانِ ذاتی اپنا پیشِ نظر رکھتے ہیں اور بشہودِ کبریائی حضرت باری تعالیٰ سمیت تذلل اور ذہنی اور انکسار میں رہتے ہیں اور اپنی اصل حقیقتِ ذات اور غلغلہ اور ناداری اور بُرِ تعصیب اور خطا واری سمجھتے ہیں اور اُن تمام کمالات کو جو اُنکو دیئے گئے ہیں ہر عارضی روشنی کی مانند سمجھتے ہیں جو کسی وقت آفتاب کی طرف سے دیوار پر پڑتی ہے جسکو حقیقی طور پر دیوار سے کچھ بھی علاقہ نہیں ہوتا اور لباسِ مستعار کی طرح معرضِ زوال میں ہوتی ہے پس وہ تمام غیرِ دُخولی خدا ہی میں محصور رکھتے ہیں اور تمام نیکیوں کا چشمہ اُسی کی ذاتِ کامل کو قرار دیتے ہیں اور صفاتِ الہیہ کے کامل شہود سے اُنکھ دل میں حقِ التین کے طور پر بہر جاتا ہے کہ ہم کچھ خبر نہیں ہیں یہاں تک کہ وہ اپنے وجود اور ارادہ اور خواہش سے بکلی کہوئے جاتے ہیں اور غلغلتِ الہی کا بُرجوش دیا اُنکے ذہن پر ایسا محیط ہو جاتا ہے کہ ہزار ہا طور کی نیستی اُن پر وارد ہو جاتی ہے اور شرکِ خفی کے ہر ایک رنگ و رنگ سے بکلی پاک اور منزہ ہو جاتے ہیں اور منجملہ اُن عطیات کے ایک یہ ہے کہ اُنکی معرفت اور خدا شناسی بذریعہ کثوفِ صادقہ و معلومِ لادنیہ و الہاماتِ صریحہ و مکالمات و مخاطباتِ حضرتِ احدیت و دیگر خوارقِ عادت بدرجہ اُکمل و اتم پہنچائی جاتی ہے یہاں تک کہ اُن میں اور عالمِ ثانی میں ایک نہایتِ رفیق اور شفاف حجاب باقی رہ جاتا ہے جس میں سے اُنکی نظر عبور کر کے واقعاتِ آخری کو اسی عالم میں دیکھ لیتی ہے برخلاف دوسرے لوگوں کے کہ جو باعثِ بُرِ ظلمت ہونے اپنی کتابوں کے اس مرتبہ سکالہ تک ہرگز نہیں پہنچ سکتے بلکہ اُنکی کج تعلیم کتابوں اُنکے

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

نہیں اور بلاشبہ اس حوض عجیب الصفات کے وجود پر خیال کرنے سے مسیح کی حالت پر بہت سے اعتراضات عائد ہوتے ہیں جو کسی طرح اٹھ نہیں سکتے اور جس قدر غور

یقیناً حاشیہ ممبر الہی کا جس میں اسکی سعادت تامہ ہے پالیوے ہی ایک دُعا ہے جس کی انسان کو سخت حاجت ہے اور جبہر اسکی ساری سعادت موقوف ہے سو اس کے حصول کا سیدہ راستہ یہی ہے کہ اھذا الصراط المستقیم کہے کیونکہ انسان کے لئے ہر ایک مطلب کے پانے کا یہی ایک طریق ہے کہ جن راہوں پر چلنے سے وہ مطلب حاصل ہوتا ہے ان راہوں پر مضبوطی سے قدم مارے اور وہی راستہ اختیار کرے کہ جو سیدہ منزل حجابوں پر اور ہی صدہا حجاب ڈالتے ہیں اور بیماری کو آگے سے آگے بڑھا کر موت تک پہنچاتے ہیں اور فلسفی جن کے قدموں پر آجکل برہمن سماج والے چلتے ہیں اور جن کے مذہب کا سامانہ عقلی خیالات پر ہے وہ خود اپنے طریق میں ناقص ہیں اور انکے نقصان پر یہی دلیل کافی ہے کہ انکی معرفت باوجود صدہا طرح کی غلطیوں کی نظری وجود سے تنجا ورنہیں کرتی اور قیاسی انکوں سے آگے نہیں بڑھتی اور ظاہر ہے کہ جس شخص کی معرفت صرف نظری طور تک محدود ہے اور وہ بھی کئی طرح کی خطا کی آلودگیوں سے لوث۔ وہ شخص بمقابلہ اس شخص کے جسکا عرفان ہدایت کے مرتبہ تک پہنچ گیا ہے اپنی علمی حالت میں بغایت درجہ لست اور متغزل ہے ظاہر ہے کہ نظر اور فکر کے مرتبہ کے آگے ایک مرتبہ ہدایت اور شہود کا باقی ہے یعنی جو امور نظری اور فکری طور پر معلوم ہوتے ہیں وہ ممکن ہیں کہ کسی اور ذہن سے بدہی اور مشہود طور پر معلوم ہوں سو یہ مرتبہ ہدایت کا عند العقل ممکن الوجود ہے اور گو برہمن سماج والے اس مرتبہ کے وجود فی الخارج سے انکار ہی کریں پر اس بات سے انہیں انکار نہیں کہ وہ مرتبہ اگر خارج میں پایا جاوے تو بلاشبہ اعلیٰ و اکمل ہے اور جو نظر اور فکر میں خفایا باقی رہ جاتے ہیں انکا ظہور اور بروز اسی مرتبہ پر موقوف ہے اور خود اس بات کو کون نہیں سمجھ سکتا کہ ایک امر کا بدہی طور پر کھل جانا نظری طور سے اعلیٰ و اکمل ہے مثلاً اگرچہ مصنوعات کو دیکھ کر دانا اور سلیم الطبع انسان کا اس طرف خیال آ سکتا ہے کہ ان چیزوں کا کوئی صانع ہوگا مگر نہایت بدہی اور روشن طریق معرفت الہی کا جو اس کے وجود پر ٹری ہی مضبوط دلیل ہے یہ ہے کہ اس کے بندوں کو اہام ملتا ہے اور قبل اسکے جو حقایق اشیا کا انجاہ کھلے ان پر کھولا جاتا ہے اور وہ اپنے معروضات میں حضرت احدیت سے جوابات پاتے ہیں اور ان سے مکالمات

یقیناً حاشیہ ممبر الہی

کرو! سیکر دار و گیر بڑھتی ہے اور مسیحی جماعت کے لئے کوئی راستہ مخلصی کا نظر نہیں آتا کیونکہ دنیا کی موجودہ حالت کو دیکھ کر یہ وسوسہ اور بھی زیادہ تقویت پکڑتے

بیحدہ حاشیہ بہرہ منقود تک پہنچتا ہے اور بے لایوں کو جو ٹوڑے اور یہ بات نہایت بدیہی ہے کہ ہر شے کے حصول کے لئے خدا نے اپنے قانونِ قدرت میں صرف ایک ہی راستہ ایسا رکھا ہے جسکو سید اکہنا چاہئے اور جب تک ٹھیک وہی راستہ اختیار نہ کیا جائے ممکن نہیں کہ وہ چیز حاصل ہو سکے جس طرح

اور مخاطبات ہوتے ہیں اور بہ نظر کشفی انکو عالمِ ثانی کے واقعات دکھائے جاتے ہیں اور جزا سزا کی حقیقت پر مطلع کیا جاتا ہے اور دوسرے کئی طور کے اسرارِ اخروی ان پر کھولے جاتے ہیں اور کچھ شک نہیں کہ یہ تمام امور علمِ یقین کو اتم اور اکمل مرتبہ تک پہنچاتے ہیں اور نظری ہونے کے عین نقیب سے بات کے بلند مینار تک لیا جاتے ہیں بالخصوص مکالمات اور مخاطبات حضرت اعدیت ان سب اقسام سے اعلیٰ ہیں کیونکہ انکے ذریعہ سے صرف اخبارِ غیبیہ ہی معلوم نہیں ہوتے بلکہ عاجز بندہ پر جو جو سوائی کریم کی عنایت ہیں ان سے ہی اطلاع دی جاتی ہے اور ایک لذیذ اور مبارک کلام سے ایسی تسلی اور شفقت اسکو عطا ہوتی ہے اور خوشنودی حضرت بارِ تعالیٰ سے مطلع کیا جاتا ہے جس سے بندہ مکروہات دنیا کا مقابلہ کرنے کے لئے بڑی قوت پاتا ہے گویا صبر اور استقامت کے پہاڑ اسکو عطا کئے جاتے ہیں اسی طرح بذریعہ کلامِ اعلیٰ درجہ کے علوم اور معارف بھی بندہ کو سکھائے جاتے ہیں اور وہ اسرارِ خفیہ و وقایقِ عینہ بتلائے جاتے ہیں کہ جو بغیر تعلیم خاص ربانی کے کسی طرح معلوم نہیں ہو سکتے۔ اور اگر کوئی یہ شبہ پیش کرے کہ یہ تمام امور جنکی نسبت بیان کیا گیا ہے کہ قرآن شریف کے کمال اتباع سے حاصل ہوئے ہیں کیونکہ اسلام میں انکا متحقق فی الخارج ہونا یا یہ ثبوت پہنچ سکتا ہے تو اس دہم کا جواب یہ ہے کہ صحبت سے۔ اور اگرچہ ہم کئی مرتبہ لکھ چکے ہیں لیکن بغیر اندیشہ طول کے بہرہ کرم ہر ایک مخالف پر ظاہر کرتے ہیں کہ فی الحقیقت یہ دولتِ عظمیٰ اسلام میں پائی جاتی ہے کسی دوسرے مذہب میں ہرگز پائی نہیں جاتی اور طالب حق کے لئے اسکے ثبوت کے بارے میں ہم آپ ہی ذمہ دار ہیں بشرط صحبت و حسن ارادت و تحققِ مناسبت اور صبر اور ثبات کے یہ امور ہر ایک طالب پر بقدر استعداد اور لیاقت ذاتی اُسکے کے کھل سکتے ہیں اور ان امور میں

بہرہ منقود تک پہنچتا ہے

ہیں اور نہت سی نظیریں ایسے ہی مکرون اور فریبوں کے اپنی ہی قوتِ حافظہ پیش کرتی ہے بلکہ ہر ایک افسانہ ان مکرون کے بارے میں چشم دید باتوں کا ایک ذخیرہ رکھتا ہے اور

بقیہ احادیث مگر خدا کے نام تو اعد قدیم سے مقرر اور مضبوط ہیں ایسا ہی نجات اور سعادتِ اخروی کی تحصیل کے لئے ایک خاص طریق مقرر ہے جو مستقیم اور سید ہے سود عا میں وضع استقامت یہی ہے کہ اُسی طریق مستقیم کو خدا سے مانگا جائے۔ اُن ٹھون اور نوین اور دسویں صد اقت جو صریح فاسخ میں درج ہے صل ط الدین

بقیہ احادیث مگر

سے جو اخبار غیبیہ ہیں انکی نسبت یہ شبہ ہرگز نہیں کرنا چاہئے جو اس کام میں رمال و منجم ہی شریک ہیں کیونکہ یہ قوم کسی خاص فن یا قواعد کے ذریعہ سے اخبار غیبیہ کو نہیں بتلاتی۔ اور نہ غیب دان ہونے کا دعویٰ کرتی ہے بلکہ خداوند کریم جو ان پر مہربان ہے اور انکے حال پر ایک خاص عنایات و توجہات رکھتا ہے وہ بعض مصالح کے لحاظ سے بعض امور پیش ازوقیہ کو بتلاتا دیتا ہے تا جس کام کا اُس نے ارادہ کیا ہو۔ بوجہ احسن انجام کو پہنچ جائے مثلاً وہ خلق اللہ پر یہ ظاہر کرنا چاہتا ہے کہ کھلان بندہ سوید من اللہ ہے اور جو کچھ انعامات اور اکرامات وہ باتا ہے وہ معمولی اور اتفاقی طور پر نہیں بلکہ خاص ارادہ و توجہ الہی سے ظہور میں آتے ہیں اسی طرح جو کچھ فتح و نصرت اور اقبال و عزت اسکو فنی ہے وہ کسی تدبیر اور حیلہ کے ذریعہ سے نہیں بلکہ خدا ہی نے چاہا ہے کہ اسکو غلبہ بخشنے اور اپنی تائیدات اس کے شامل حال کرے پس وہ کیم اور جیم اس مقصود کو ثابت کرنے کی غرض سے ان انعامات اور فتوح سے پہلے بطور پیشگیوں ان نعمتوں کو عطا کر نیکی بشارت و یدیتا ہے جو ان کو کلو مقصود بالذات اخبار غیبیہ نہیں ہوں بلکہ مقصود بالذات یہ ہوتا ہے کہ بالیقینی اور قطعی طور پر ثابت ہو جاوے کہ شخص سوید من اللہ اور ان خاص کو نیز ہے جسکی تائید کے لئے عنایات حضرت عزت خاص طور پر تجلی کرتی ہیں اب اس تقریر سے ظاہر ہے کہ اگر سوید من اللہ کو منجم وغیرہ سے کچھ بھی نسبت نہیں اور اسکی پیش گو بیان اصل مقصود نہیں ہے بلکہ اصل مقصود کی شناخت کے لئے علامات و آثار میں ماسوا اس کے جن لوگوں کو خدا بجمال خاص اپنے لئے چن لیتا ہے اور اپنے ہاتھ سے صاف کرتا ہے اور اپنی گردہ میں داخل کرتا ہے ان میں صرف یہی علامت نہیں کہ وہ پوشیدہ چیزیں بتلاتے ہیں تا انکا حال خوب سون اور خوشیوں اور جوانوں اور کامیوں کے حال سے مشتبه ہو جائے اور کچھ بابہ الامتیاز باقی نہ رہے بلکہ انکے شامل حال ایک عظیم الشان نذر ہوتا ہے جسکی شاہدہ کو سب سے

خود اس قسم کے مکر جیسے سادہ لوحوں اور جاہلوں کے سامنے چل جاتے ہیں اور زیر پرہیز رہتے ہیں یہ ایک ایسا امر ہے جو مکاروں کو انکی کارساز یوں پر دلیر کرتا ہے۔

بھیکو حاشیہ برآں نعمت علیہم غایر المغضوب علیہم ولا الضالین ہے جسکے یہ معنی ہیں کہ ہم کو ان سالکین کا راستہ بتلا جنہوں نے ایسی راہیں اختیار کیں کہ جن سے ان پر تیرا انعام وارد ہوا اور ان لوگوں کی راہوں سے بچا جنہوں نے لا پرواہی سے سیدھی راہ پر قدم مارنے کے لئے کوشش نہ کی اور اس باعث سے تیری تائید

بھیکو حاشیہ برآں نعمت علیہم غایر المغضوب علیہم ولا الضالین

طالب صادق بدیہی طور پر انکو شناخت کر سکتا ہے اور حقیقت میں وہی ایک نور ہے جو اُنکے ہر ایک قول اور فعل اور حال اور قال اور عقل اور فہم اور ظاہر اور باطن پر محیط ہوتا ہے اور صدامشاہین اُسکی نمودار ہو جاتی ہیں اور رنگارنگ کی صورتوں میں جلوہ فرماتا ہے۔ وہی نور شداید اور مصائب کے دقتوں میں صبر کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے اور استقامت اور رضا کے ہر ایک میں اپنا چہرہ دکھاتا ہے تب یہ لوگ جو امر نور کے مورد ہیں آفت عظیمہ کے مقابلہ پر جبالِ اسباب کی طرح دکھائی دیتے ہیں اور جن صدمات کی ادنیٰ مس سے نا آشنا لوگ رونے اور پلانے میں بلکہ قریب برگ ہو جاتے ہیں ان صدمات کے سخت زوٹوں حملوں کو یہ لوگ کبھی چیز نہیں سمجھتے اور فی الفور حمایتِ الہی کنارِ عاطفت میں انکو کھینچ لیتی ہے اور کوئی غامی اور بے صبری اُن سے ظاہر نہیں ہوتی بلکہ محبوبِ حقیقی کے ایلام کو برگِ انعام دیکھتے ہیں اور بکشاؤں کی سعادت و انشراح خاطر کو قبول کرتے ہیں بلکہ اس سے متلذذ ہوتے ہیں کیونکہ طاقتوں اور قوتوں اور صبروں کے پہاڑ انکی طرف روانہ کیا جاتے ہیں اور محبتِ الہیہ کی برجوشِ سوجین غیر کی یادداشت سے انکو روک لیتی ہیں پس اُن سے ایک ایسی برداشت ظہور میں آتی ہے کہ جو خارقِ عادت ہے اور جو کسی بغیر سے بلا تائیدِ الہی ممکن نہیں۔ اور اب اسی وہ نور حاجات کے دقتوں میں قنات کی صورت میں اُن پر جلوہ گر ہوتا ہے سو دنیا کی خواہشوں سے ایک عجیب طور کی بردت اُنکے دلوں میں پیدا ہو جاتی ہے کہ مہربودار پنہی کی طرح دنیا کو سمجھتے ہیں اور یہی دنیوی لذات جن کے حظ و بر دنیا دار لوگ فریقہ بین و بشوق تمام اُنکے جو بیان اور اُنکے زوال ہے سخت ہر اسان میں یہ انکی نظر میں بغایت درجہ ناچیز ہو جاتے ہیں اور تمام سرور اپنا اسی میں پاتے ہیں کہ مولیٰ حقیقی کی وفا اور محبت اور رضا سے دل بہاؤ ہے اور اسی کے ذوق اور شوق اور انس سے وفات معور میر

عوام الناس کو جو اکثر چار پائیوں کی طرح ہوتے ہیں اس طرف خیال بھی نہیں ہوتا کہ لہنی چوڑی تفتیش کریں اور بات کی تہ تک پہنچ جائیں اور ایسے تماشوں کے دکھلانے کا

یقیناً حاشیہ مہل سے محروم رہ کر گرا رہے۔ یہ تین صدیقین ہیں جن کی تفصیل یہ ہے کہ نبی آدم اپنے احوال اور اعمال اور اعمال اور نیات کے رو سے تین قسم کے ہوتے ہیں بعض سچے دل سے خدا کے طالب ہوتے ہیں اور صدق اور عاجزی سے خدا کی طرف رجوع کرنے میں پس خدا بھی انکا طالب ہو جاتا ہے اور رحمت اور انعام کے

یقیناً حاشیہ مہل سے محروم رہ کر گرا رہے۔ یہ تین صدیقین ہیں جن کی تفصیل یہ ہے کہ نبی آدم اپنے احوال اور اعمال اور اعمال اور نیات کے رو سے تین قسم کے ہوتے ہیں بعض سچے دل سے خدا کے طالب ہوتے ہیں اور صدق اور عاجزی سے خدا کی طرف رجوع کرنے میں پس خدا بھی انکا طالب ہو جاتا ہے اور رحمت اور انعام کے

اُس دولت سے بیزار ہیں کہ جو اُسکی خلاف مرضی ہے اور اُس عزت پر خاک ڈالنے میں جس میں مولیٰ کریم کی ارادت نہیں۔ ادا کیا ہی وہ نور کی فراست کے لباس میں ظاہر ہوتا ہے اور کبھی قوتِ نظریہ کی بلند پروازی میں اور کبھی قوتِ عملیہ کی حیرت انگیز کارگزاری میں کبھی علم اور رفیع کے لباس میں اور کبھی درستی اور غیرت کے لباس میں۔ کبھی سناوت اور ایثار کے لباس میں کبھی شجاعت اور شجاعت کے لباس میں۔ کبھی کسی خلق کو لباس میں اور کبھی کسی خلق کو لباس میں اور کبھی مٹاؤ کے پیرائے میں اور کبھی کثوفِ صادقہ اور علاماتِ واضحہ کے رنگ میں لیکن جیسا موقعہ پیش آتا ہے اُس موقعہ کے مناسب حال وہ نور حضرت واجب الخیر کی طرف سے جوش مارتا ہے۔ نور ایک ہی ہے اور یہ تمام اُسکی شاخیں ہیں۔ جو شخص قطعاً ایک شاخ کو دیکھتا ہے اور صرف ایک ٹہنی پر نظر رکھتا ہے اُسکی نظر محدود رہتی ہے اس لئے بسا اوقات وہ دھوکا کھا لیتا ہے لیکن جو شخص یکجائی نگاہ سے اُس شجرہ طیبہ کی تمام شاخوں پر نظر ڈالتا ہے اور اُنکے انواع اقسام کے پھولوں اور شکوفوں کی کیفیت معلوم کرتا ہے وہ روز روشن کی طرح اُن نوروں کو دیکھ لیتا ہے اور نورانی جلال کی کبھی ہوئی تلواریں اُسکے تمام کھنڈوں کو توڑ ڈالتی ہیں۔ شاید اُس جگہ بعض طبائع پر یہہ اشکال پیش آوے کہ کونکر اُن کمالات کو وہ لوگ بھی پالیتے ہیں کہ جو نہ نبی ہیں اور نہ رسول لیکن جیسا کہ ہم پہلے بھی لکھ چکے ہیں یہہ اشکال ایک ناجیز و سم ہے کہ جو اُن لوگوں کے دلوں کو بکڑنا ہے کہ جو اسلام کی اصل حقیقت سے ناواقف ہیں۔ اگر نبیوں کے تابعین کو اُنکے کمالات اور علوم اور معارف میں غلو و بہ تبعیتِ شرک نہ ہو تو بابِ وراثت کا بکلی سدود ہو جاتا ہے یا بہت ہی تنگ اور مقبض رہ جاتا ہے کیونکہ یہہ معنی بکلی سنانی وراثت ہے کہ جو کچھ فیوضِ حضرتِ مبدیہ فیاض سے اُسکے رسولوں اور نبیوں کو

عرصہ بھی نہایت ہی تھوڑا ہوتا ہے جس میں غور اور فکر کرنے کے لئے کافی فرصت نہیں مل سکتی اس لئے مکاروں کے لئے دست بازی کی بہت گنجائش رہتی ہے اور انکو

بقیہ حاشیہ ساتھ ان پر رجوع کرنا ہے اس حالت کا نام انعام الہی ہے اسی کی طرف آیت مدومین اشارہ فرماتا ہے اور کہا صراط الذین انعمت علیہم یعنی وہ لوگ ایسا صفا اور سیدھا راستہ اختیار کرتے ہیں جو ہر سے فیضانِ رحمت الہی کے مستحق ٹھہر جاتے ہیں اور باعثِ برکت کے کہ ان میں اور خدا میں کوئی حجاب باقی

بقیہ حاشیہ

ملنے میں اور جس نیرانیت یقین اور معرفت تک ان مقصد سون کو پہنچا جاتا ہے اس شربت سے ان کے تابعین کے ملن محض نا آشنا رہیں اور صرف خشک اور ظاہری باتوں سے ہی ان کے آنسو پونچھے جائیں ایسی تجویز سے یہ بھی لازم آتا ہے کہ حضرت فیاض مطلق کی ذات میں بھی ایک قسم کا بخل ہو اور نیز اس سے کلام الہی اور رسول مقبول کی عظمت اور بزرگی کی کثرت لازم آتی ہے کیونکہ کلام الہی کی اعلیٰ تاثیریں اور نبی معصوم کی قوتِ قدسیہ کے کمالات اسی میں ہیں کہ انوارِ دائمہ کلام الہی کے ہمیشہ قلوبِ صافیہ اور مستعدہ کو روشن کرتے رہیں نہ یہ کہ تاثیر ابھی بکلی معطل ہو یا صرف معدودے چند تک ہو کر ہمیشہ کے لئے باطل ہو جائے اور زایل القوت و او کی طرح فقط نام ہی تاثیر کا باقی رہ جائے۔ ماسوا اسکے جبکہ ایک حقیقتِ واقعی طور پر ہر عہد اور ہر زمانہ میں خارج میں متحقق الوجود چلی آئی ہے اور اب بھی متحقق الوجود ہے اور شہادتِ شکاثرہ سے اسکا ثبوت بدیہی طور پر مل سکتا ہے تو ہر ایسی روشن صداقت سے کیونکر کوئی منصف انکار کر سکتا ہے اور ایسی کہا کہلی سچائی کیونکر اور کہاں چھپ سکتی ہے حالانکہ قیاس ہی ہی جانتا ہے کہ جب تک درخت قائم ہوا سکو پیل ہی گئے رہیں ہاں جو درخت خشک ہو جائے یا جڑ سے کاٹا جائے اس کے پہلوں کی توقع رکھنا محض نادانی ہے پس جس حالت میں فرقانِ مجید وہ عظیم الشان و سبز و شاو اب درخت ہے جسکی جڑ میں زمین کے نیچے تک اور شاخیں آسمان تک پہنچی ہوئی ہیں تو ہر ایسے شجرہ طیبہ کے پہلوں سے کیونکر انکار ہو سکتا ہے۔ اس کے پہل بدیہی الظہور میں جنکو ہمیشہ لوگ کہاتے رہے ہیں اور اب بھی کہاتے ہیں اور آئندہ بھی کہائیں گے اور یہ بات بعض نادانوں کی بالکل بیہودہ اور غلط ہے کہ اس زمانہ میں کسی کو ان پہلوں تک گزری نہیں بلکہ انکا کہنا پہلے لوگوں کے ہی

پوشیدہ مجیدون پر اطلاع پانے کا کم موقع ملتا ہے علاوہ اسکے عوام بجا پر علوم
طبعی وغیرہ فنونِ فلاسفہ سے کچھ خبر نہیں رکھتے اور جو کائنات میں حکیم مطلق نے طرح

بقیہ حاشیہ: بلکہ نہیں رہتا اور بالکل رحمت الہی کے محاذی آپڑتے ہیں اس جہت سے انوار فیضان الہی کے اُن پر وارد
ہوئے ہیں۔ دوسری قسم وہ لوگ ہیں کہ جو دیدہ و دانستہ مخالفت کا طریق اختیار کر لیتے ہیں اور دشمنوں
کی طرح خدا سے منہ پھیر لیتے ہیں سو خدا ہی اُن سے منہ پھیر لیتا ہے اور رحمت کے ساتھ اُن پر

حصہ میں رہتا اور وہی خوش نصیب لوگ تھے جنہوں نے وہ پہل کہا ہے اور اُن سے متمتع ہوئے اور اُن
کے بعد بد نصیب لوگ پیدا ہوئے جنکو مالک نے باغ کے اندر آنے سے روک دیا۔ خدا کسی ذی استعداد
کی استعداد کو ضائع نہیں کرتا اور کسی سچے طالب پر اسکو فیض کا دروازہ بند نہیں ہوتا اور اگر کسی کو خیال
باطل میں پھنسایا ہوا ہے کہ کسی وقت کسی زمانہ میں نبوض الہی کا دروازہ بند ہو جاتا ہے اور ذی استعداد
لوگوں کی کوششیں اور محنتیں ضائع جاتی ہیں تو اُس نے اب تک خدا تعالیٰ کا قدسناخت نہیں کیا اور ایسا
آدمی انہیں لوگوں میں داخل ہے جنکی نسبت خدا تعالیٰ نے آپ فرمایا ہے وما قد سوا اللہ حق
قد سوا لیکن اگر بہ عذر پیش کیا جائے کہ جن علوم و معارف و کثوف صادقہ و مطالبات حضرت
امدیت کے تحقق وجود کا ذکر کیا جاتا ہے وہ اب کہاں ہیں اور کیونکر یہ پایہ ثبوت پہنچ سکتے ہیں تو اسکا
جواب یہ ہے کہ یہ سب امور اسی کتاب میں ثابت کئے گئے ہیں اور طالب حق کے لئے اُنکے امتحان کا
نہایت سیدھا اور آسان راستہ کھلا ہے کیونکہ وہ علوم و معارف کو خود اس کتاب میں دیکھ سکتا ہے اور
جو کثوف صادقہ اور اخبار غیبیہ اور دوسرے خوارق ہیں وہ غیر مذہب والوں کی شہادت سے اُس پر
ثابت ہو سکتے ہیں یا وہ آپ ہی ایک عرصہ تک صحبت میں رہ کر یقین کامل کے مرتبہ تک پہنچ سکتا ہے اور
جو دوسرے لوازم اور خصوصیات اسلام میں وہ بھی سب صحبت سے کھل سکتے ہیں لیکن اُس جگہ یہ بھی
یاد کرنا چاہئے کہ جو کچھ عجائب و غرائب اہل حق پر منکشف ہونے ہیں اور جو کچھ برکات انہیں پائے جاتے
ہیں وہ کسی طالب پر تب کھولے جاتے ہیں کہ جب وہ طالب کمال صدق اور اخلاص سے بہ نیت ہدایت پائے
کے رجوع کرتا ہے اور جب وہ ایسے طوع سے رجوع کرتا ہے تو تب جسقدر اوجس طور سے انکشاف متقد

بقیہ حاشیہ: بلکہ نہیں رہتا اور بالکل رحمت الہی کے محاذی آپڑتے ہیں اس جہت سے انوار فیضان الہی کے اُن پر وارد ہوئے ہیں۔ دوسری قسم وہ لوگ ہیں کہ جو دیدہ و دانستہ مخالفت کا طریق اختیار کر لیتے ہیں اور دشمنوں کی طرح خدا سے منہ پھیر لیتے ہیں سو خدا ہی اُن سے منہ پھیر لیتا ہے اور رحمت کے ساتھ اُن پر

طرح کے عجیب خواص رکھے ہیں اُن خواص کی اُنہیں کچھ بھی خبر نہیں ہوتی پس وہ ہر ایک وقت اور ہر زمانہ میں دھوکا کھانے کو تیار ہیں اور کیونکر دھوکہ نہ کھاویں خواہ

بقیہ حاشیہ ۱۰ بلکہ مجموعہ نہیں کرتا اسکا باعث بھی ہوتا ہے کہ وہ عداوت اور برزاری اور غضب اور غیظ اور نارضا مندی جو خدا کی نسبت اُنکے دلوں میں چھپی ہوئی ہوتی ہے وہی اُن میں اور خدا میں حجاب ہو جاتی ہے اس حالت کا نام غضب الہی ہے اسی کی طرف خدا تعالیٰ نے اشارہ فرما کر کہا خیر المغضوب علیہم - مینہری قسم کے

ہوتا ہے وہ بارادہ خالص الہی ظہور میں آتا ہے مگر جس جگہ سائل کے صدق اور نیت میں کچھ فتور ہوتا ہے وہ سینہ علاحدہ سے خالی ہوتا ہے تو پہلے سائل کو کوئی نشان دکھلایا نہیں جاتا ہی عادت خداوند تعالیٰ کی انبیاء اکرام سے ہے جیسا کہ یہ بات انجیل کے مفاہیہ سے نہایت ظاہر ہے کہ کئی مرتبہ یہودیوں نے مسیح سے کچھ معجزہ دیکھنا چاہا تو اُس نے معجزہ دکھلانے سے صاف انکار کیا اور کسی گزشتہ معجزہ کا بھی حوالہ نہ دیا چنانچہ تیسرے کی انجیل کے آٹھ باب اور باران آیت میں ہی اسی کی تصریح ہے اور عبارت مذکور یہ ہے - تب فریسی نکلے اور اُس سے (یعنی مسیح سے) تجنت کر کے اُسکے امتحان کے لئے آسمان سے کوئی نشان چاہا اُس نے اپنے دل میں آہ کینچل کر کہا اس زمانہ کے لوگ کیوں نشان چاہتے ہیں میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ اس زمانہ کے لوگوں کو کوئی نشان دہانہ جائیگا - سو اگرچہ بظاہر دلائل عبارت اسی رہے کہ مسیح سے کوئی معجزہ صادر نہیں ہوا لیکن اصلی مسئلہ اسکے یہی ہیں کہ اُسوقت تک مسیح سے کوئی معجزہ ظہور میں نہیں آیا تھا تب ہی اُس نے کسی گزشتہ معجزہ کا حوالہ نہیں دیا کیونکہ یہودیوں صاحب صدق اور اخلاص کہتے تھے تا کسی کے حسن ارادت کے لحاظ سے کوئی معجزہ ظہور میں آتا لیکن اُسکے بعد جب لوگ صاحب صدق اور ارادت پیدا ہو گئے اور طالب حق بنکر مسیح کے پاس آئے تو وہ معجزات دیکھنے سے محروم نہیں رہے چنانچہ یہود ۱۲ اسکر ویطی کی غراب نیت پر مسیح کا مطلع ہو گیا نہ اسکا ایک معجزہ ہی تھا جو اسنے اپنے شاگردوں اور صادق الاعتقاد لوگوں کو دکھلایا اگرچہ اُسکے دوست سب عجیب کام باعث قہر و حوض اور بوند آیت مذکورہ بالا کے مخالف کی نظر میں قابل انکار اور محل اعتراض ٹھہر گئے اور اب بطور تجنت مستعمل نہیں ہو سکتے لیکن معجزہ مذکورہ بالا انصاف مخالف کی نظر میں ہی ممکن ہے کہ ظہور میں آیا ہو غرض معجزات اور خوارق کے ظہور کے لئے طالب کا صدق اور اخلاص ضرور ہے

بقیہ حاشیہ ۱۱

اشیا کے ایسے ہی حیرت افزا ہین اور بخیر کی حالت میں موجب زیادت حیرت ہوتے ہین مثلاً مکئی اور دوسرے بعض جانوروں میں یہ خاصیت ہے کہ اگر ایسے طور پر جائز

بقیہ حاشیہ بلکہ وہ لوگ ہین کہ جو خدا سے لاپرواہ رہتے ہین اور سعی اور کوشش سے اُسکو طلب نہیں کرتے خدا ہی اُنکے ساتھ لاپرواہی کرتا ہے اور اُنکو اپنا راستہ نہیں دکھاتا کیونکہ وہ لوگ راستہ طلب کرنے میں آپ سستی کرتے ہین اور اپنے تئیں اُس فیض کے لائق نہیں بناتے کہ جو خدا کے قانونِ قدیم

اور صدق اور اخلاص کے یہی آثار و علامات ہین کہ کینہ اور مسکاہرہ درمیان نہ ہو اور صبر اور ثبات اور غربت اور تذلل سے بہ نیتِ مدائیت پانے کے کوئی نشان طلب کیا جائے اور پھر اُس نشان کے ظہور تک صبر اور ادب سے انتظار کیا جائے تا خداوندِ کریم وہ بات ظاہر کرے جس سے طالبِ صادق یقینِ کامل کے مرتبہ تک پہنچ جائے غرض ادب اور صدق اور صبر برکاتِ الہیہ کے ظہور کے لئے شرطِ اعظم ہے جو شخص فیضِ الہی سے مستفیض نہ ہوتا ہے اُسکے حال کے یہی نتائج ہئے کہ وہ سارا ادب ہو کر بہ تمام تر غربت و صبر اُس نعمت کو اُسکے اہل کے دروازہ سے طلب کرے اور جہاں معرفتِ الہیہ کا چشمہ دیکھے آپ اُفتان و خیزان اُس چشمہ کی طرف دوڑے اور پھر صبر اور ادب سے کچھ دنوں تک ٹھہرا رہے لیکن جو لوگ خدا تعالیٰ کی طرف سے صاحبِ خوارق ہین اُنکا یہ منصب نہیں ہے کہ وہ شعبہ بازون کی طرح بازاروں اور مجالس میں تماشہ دکھلاتے پھریں اور نہ یہ امور اُنکے اختیار میں ہین بلکہ اصل حقیقت یہ ہے کہ اُنکے بھر میں آگ تو بلاشبہ ہے لیکن صادقوں اور صابرین اور مخلصوں کی بُرا رادت ضربِ بد اُس آگ کا ظہور اور بروز موقوف ہے۔ اور ایک اور بات بھی یاد کرنی چاہئے اور وہ یہ ہے کہ اہل اللہ کے کثوف اور الہامات کو فقط اخبارِ غیبیہ کا ہی خطاب دینا غلطی ہے بلکہ وہ کثوف اور الہامات تائیداتِ الہیہ کے باغ کی خوشبوئیں ہین جو دور سے ہی اُس باغ کا وجود بتلاتے ہین اور عظمت اور شان اُن کثوف اور الہامات کے اُس شخص پر کیا حقہ ٹھکتی ہے جس کی نظر تائیداتِ الہیہ کی تلاش میں ہو یعنی وہ اصل نشان تائیداتِ الہیہ کو ٹھہرا کر پیش گوئیوں کو اُن تائیدوں کے لوازم سمجھتا ہو جو بغرض ثابت کرنے تائیدوں کے استعمال میں لائے گئے

بقیہ حاشیہ

کہ اُنکے اعضا میں کچھ زیادہ تفرق اتصال واقع نہ ہو اور اعضا اپنی اصلی ہیئت اور وضع پر سلامت رہیں اور متعفن ہونے بھی نہ پاویں بلکہ ابھی تازہ ہی ہوں اور موت پر دو تین گھنٹہ سے زیادہ عرصہ نہ گزرا ہو جیسے پانی میں مری ہوئی مکھیاں ہوتی ہیں تو اس صورت میں اگر نمک باریک پیس کر اُس مکھی وغیرہ کو اُسکے نیچے دبایا جاوے اور پھر اسقدر خاک تر ہی اسپر ڈالی جاوے تو وہ مکھی زندہ ہو کر بوڑھائی ہے اور یہ خاصیت مشہور و

بقیہ حاشیہ مگر این محنت اور کوشش کرنیوالوں کے لئے متعز ہے اس حالت کا نام اضلال الہی ہے جسکے ہمہ معنی ہیں کہ خدا نے اُنکو گمراہ کیا یعنی جب کہ اُنہوں نے ہدایت پانے کے طریقوں کو سجد و جہد طلب نہ کیا تو خدا نے یہ پابندی اپنے قانون قدیم کے اُنکو ہدایت بھی نہ دی اور اپنی تائید سے محروم رکھا اسی کی طرف اشارہ فرمایا اور کہا **ولا الضالین** غرض ما حصل اور خلاصہ ان تینوں صدائقوں کا یہ ہے کہ جسے انسان کی خدا کی ساتھ تین حالتیں ہیں ایسا ہی خدا بھی ہر ایک حالت کے موافق اُنکے ساتھ خدا اُجداد معاملہ کرتا ہے

بقیہ حاشیہ و حاشیہ

ہیں غرض مدار مقرب اللہ ہونے کا تائیدات الہیہ ہیں اور پیش گوئی ان روشن ثبوت سے اُن تائیدات کا واقعی طور پر پایا جانا ہر ایک عام اور خاص کو دکھانے میں پس تائیدات اصل میں اور پیش گوئی ان کی فرع اور تائیدات قرص آفتاب کی طرح ہیں اور پیش گوئی ان اُس آفتاب کی شعاعیں اور کرنیں ہیں تائیدات کو پیش گوئیوں کے وجود سے یہ فائدہ ہے کہ تاہر ایک کو معلوم ہو کہ وہ حقیقت میں حاضر تائیدات میں معمولی اتفاقات سے نہیں اور سخت اور اتفاق بر محمول نہیں ہو سکتیں اور پیش گوئیوں کو تائیدات کے وجود سے یہ فائدہ ہے کہ اُس بزرگ پیوند سے اُنکی شان بڑھتی ہے اور ایک بمثل خصوصیت اُن میں پیدا ہو جاتی ہے کہ جو یہ ان الہی کے غیر میں نہیں پائی جاتی سو ہی خصوصیت عام پیش گوئیوں اور اُن جلیل الشان پیش گوئیوں میں ناہ الامتیاز ٹہر جاتا ہے خلاصہ کلام یہ ہے کہ اس قوم کی عظمت اور بزرگی کے سمجھنے کے لئے جو پیش گوئیوں اور تائیدات کاملہ میں ایک پیوند ہے اُسکے خیال میں رکھنا چاہئے کیونکہ یہ پیوند دوسرے لوگوں کی پیش گوئیوں میں غیر ممکن اور ممنوع ہے اور بزرگ اُنکی پیش گوئیوں میں ایسی فاش غلطیاں نکل آتی ہیں

معروف ہے جسکو اکثر لڑکے بھی جانتے ہیں لیکن اگر کسی سادہ لوح کو اس نسخہ پر اطلاع نہ ہو اور کوئی مکار اس نادان اور بخیل کے سامنے گس مسجھ ہونے کا دعویٰ کرے اور اسی حکمتِ علمی سے مکہتوں کو زندہ کرے اور بظاہر کوئی منتر جہتر پڑھتا رہے جس سے یہ جملانا منظور ہو کہ گویا وہ اسی منتر کے ذریعہ سے مکہتوں کو زندہ کرتا ہے تو پھر اس سادہ لوح کو اس قدر عقل اور فرصت کہاں ہے کہ تحقیقات میں کرتا پھرے کیا تم دیکھتے نہیں کہ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ جو لوگ اُس پر راضی ہوتے ہیں اور دلی محبت اور صدق سے اُس کے خواہاں ہو جاتے ہیں خدا بھی اُن پر راضی ہو جاتا ہے اور اپنی رضامندی کے انوار اُن پر نازل کرتا ہے اور جو لوگ اُس سے موہہ بہر لیتے ہیں اور عمدۂ الخیافت اختیار کرتے ہیں خدا بھی مخالف کی طرح اُن سے معاملہ کرتا ہے اور جو لوگ اُسکی طلب میں سستی اور لاپرواہی کرتے ہیں خدا بھی اُن سے لاپرواہی کرتا ہے اور انکو گمراہی میں چھوڑ دیتا ہے غرض جس طرح آئینہ میں انسان کو وہی شکل نظر آتی ہے کہ جو حقیقت میں شکل رکھتا ہے اسی طرح حضرت احدیت

جسے ہر یک دلت اُنکی ظاہر ہوتی ہے مگر خدا کو لوگ جو ہوتی ہیں اُنکی روشن بینگیوں میں ہر شے سچائی کو فرسوز ہوتی ہیں اسلئے کہ وہ ہر یک کو بیکوئیان لکھنے کی طرح کی عجیب تائید سے لازم ملزوم ہوتی ہیں خدا اپنے بندوں کو کاموں کا آپ مشوکی ہو کر ایک حیرت انگیز طور پر انکی تائید کرتا ہے اور کیا ظاہر ہی طور پر اور کیا باطنی طور پر ہر دم اور ہر لحظہ اُنکی مدد میں رہتا ہے اور اُن سے اُسکی یہی عادت ہو کر انکو اپنی تائیدات کی خبر میں پیش از وقوع تبتلا تا ہے اور اُنکے تردد و تفکر کے وقت میں اپنے جبر و کلام سے اُنکو تسلی اور تشفی بخشتا ہے اور ہر ایک ایسی عجیب طور پر اُنکی مدد کرتا ہے کہ جو خیال اور گمان میں نہیں ہوتی اور جو شخص اُنکی محبت میں رہ کر ان باتوں کو عین لکھا ہے وہ دیکھتا رہتا ہے اور حدت اور پاک نظریے اُنکی عظمت اور بزرگی پر غور کرتا ہے اُسکو بلا اختیار ایک ضروری اور جازم یقین سے اقرب کرنا پڑتا ہے کہ یہ لوگ سوید من اللہ ہیں اور حضرت احدیت کو اُنکی طرف ایک خاص توجہ ہے کیونکہ یہ بات ظاہر ہے کہ جب ایک آدمہ وہ نہیں بلکہ بیسوں دفعہ کسی انسان کو اتفاق پڑے کہ وہ کسی تائید کا وعدہ قبل از وقوع منکر ہے اُس تائید کو ظہور میں آتے ہوئے بخیر خود دیکھنے کو کوئی انسان ایسا

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

مکار لوگ اسی زمانہ میں دنیا کو ہلاک کر رہے ہیں کوئی سونا بنا کر دکھلاتا ہے اور کیمیا گری کا دعو کرتا ہے اور کوئی آپ ہی زمین کے نیچے پتھر و باکھر پھر بندوں کے سامنے دیوی نکالتا ہے۔ بعض نے ایسا ہی کیا ہے کہ جمال گوٹہ کا روغن اپنی دوات کی سیاہی میں ملا یا اور پھر اس سیاہی سے کسی ساوہ لوح کو تعویذ لکھ کر دیا تا دست آنے پر تعویذ کا اثر ظاہر ہوا ایسے ہی ہزاروں اور مکاروں فریب ہیں کہ جو اسی زمانہ میں ہو رہے ہیں اور بعض مکار ایسے عمیق ہیں جن سے بڑے بڑے دانشمند

بیانِ حاشیہ نمبر ۱۰ کہ جو ہر ایک کدورت سے مصطفیٰ اور پاک ہے محبت والوں کے ساتھ محبت رکھتا ہے غضب والوں پر غضبناک ہے لاپرواہوں کے ساتھ لاپرواہی رکھنے والوں سے رُک جاتا ہے اور جھگڑنے والوں کی طرف جھگڑتا ہے چاہنے والوں کو چاہتا ہے اور نفرت کرنے والوں سے نفرت کرتا ہے اور جس طرح آئینہ کو سامنے جو انداز اپنا بنا دے وہی انداز آئینہ میں ہی نظر آئے گا ایسا ہی خداوند تعالیٰ کے روبرو جس انداز سے کوئی چلتا ہے وہی انداز خدا کی طرف سے اس کے لئے موجو د ہے اور جن لباسوں کو بندہ اپنے لئے آپ

پاگل اور دیوانہ نہیں کہہ سکتے ان صحیح پیش گوئیوں اور نبیوں پر یقین کامل نہ کر سکے ان اگر فرط تعصب اور بے ایمانی سے کئی چشم دید ماجرا کا دالستہ انکار کرے تو یہ اذبات ہے لیکن یہ بھی اس کا دل انکار نہیں کر سکتا اور ہر وقت اسکو ملزم کرتا ہے کہ تو شریک اور سرکش آدمی ہے۔ اب چند کشف اور اہامات نو وار دہ بعض افادہ طالبین حق لکھے جاتے ہیں اور اسی طرح انشاء اللہ تعالیٰ وقتاً فوقتاً اگر خدا نے چاہا تو جو کچھ موجب تدبیر سے اس حقیر عباد پر ظاہر کیا جائیگا وہ اس کتاب میں درج ہوتا رہیگا اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ غُضُّوْا عَنِیْ ہِیْہِ ہے کہ بالیقین اور معرفت کے سچے طالب فائدہ حاصل کریں اور اپنی حالت میں کشائش باوین اور ان کے دل پر سے وہ پردے اٹھیں جن سے انکی بہت نہایت بہت اور ان کے حالات نہایت پر خلعت ہو رہے ہیں۔ اور اس جگہ ہم مکرراً یہ بھی ظاہر کرتے ہیں کہ ہمہ بامین ایسی نہیں ہیں جنکا ثبوت دینے سے بہر خاک ر عاجز ہو یا جن کے ثبوت میں اپنے ہی ہم مذہبوں کو پیش کیا جائے بلکہ یہ وہ بدیہی الصدق باتیں ہیں جن کی صداقت ہر مخالف المذہب لوگ سمجھواہ ہیں اور جن کی سچائی پر وہ لوگ شہادت دیکھتے ہیں

بیانِ حاشیہ نمبر ۱۰

دہو کا کہا جاتے ہیں اور علوم طبعی کے دقائق عمیقہ اور جسمی ترکیب اور قوتوں کے خواص عجیبہ جو حال کے زمانہ میں نئے تجارب کے ذریعہ سے روز بروز پہلے جاتے ہیں یہ جدید باتیں ہر جنس جہول معجزی و کسانیا والے نئے نئے مکر اور فریب دکھانے میں سو اس تحقیق سے ظاہر ہے کہ جو معجزات بظاہر صورت ان مکرون سے متشابہ ہیں گو وہ سچے بھی ہوں تب ہی محبوب الحقیقت ہیں اور ان کے ثبوت کے بارے میں بڑی بڑی دقتیں ہیں

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ اختیار کرتا ہوں یہی تخم بویا ہوا اسکا سکودیا جاتا ہے جب انسان ہر ایک طرح کے حجابوں اور کدورتوں اور آلائشوں سے اپنے دکوپاک کر لیتا ہے اور صحن سینہ اسکے کاموادر دیتا مسوائے اللہ سے بالکل خالی چلتا ہے تو اسکی ایسی مثال ہوتی ہے جیسے کوئی اپنے مکان کا دروازہ جو آفتاب کی طرف ہے کھول دیتا ہو اور سہج کی کرنیں اُسکے گھر کے اندر چلی آتی ہیں لیکن جب بندہ ناراستی اور دغ اور طرح طرح کی آلائشوں کو آپ اختیار کر لیتا ہے اور خدا کو حقیر چیز کی طرح خیال کر کے جھوڑ دیتا ہے تو اسکی ایسی مثال ہوتی ہے جیسے کوئی

جو ہمارے دینی دشمن ہیں اور یہ سب اہتمام اس لئے کیا گیا کہ ناجو لوگ فی الحقیقتہ راہ راست کے خواہان اور جو ایمان میں اُن پر کمال انکشاف ظاہر ہو جائے کہ تمام برکات اور انوار اسلام میں محدود اور محدود ہیں اور ناجو اس زمانہ کے ملحد ذریت ہے اُسپر خدا تعالیٰ کی رحمت قاطعہ تمام کو پہنچے اور کائنات لوگوں کی فطرتی شیطنت ہر ایک مُصنّف پر ظاہر ہو کہ جو ظلمت سے دوستی اور نور سے دشمنی رکھے کہ حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے مراتب عالیہ سے انکار کر کے اُس عاجلہ کی شان کی نسبت پر خبت کلمات مونہہ پر لاتے ہیں اور اُسرا افضل البشر پر ناحق کی تمہین لگانے میں اور باعث غایت رجحان کی کور باطنی کے اور بوجہ نہایت درجہ کی بے ایمانی کے اس بات سے بخبر ہوزے ہیں کہ دُنیا میں وہی ایک کامل انسان آیا ہے جسکا نور آفتاب کی طرح ہمیشہ دُنیا پر اپنی شعاعیں ڈالتا رہا ہے اور ہمیشہ ڈالتا رہیگا اور تارن تحورات حق سے اسلام کی شان و شوکت خود مظاہرین کے اقرار سے ظاہر ہو جائے اور تا جو شخص سچے طالب رکھتا ہو اُسکے لئے ثبوت کا راستہ کھل جائے اور جو اپنے میں کچھ دماغ رکھتا ہو اُسکی دماغ شکنی ہو جائے اور نیز ان کثوف اور الہامات

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

تھید ششم۔ جس طرح محبوب الحقیقت معجزات عقلی معجزات سے برابری نہیں کر سکتے ایسا ہی پیشین گوئیوں اور اخبار از منہ گذشتہ جو نبیوں اور رسولوں اور کامیون اور سورخون کے طریقہ بیان سے مشابہ ہیں اُن پیشین گوئیوں اور اخبار غیبیہ سے مساوی نہیں ہو سکتیں کہ جو محض اخبار نہیں ہیں بلکہ اُن کے ساتھ قدرت الوہیت بھی شامل ہے کیونکہ دُنیا میں بجز انبیاء کے اور یہی ایسے لوگ بہت نظر آتے ہیں کہ ایسی ایسی خبریں پیش از وقوع بتلایا کرتے ہیں کہ زلزلے آویں گے

بقیہ حاشیہ بھر روشنی کو نابند کر کے اور اُس سے بغض رکھ کر اپنے گھر کے تمام دروازے بند کر دے تا ایسا نہ ہو کہ کسی طرف سے آفتاب کی شعاعیں اُس کے گھر کے اندر آجائیں۔ اور جب انسان بیادِ جذبات غفلت یا تنگ و ناموس یا تقلید قوم وغیرہ طرح طرح کی غلطیوں اور آلائشوں میں گرفتار ہو اور سُستی اور کھاسل اور لاپرواہی سے اُن آلائشوں سے پاک ہونے کے لئے کچھ سعی اور کوشش نہ کرے تو اُسکی ایسی مثال ہوتی ہے جیسے کوئی اپنے گھر کے دروازوں کو بند پاوے اور تمام گھر میں اندھیرا پھیلے اور

کے لکھنے کا یہ ہی ایک باعث ہے کہ تا اس سے مومنوں کی قوت ایمانی بڑھے اور اُن کے دلوں کو مثبت اور تسلی حاصل ہو اور وہ اس حقیقت حقہ کو بہ یقین کامل سمجھ لیں کہ صراطِ مستقیم فقط دینِ اسلام ہے اور ب آسمان کے نیچے فقط ایک ہی نبی اور ایک ہی کتاب ہے یعنی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جو اعلیٰ و افضل سب نبیوں سے اور اتم و اکمل سب رسولوں سے اور خاتم الانبیاء اور خیر الناس ہیں جن کی پیروی سے خدا تعالیٰ ملتا ہے اور ظلمات پر دے اُٹھتے ہیں اور اسی جہان میں سچی نجات کے آثار نمایاں ہوتے ہیں اور قرآن شریف جو سچی اور کامل ہدایتوں اور تاثیروں پر مشتمل ہے جسکے ذریعہ سے حقانی علما اور معارف حاصل ہوتے ہیں اور بشارتیں آلود گیوں سے دل پاک ہوتا ہے اور انسان جہل اور غفلت اور غیبت کے حجابوں سے نجات پا کر حق البقین کے مقام تک پہنچ جاتا ہے اور ایک باعث ان کثوف اور اہامات کی تحریر پر اور پر غیر مذہب والوں کی شہادتوں سے اُس کے ثابت کرنے پر یہ بھی ہے کہ تا ہمیشہ کر لئے ایک قوی حجت مسلمانوں کے ہاتھ میں رہی اور جو سفلہ اور ناخدا ترس اور سیاہ دل آدمی ناحق کا مقابلہ

فیہ حاشیہ و حاشیہ

و با پڑ گئی لڑائیاں ہونگی قحط پڑیگا ایک قوم دوسری قوم پر چڑھائی کرے گی یہ ہو گا وہ ہو گا اور بارہا کوئی نہ کوئی انکی خبر ہی سچی نکل آتی ہے پس ان شبہات کے سٹانے کے لئے ہم پیشین گوئیاں اور اخبارِ غیبیہ زبردست اور کامل متصور ہونگے جن کے ساتھ ایسے نشانِ قدرتِ الہیہ کے ہوں جن میں رتالوں اور خوابِ بینوں اور نجومیوں وغیرہ کا شریک ہونا ممنوع اور محال ہو لیکن ان میں خداوندِ تعالیٰ کے کامل حلال کا جوش اور اسکی تائیدات کا ایسا بزرگ چمکارا نظر آتا ہو

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ اور ہاتھ پاؤں توڑ کر بٹھا رہے اور دل میں یہ کہے کہ اب اسوقت کون اُٹھے اور کون اتنی تکلیف اُٹھائے یہ تینوں مثالیں ان تینوں حالتوں کی ہیں جو انسان کے اپنی ہی فعل یا اپنی ہی سستی سے پیدا ہو جاتی ہیں جن میں سے پہلی حالت کا نام حسبِ تصریح گذشتہ کے انعامِ الہی اور دوسری حالت کا نام غضبِ الہی اور تیسری حالت کا نام اضلالِ الہی ہے۔ ان تینوں صدقوں سے ہی ہمارے مخالفین بے خبر ہیں کیونکہ جتنی سچ والوں کو اس صداقت سے بالکل اطلاع نہیں ہے جس کے رو سے

اور مکابرہ مسلمانوں سے کرتے ہیں انکا مغلوب اور لاجواب ہونا ہمیشہ لوگوں پر نہایت اور آشکار ہوتا ہے اور جو ضلالت اور گمراہی کی ایک زہرناک ہوا آجکل جل رہی ہے اس کی زہر سے زمانہ حال کے طالبِ حق اور نیز آئندہ کی نسلیں محفوظ رہیں کیونکہ ان الہامات میں ایسی بہت سی باتیں آئیں گی جنکا ظہور آئندہ زمانوں پر موقوف ہے پس جب یہ زمانہ گذر جائیگا اور ایک نئی دنیا نقاب پوشیدگی سے اپنا چہرہ دکھائیگی اور ان باتوں کی صداقت کو جو اس کتاب میں درج ہے بحشمِ خود دیکھیں گی تو انکی تقویتِ ایمان کے لئے ہم پیشین گوئیاں بہت فائدہ دینگی انشاء اللہ تعالیٰ سو اسوقت جو پیش گوئیاں خداوندِ کریم کی طرف سے ظاہر ہوئی ہیں بعض ان میں سے ذیل میں لکھی جاتی ہیں۔ از انجملہ ایک یہ ہے کہ کچھ عرصہ گزرا ہے کہ ایک دفعہ سخت ضرورتِ روپہ کی پیش آئی جس ضرورت کا ہمارے اس جگہ کے آریہ ہنشینوں کو بخوبی علم تھا اور یہ ہی انکو خوب معلوم تھا کہ بظاہر کوئی ایسی تقریب پیش نہیں ہے کہ جو جائے امید ہو سکے بلکہ اس معاملہ میں انکو ذاتی طور پر واقفیت تھی جس کی وہ شبہات دے سکتے ہیں پس جبکہ وہ ایسے مشکل اور فقدانِ اسباب

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

جو بد ہی طور پر اُسکی توجہات خاصہ پر دلالت کرتا ہوا اور نیز وہ ایک ایسی نصرت کے خبر پر شتمل ہوں جس میں اپنی فتح اور مخالف کی شکست اور اپنی عزت اور مخالف کی ذلت اور اپنا اقبال اور مخالف کا زوال بہ تفصیل تمام ظاہر کیا گیا ہو اور ہم اپنے موقعہ پر بیان کرینگے اور کچھ بیان بھی کر چکے ہیں کہ یہ اعلیٰ درجہ کی پیشین گوئیاں صرف قرآن شریف سے مخصوص ہیں کہ جن کے پڑھنے سے جلال الہی کا ایک عالم نظر آتا ہے۔

بقیہ حاشیہ مبر خدا تعالیٰ سرکش اور غضبناک بندوں کے ساتھ غضبناک کا معاملہ کرتا ہے چنانچہ برہم صاحبوں میں سے ایک صاحب نے اس بارہ میں انہیں دنوں میں ایک رسالہ ہی لکھا ہے جس میں صاحب موصوف خدا کی کتابوں پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ ان میں غضب کی صفت خدا تعالیٰ کی طرف کیونکر منسوب کی گئی ہے کیا خدا ہماری کمزوریوں پر جڑتا ہے اب ظاہر ہے کہ اگر صاحب راؤ کو اس صداقت کی کجہ بھی خبر ہوتی تو کیوں وہ ناحق اپنی اونٹا ضائع کر کے ایک ایسا رسالہ چھپواتے جس سے انکی کم فہمی ہر ایک پر کھل گئی ہے اور انکو باوجود دعویٰ عقل کے

حل مشکل سے کامل طور پر مطلع تھے اس لئے بلا اختیار دل میں اس خواہش نے جوش مارا کہ مشکل کشائی کے لئے حضرت اہدیت میں دعا کیا جائے تا اس دعا کی قبولیت سے ایک تو اپنی مشکل حل ہو جائے اور دوسری مخالفین کے لئے تائید الہی کا نشان پیدا ہو ایسا نشان کہ اُسکی ہتھالی پر وہ لوگ گواہ ہو جائیں سو اسی دن دعا کی گئی اور خدا تعالیٰ سے یہ مانگا گیا کہ وہ نشان کے طور پر مالی مدد سے اطلاع بخشنے تب بہر الہام ہوا۔ دس دن کے بعد میں موج دکھاتا ہوں۔ **الان نصر اللہ قریب۔** فی شابل مقیاس۔ **دن ول کو گوٹو** امرتسر یعنی دس دن کے بعد روپہ آئیگا خدا کی مدد نزدیک ہے اور جیسے جب جسنے کے لئے اوستی دم اُٹھاتی ہے تب اُسکا بچہ جننا نزدیک ہوتا ہے ایسا ہی مدد الہی ہی قریب ہے اور پھر انگریزی فقرہ میں یہ فرمایا کہ دس دن کے بعد جب روپہ آئیگا تب تم امرتسر ہی جاؤ گے۔ تو جیسا اس پیش گوئی میں فرمایا تھا ایسا ہی ہندوؤں یعنی آریوں مذکورہ بالا کے روبرو وقوع میں آیا یعنی حسب مشابہت پیش گوئی دس دن تک ایک خرمہرہ نہ آیا اور دس دن کے بعد یعنی گیارہویں روز محمد افضل خان صاحب سپرنٹنڈنٹ بندوبست راولپنڈی نے ایک سو دس روپہ بیچے اور مہیت روپہ ایک اڈر جگہ سے آئے اور پھر برابر روپہ آنے کا سلسلہ ایسا جاری

بقیہ حاشیہ مبر

تہید ہفتم۔ قرآن شریف میں جس قدر باریک صدائیں علم دین کی اور علوم و فہم الہیات کے اور براہین قاطعہ اصول حقہ کے مع دیگر اسرار اور معارف کے مندرج ہیں اگرچہ وہ تمام فی حد ذاتہ ایسے ہیں کہ قوی البشر یہ انکو بہ ہیئت مجموعی دریافت کرنے سے عاجز ہیں اور کسی عاقل کی عقل انکے دریافت کرنے کے لئے بطور خود سبقت نہیں کر سکتی کیونکہ پہلی زمانوں پر نظر استقراری ڈالنے سے ثابت ہو گیا ہے کہ کوئی حکیم یا فیلسوف ان علوم و معارف کا دریافت کرنا الا نہیں گذرالیکن اس جگہ

بقیہ حاشیہ بلکہ یہ بات سمجھ نہ آئی کہ خدا کا غضب بندہ کی حالت کا ایک عکس ہے جب انسان کسی مخالفانہ شر سے مجبور ہو جائے اور خدا سے دوسری طرف موئہ پیرے تو کیا وہ اس لائق رہ سکتا ہے کہ جو سچے محبت اور صادقانہ بر فیضان رحمت ہوتا ہے اس پر بھی وہی فیضان ہو جائے ہرگز نہیں بلکہ خدا کا قانون قدیم جو ابتدا سے چلا آیا ہے جسکو ہمیشہ راستباز اور صادق آدمی تجربہ کرتے رہے ہیں اور اب بھی صحیح بخاری سے اسکی سی ایون کو مشاہدہ کرتے ہیں وہ یہی قانون ہے کہ جو شخص ظلماتی مجاہدوں سے فک کر سید خدا تعالیٰ کی طرف اپنے روح کا موئہ پیر کر

ہو گیا جسکی امید نہ تھی اور اسی روز کہ جب دس دن کے گزرنے کے بعد محمد افضل خان صاحب وغیرہ کا روپیہ آیا اور اسے بھی جانا پڑا کہ نہ عدالت خفیہ امرتسر سے ایک شہادت کے اور کر نیلے لے اس عاجز کے نام اسی روز ایک سن آگیا سو بہ وہ عظیم الشان پیش گوئی ہے جس کی مفصل حقیقت پر اس جگہ کے چند آریون کو بخوبی اطلاع ہے اور وہ بخوبی جانتے ہیں کہ اس پیشگوئی سے پہلے سخت ضرورت پیش آنے کی وجہ سے دوا کی گئی اور پھر اس دوا کا قبول ہونا اور دس دن کے بعد ہی روپیہ آنے کے نشانات دیا جانا اور ساتھ ہی روپیہ آنے کے بعد امرتسر جانے کی اطلاع دیا جانا یہ سب واقعات حقہ اور مجسمہ ہیں اور پھر انہیں کے روبرو اس پیش گوئی کا پورا ہونا بھی انکو معلوم ہے اور اگرچہ وہ لوگ بیاعت ظلمت گز کے خبت اور عناد سے خالی نہیں ہیں اور اپنے دوسرے بھائیوں کی طرح بغض اور کینہ اسلام پر کمر بستہ اور حیثہ دینا پر گرسے ہوئے اور حق اور راستی سے بغلی بغیرض ہیں لیکن اگر شہادت کے وقت انکو قسم دیا جائے تو بجا لب قسم وہ سچ سچ بیان کرنے سے کسی طرف گریز نہیں کر سکتے اور اگر خدا سے نہیں نور سوائی اور وبال قسم سے ڈر کر ضرر نہ سچے گوئی ہوئی ہوگی۔

بقیہ حاشیہ کا حاشیہ

عجیب برعجیب اُور بات ہے یعنی یہ کہ وہ علوم اور معارف ایک ایسے اُمّی کو عطا کی گئی کہ جو لکھنے پڑھنے سے نا آشنا محض تھا جس نے عمر بھر کسی مکتب کی شکل نہیں دیکھی تھی اور نہ کسی کتاب کا کوئی حرف پڑھا تھا اور نہ کسی اہل علم یا حکیم کی صحبت میسر آئی تھی بلکہ تمام عمر جنگلیہ بن اور ویشیوں میں سکونت رہی انہیں میں پرورش پائی اور انہیں میں سے پیدا ہوئے اور انہیں کے ساتھ اختلاط رہا۔ اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اُمّی اور ان پڑھ ہونا ایک ایسا بدیہی امر ہے کہ کوئی تاریخ دان اسامہ کا اُس سے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ اسکے آستانہ پر گر پڑتا ہے اُسی پر فیضانِ رحمت خاصہ ایزدی کا ہوتا ہے اور جو شخص اِس طریق کے برخلاف کوئی دوسرا طریق اختیار کر لیتا ہے تو بالضرور جو امر رحمت کے برخلاف ہے یعنی غضبِ الہی اُپر وارد ہو جاتا ہے اور غضب کی اصل حقیقت یہی ہے کہ جب ایک شخص اُس طریق مستقیم کو چھوڑ دیتا ہے کہ جو قانونِ الہی میں افادۂ رحمتِ الہی کا طریق ہے تو فیضانِ رحمت سے محروم رہ جاتا ہے اِسی عمومی کی حالت کا نام غضبِ الہی ہے اور چونکہ انسان کی زندگی اند آرام اور راحت خدا کے فیض سے ہی ہے اِس

از انجملہ ایک یہ ہے کہ مولوی ابو عبد اللہ غلام علی صاحب قنوجی جب کا ذکر فیہ حاشیہ در حاشیہ بہرام میں درج ہے الہام اولیا، اللہ کی عظمت شان میں کچھ شک رکھتے تھے اور یہ شک اُنکی بالوجہ تقریر سے نہیں بلکہ اُنکے رسالہ کی بعض عبارتوں سے مترشح ہوتا تھا سو کچھ عرصہ ہوا کہ اُنکے شاگردوں میں سے ایک صاحب نورا احمد نلے جو حافظ اور حاجی بھی ہیں بلکہ شایہ کچھ عربی دان بھی ہیں اور دِاعِظِ قرآن ہیں اور خاص امر تشرع میں رہتے ہیں اتفاقاً اپنی درویشانہ حالت میں تسیر کرنے کرتے یہاں ہی آ گئے اُنکا خیال آہام کے انکار میں مولوی صاحب کے انکار سے کچھ پڑھ کر معلوم ہوتا تھا اور جب وہ سماجِ دالوں کی طرح صرف انسانی خیالات کا نام الہام رکھتے تھے چونکہ وہ ہمارے ہی بیان پڑے اور اِس عاجز پرائیونوں نے حُذُودِ آپ ہی یہ غلط لکے جا الہام کے بارہ میں اُنکی دل میں تھی مدعیانہ طور پر ظاہر ہی کر دی اِس لئے دل میں بہت رنج گذرا ہر چند معقولی طور پر سمجھا یا گیا کچھ اثر مترتب نہ ہوا آخر توبۃ الی اللہ تک توبت پہنچی اور اُنکو قبل از ظہور شبس گولی بنایا گیا کہ خداوند کریم کی حضرت میں دُعا کی جاسکی کچھ

فیہ حاشیہ در حاشیہ نمبر ۱

بے خبر نہیں لیکن چونکہ یہ امر آئندہ فصلوں کے لئے بہت کارآمد ہے اس لئے ہم کس قدر آیاتِ قرآنی لکھ کر امتِ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ثابت کرتے ہیں سو واضح ہو کہ وہ آیات بہ تفصیل ذیل ہیں۔

قال اللہ تعالیٰ هو الذی بعث فی الامم رسولاً
منہم یتلو علیہم آیاتہ ویزکیہم ویعللہم
والحکمۃ وان کاوا من قبل لغیضال مبین سورہ جمہ

وہ خدا ہی جس نے ان پڑھوں میں انہیں میں سے ایک رسول بھیجا
ان پر وہ اس کی آئینیں پڑھتا ہے اور انکو پاک کرتا ہے اور انہیں کتابوں
و حکمت وان کاوا من قبل لغیضال مبین سورہ جمہ

پہننے ہوئے ہے۔

الجزء نمبر ۴۸۔

ہیتہ حاشیہ نمبر ۱ جہت سے جو لوگ فیضانِ رحمت کے طریق کو چھوڑ دیتے ہیں وہ خدا کی طرف سے اسی جہان میں یا دوسرے جہان میں طرح طرح کے عذابوں میں مبتلا ہو جاتے ہیں کیونکہ جس کے شامل حال رحمتِ الہی نہیں ہے ضرور ہے کہ انواع و اقسام کے عذابِ روحانی و بدنی اس کی طرف موند کرین اور چونکہ خدا کے قانون میں ہی انتظام مقرر ہے کہ رحمتِ غامدہ انہیں کے شامل حال ہوتی ہے کہ جو رحمت کے طریق کو لینے دغا اور توحید کو اختیار کرتے ہیں اس باعث سے جو لوگ اس طریق کو چھوڑ دیتے ہیں وہ طرح طرح کی آفات میں گرفتار

تعب نہیں کہ وہ دعا یا باجابت بھیج کر کوئی ایسی پیش گوئی خداوند کریم ظاہر فرما دے جسکو تم بخشم خود دیکھ جاؤ سو اس رات اس مطلب کے لئے قادرِ مطلق کی جناب میں دعا کی گئی علی الصبح بہ نظر کشف ایک خط دکھایا گیا جو ایک شخص نے طوک میں بھیجا ہے اس خط پر انگریزی زبان میں لکھا ہوا ہے آئی ایم کوڈ لرو عربی میں یہ لکھا ہوا ہے ہذا شاہد نواغ اور ہی التہام حکایتا عن الکاتب العاکبیا اور یہ وہ حالت جاتی رہی ہے چونکہ یہ خاک را انگریزی زبان سے کچھ واقفیت نہیں رکھتا اس جہت سے علی الصبح بیان نور احمد صاحب کو اس کشف اور التہام کی اطلاع دیکر اور اس آنے والے خط سے مطلع کر کے یہ سیوٹ ایک انگریزی خوان سے اس انگریزی فقرہ کے معنی دریافت کئے گئے تو معلوم ہوا کہ اس کے یہ معنی ہیں کہ میں جبکہ نے والا ہوں سو اس مختصر فقرہ سے یقیناً یہ معلوم ہو گیا کہ کسی جگہ سے کے متعلق کوئی خط آیا ہوا ہے۔ اور ہذا شاہد نواغ کہ کاتب کی طرف سے دوسرا فقرہ لکھا ہوا دیکھا تھا اس کے

تعبہ حاشیہ نمبر ۱

عذابى اصيب به من اشاء و مرحمتى وسعت كل شئ فنا كتبها للذين يتقون و يؤتون الزكوة و الذين هم با يا تنا يؤمنون الذين يتبعون الرسول النبى الا مى الذى يحد و نه مكتوب با عند هم	میں جب کو جاتا ہوں عذاب پہنچاتا ہوں اور میری رحمت نے ہر چیز پر احاطہ کر رکھا ہے سو میں انکے لئے جو ہر ایک طرح کے شکر اور کفر اور فواحش سے پرہیز کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور میرے نیکو ناموں سے جو ہر نشان میں پر ایمان کامل لاتے ہیں اپنی رحمت لکھو لکھا وہ وہی لوگوں جو اس رسول نبی پر ایمان لائے ہیں کہ جس میں ہماری قدرت کا مکمل کیونکر
--	--

تیسرا حاشیہ نمبر ۱

واللہ غنی عن العالین۔ یعنی انکو کہہ دے کہ میرا خدا تمہاری پروا کیا رکھتا ہے اگر تم دعا کر دو اور
اُسکے فیضان کے خواہاں نہ ہو خدا کو تو کسی کی زندگی اور وجود کی حاجت نہیں وہ تو بے نیاز مطلق ہے۔
اور آریہ سماج والے اور عیسائی بھی ان تینوں صداقتوں میں سے پہلے اور میری صداقت سے بچھڑ رہیں کوئی
اُن میں سے یہ اعتراض کرتا ہے کہ خدا بتعالیٰ سب کو گون گویوں پر ایت نہیں دیتا اور کوئی یہ اعتراض

تیسرا حاشیہ نمبر ۲

معنی کہ کاتب خط نے کسی مقدمہ کی شہادت کے بارہ میں وہ خط لکھا ہے۔ اس دن حافظ نور احمد
صاحب باعث بارش باران امرتسر جانی سے روکے گئے اور وہ حقیقت ایک سماوی سبب سے اُنکا روبرو
جانا ہی قبولیت دعا کے ایک خبر تھی تا وہ صبا کہ اُنکے لئے خدا تعالیٰ سے درخواست کی گئی تھی پیش گوئی کے
ظہور کو چشم خود دیکھ لیں۔ غرض اُس تمام پیشگوئی کا مضمون انکو سنا دیا گیا شام کو اُنکے روبرو پادری
رجب علی صاحب مہتمم و مالک مطبع سفیر ہند کا ایک خط رجسٹر شدہ امرتسر سے آیا جس سے معلوم ہوا کہ
پادری صاحب نے اپنے اکاتب پر جو اسی کتاب کا کاتب ہے عدالت خفیہ میں فالٹس کی ہے اور اس عاجز
کو ایک واقعہ کا گواہ ٹہرایا ہے اور ساتھ اُسکے ایک سرکاری سن ہی آیا اور اس خط کو آنے کے بعد وہ فقرہ
الہامی یعنی ہذا شاہد فرائع جبکہ یہ معنی ہیں کہ یہ گواہ تباہی ڈالنے والا ہے ان معنوں پر محمول معلوم
ہوا کہ مہتمم مطبع سفیر ہند کے دل میں یہ یقین کامل یہ مرکز تھا کہ اس عاجز کی شہادت جو ٹھیک ٹھیک
اور مطابق واقعہ ہوگی باعث وثاقت اور صداقت اور نیز باعتبار اور قابل قدر ہونے کی وجہ سے فرائع ثانی پر
تباہی ڈالے گی اور اسی نیت سے مہتمم مذکور نے اس عاجز کو ادائے شہادت کے لئے تکلیف ہی دی اور سن

فی التوراة والانجیل بآمرهم
 بالمعروف وبنہا عن المنکر
 ویکمل لہم الطیبات ویکسر علیہم
 الخبائث ویضع عنہم اصرہم والاعلال
 الی کانت علیہم فالذین امنوا بہ
 ہن ایک تو سیر دنی نشانی کہ توریت اور انجیل میں اسکی نسبت پیشین
 گوئیوں موجود ہیں جنکو وہ آپ ہی اپنی کتابوں میں موجود پاتے ہیں ویکسر
 وہ نشانی کہ خود اس نبی کی ذات میں موجود ہے اور وہ یہ ہے کہ وہ باوجود اُنٹی
 اور ناخواندہ ہونے کی ایسی ہدایت کامل لایا ہے کہ ہر ایک قسم کی حقیقی حدائق
 جنکی سچائی کو عقل و شرع شاخت کرتی ہے اور جو منہ دُنی پر باقی نہیں رہی ہیں
 لوگوں کی ہدایت کے لئے بیان فرماتا ہے اور انکو اسکے سچا لائیکے لئے حکم کرتا ہے اور ہر ایک

بیتہ حاشیہ مبلکہ
 کر رہا ہے کہ خدا میں صفت اضلال کو نکر بائی جاتی ہے جو لوگ خدا تعالیٰ کی ہدایت کی نسبت معترض ہیں
 وہ یہ نہیں سوچتے کہ ہدایت الہی انہیں کے تضال حال ہوتی ہے کہ جو ہدایت پاتے کے لئے کوشش کرتے
 ہیں اور ان راہوں پر چلتے ہیں جن راہوں پر چلنا فیضانِ رحمت کے لئے ضروری ہے اور جو لوگ اضلال الہی
 کی نسبت معترض ہیں انکو یہ خیال نہیں آتا کہ خدا تعالیٰ اپنے قواعد معترضہ کے ساتھ ہر ایک انسان سے
 مناسب حال ساتھ کرتا ہے اور جو شخص سُستی اور تکاسل سے اُسکے لئے کوشش کرنا چہور دیتا ہے

جاری کرایا اور اتفاق الیا ہوا کہ جس دن بہ پیش گوئی پوری ہوئی اور امرتسہ جانے کا سفر پیش آیا وہی
 دن پہلی پیش گوئی کے پورے ہونے کا دن تھا سو وہ پہلی پیش گوئی بھی میانِ نوز احمد صاحب کے روبرو
 پوری ہو گئی یعنی اُسی دن جو دس دن کے بعد کا دن تھا ردیہ آگیا اور امرتسہ بھی جانا پڑا فالحمد للہ
 علی ذلک -

از انجیل ایک یہ ہے کہ ایک دفعہ فجر کے وقت الہام ہوا کہ آج حاجی ارباب محمد لشکر خان کے قربانی
 کا ردیہ آتا ہے بہ پیش گوئی بھی درست و معمول اُسی وقت چند آرتیوں کو بتائی گئی اور یہ قرار پایا کہ انہیں
 میں سے ڈاک کے وقت کوئی ڈاکخانہ میں جاوے چنانچہ ایک آریہ ملا وامل نامے اُسوقت ڈاکخانہ
 میں گیا اور یہ خبر لایا کہ ہوتی مردان سے دس روپیہ آئے ہیں اور ایک خط لایا جس میں لکھا تھا کہ بہ دکر
 ردیہ ارباب سترور خان نے مجھے ہیں چونکہ ارباب کے لفظ سے اتحاد قومی مفہوم ہوتا تھا اس لئے
 ان آرتیوں کو کہا گیا کہ ارباب کے لفظ میں دونوں صاحبوں کی شراکت ہونا پیشگوئی کی صداقت کو لئے

بیتہ حاشیہ مبلکہ

وعز روعه ونصروہ واتبعوا المنور
الذی انزل معہ اولئک ہم المطفون
قل باء یہا الناس انی رسول اللہ
المیکہ جمیعان الذین ملکہ ملک
السوات والارض لا الہ الاہو

نامعقول بات سے کہ جسکی سچائی سے عقل و شرع انکار کرتی ہر منہ کرتا
ہے اور پاک خبر دن کو پاک اور بلید خبر دن کو بلید پڑتا ہے اور یہودیوں
اور عیسائیوں کو سپر سیوہ بہاری بوجہ اُتارتا ہے جو ان پر پڑی ہوئی تھی اور
جن طوفان میں وہ گرفتار تھے ان سے خلاصی بخشنا ہے سو جو لوگ اُس پر ایمان
لا دیں اور اُس کو ثبوت دیں اور اُسکی بددکرین اور اُس کی بدگلی متالعت اختیار
کریں جو اُسکے ساتھ نازل ہوا ہو وہی لوگ نجات یافتہ ہیں۔ تو کون کو کہہ دی کیڑ

یقیناً حاشیہ مبرا اسی لوگوں کے بارہ میں قدیم سے اُسکا یہی قاعدہ مقرر ہے کہ وہ اپنی تائید سے اُنکو محمود رکھتا ہے
اور انہیں کو اپنی راہ میں دکھاتا ہے جو ان راہوں کے لئے بدل دیا سنی کرتے ہیں پہلا یہ کہ جو کچھ
ہو سکے کہ جو شخص نہایت لاپرواہی سے سُستی کر رہا ہے وہ ایسا ہی خدا کے فیض سے مستغنی ہو چکا
جیسے وہ شخص کہ جو تمام عقل اور تمام زور اور تمام اخلاص سے اُسکو ڈھونڈتا ہے اسی کی طرف ایک
دوسرے مقام میں ہی اللہ تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے اور وہ یہ ہے والذین جاہدوا قینا
لنھد بنھم سبلنا۔ یعنی جو لوگ ہماری راہ میں کوشش کرتے ہیں ہم اُنکو بالضررہ اپنی راہ میں دکھلا دیا

کافی ہے مگر بعض نے ان میں سے اس بات کو قبول نہ کیا اور کہا کہ اتحادِ قومی شیے دیگر ہے اور قرابت
شیے دیگر اور اس انکار پر بہت ضد کی ناجار اُنکے اصرار پر خط لکھنا پڑا اور وہاں سے یعنی ہوتی جہان کی رو
کے بعد ایک سو ست فتنی الہی بخش نامی نے جو ان دونوں میں ہوتی وہاں کی فتنہ خط کے جواب میں لکھا کہ باب سرور خان ارباب
محمد شکر خان کا بیٹا ہے چنانچہ اُس خط کے آنے پر سب مخالفین لا جواب اور عاجز رہ گئے قالہمد للہ
علی ذالک۔

از انجملہ ایک یہ ہے کہ ایک وفد پر اُس وقت میں صبح کو وقت بیداری ہی میں جہلم سے روپیہ روانہ ہونے
کی اطلاع دی گئی اور اس بات سے اس جگہ پر یون کو بن میں سے بعض خود جا کر ڈاکخانہ میں خبر لینے
ہتے بخوبی اطلاع تھی کہ اُس روپیہ کے روانہ ہونے کے بارہ میں جہلم سے کوئی خط نہیں آیا یا تاکہ کہ یہ بیہ نظام
اس عاجز نے پہلے سے کر کہا تھا کہ جو کچھ ڈاکخانہ سے خط وغیرہ آیا تھا اُسکو خود بعض آریاٹو ڈاکخانہ سے

بہارِ فصل

یہی وحییت فاموا باللہ ورسولہ
 النبی الامی الذی یؤمن باللہ
 وکلما تہ واتبعوا لعلکم لہندون
 سورہ اعراف الجزومبر ۹۔

خدا کی طرف سے تم سب کی طرف پہنچا گیا ہوں۔ وہ خدا جو بلا شرکت
 النبی آسمان اور زمین کا مالک ہے جس کے سوا اور کوئی خدا اور قابل پرستش نہیں
 زندہ کرتا سچا اور مانتا ہے پس اس خدا پر اور اسکے رسول پر جو نبی اُمّی ہر ایمان
 لاؤ وہ نبی جو اللہ اور اسکے کلموں پر ایمان لاتا ہے اور تم اس کی پیروی کرو تا تم
 ہدایت پاؤ۔

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ کہ یہ دس صدائیں جو سورہ فاتحہ میں درج ہیں کس قدر عالی اور بے نظیر
 صدائیں ہیں جن کے دریافت کرنے سے ہمارے تمام مخالفین قاصر رہے اور پہرہ دیکھنا چاہئے کہ کس
 ایجاز اور لطافت سے اقل قلیل عبارت میں انکو خدا تعالیٰ نے پہرہ دیا ہے اور پھر اس طرف خیال کرنا
 چاہئے کہ علاوہ ان سچائیوں کے اور اس کمال ایجاز کے دوسرے کیا کیا لطائف ہیں جو اس سورہ
 مبارکہ میں بہرے ہوئے ہیں اگر ہم اس جگہ ان سب لطائف کو بیان کریں تو بہرہ مضمون ایک دفتر میں
 جا بیٹھا صرف چند لطیفہ بطور نمونہ بیان کئے جاتے ہیں۔ اول یہ لطیفہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے اس سورہ فاتحہ میں
 دُعا کرنے کا ایسا طریقہ حسنہ بتلایا ہے جس سے خوبتر طریقہ پیدا ہونا ممکن نہیں اور جس میں وہ تمام اُمور

لے آتے تھے اور ہر روز ہر ایک بات سے بخوبی مطلع رہتے تھے اور خود ایک کلمہ کا ٹوک منشی ہی ایک
 ہندو ہی ہے غرض جب یہ الہام ہوا تو ان دنوں میں ایک ہندو کا بیٹا شام لال نامے جو
 ناگرتی اور فارسی دونوں میں نگہہ سکتا تھا بطور روزنامہ نویس کے نوکر رکھا ہوا تھا اور بعض اُمور غیبیہ جو
 ظاہر ہوتے تھے اسکے ہاتھ سے وہ ناگرتی اور فارسی خط میں قبل از وقوع لکھائے جاتے تھے اور پھر
 شام لال مذکور کے اس پر دستخط کرائے جاتے تھے چنانچہ یہ پیش گوئی ہی بدستور اس سے لکھی گئی
 اور اس وقت کئی آریوں کو بھی خبر دی گئی اور اسی یا سچ روز نہیں گزرے تھے جو پنبالیشم روپہ کا منی پڑ
 جب سے آگیا اور جب حساب کیا گیا تو ہنسیک ہنسیک اسی دن منی آؤر روانہ ہوا تھا جہاں خداوند عالم غیب
 نے اس کے روانہ ہونے کی خبر دی تھی اور یہ پیش گوئی ہی اسی طور پر ظہور میں آئی جس سے یہ تمام تراکشاف

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

وَكذالك اوجينا اليك روحا من امرنا ما كنت
تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلنا
لنور هدى به من نشاء من عبادنا وانك
لتهدى الى صراط مستقيم۔ سورة الشعراء الجزو
مبہرہ ۳۵۔

اور اسی طرح ہم نے اپنے امر سے تیری طرف ایک روح نازل
کی ہے تجھے معلوم نہ تھا کہ کتاب اور ایمان کے کہتے ہیں پر
ہم نے اسکو ایک نور بنایا ہے جسکو ہم چاہتے ہیں بذریعہ
اسکے ہدایت دیتے ہیں اور بہ تحقیق سید ہے راستہ
کی طرف تو ہدایت دیتا ہے۔

بیچہ حاشیہ مبہر جمع بین جو د عا میں دلی جوش پیدا کرنے کے لئے نہایت ضروری ہیں تفصیل اسکی یہ ہے کہ قبولیت و عاکے
لئے ضرور ہے کہ اس میں ایک جوش ہو کیونکہ جس د عا میں جوش نہ ہو وہ صرف لفظی ٹیڑھ ہے حقیق و عا نہیں
مگر یہ بھی ظاہر ہے کہ د عا میں جوش پیدا ہونا ہر ایک وقت انسان کے اختیار میں نہیں انسان کے لئے
اشتہ ضرورت ہے کہ د عا کرنے کے وقت جو امور دلی جوش کے محرک ہیں وہ اس کے خیال میں حاضر ہوں
اور یہ بات ہر ایک عاقل پر روشن ہے کہ دلی جوش پیدا کرنے والی صرف دو ہی چیزیں ہیں ایک خدا
کو کامل اور قادر اور جامع صفات کاملہ خیال کر کے اسکی رحمتوں اور کرموں کو ابتدا سے انتہا تک اپنے وجود و
بقا کے لئے ضروری دیکھنا اور تمام فیوض کا سبب و اسی کو خیال کرنا۔ دوسرے اپنے تئیں اور اپنے تمام چھندوں کو

مخالفتیں پر اسکی صداقت کھل گئی اور اس کے قبول کرنے سے کچھ چارہ نہ رہا کیونکہ انکو اپنی ذاتی واقفیت پر
سے نبوی معلوم تھا کہ اس پر کیا نہیں نہیں جہلم سے روانہ ہونا بے نشان محض تھا جس سے پہلے کوئی اطلاع خط نہیں آیا تھا۔ نا اہل
از انجملہ ایک یہ ہے کہ کچھ عرصہ ہوا ہے کہ خواب میں دیکھا تھا کہ حیدر آباد سے نواب اقبال الدولہ صاحب
کی طرف سے خط آیا ہے اور اس میں کس قدر رو بہ دیے کا وعدہ لکھا ہے یہ خواب بھی بے ستور روزنامہ مذکورہ
بالا میں اسی ہندو کے ہاتھ سے لکھائی گئی اور کئی آریوں کو اطلاع دی گئی پھر تھوڑے دنوں کے بعد حیدر آباد
سے خط آگیا اور نواب صاحب موصوف نے سور و پیہ بھی فالحمد للہ علی ذالک۔ از انجملہ ایک یہ ہے کہ ایک
دوست نے ٹیڑھی مشکل کے وقت لکھا کہ اسکا ایک عزیز کسی سنگین مفترکہ میں ماخوذ ہے اور کوئی صورت

بیچہ حاشیہ مبہر

<p>و ما كنت تتوا من قبله من كتاب ولا تخط يمينك اذا الازتاب المطلون بل هو ايات بينات في صدور الذين اوتوا العلم وما يجحد باياتنا الا الظالمون سورة العنكبوت الجزومبر ۲۱-</p>	<p>اور اس سے پہلے تو کسی کتاب کو نہیں پڑھتا تھا اور نہ اپنے ہاتھ سے لکھتا تھا تا باطل پرستوں کو شک کرنے کی کوئی وجہ بھی ہوتی بلکہ وہ آیات بنیات ہیں جو اہل علم لوگوں کے سینوں میں ہیں اور اُنہی انکار وہی لوگ کرتے ہیں جو ظالم ہیں -</p>
--	--

بیتِ حاشیہ نمبر ۱۱ عاجز اور مفلس اور خدا کی مدد کا محتاج یقین کرنا یہی دوا مرہن جن سے دُعائوں میں جوش پیدا ہوتا ہے اور جو جوش دلانے کے لئے کامل ذریعہ ہیں وجہ یہ کہ انسان کی دُعا میں تب ہی جوش پیدا ہوتا ہے کہ جب وہ اپنے تئیں سراسر ضعیف اور ناتوان اور مددِ الہی کا محتاج دیکھتا ہے اور خدا کی نسبت نہایت قوی اعتقاد سے یہ یقین رکھتا ہے کہ وہ بغایت درجہ کامل القُدَرَت اور رب العالین اور رحمان اور رحیم اور مالک امر مجازات ہے اور جو کچھ انسانی حاجتیں ہیں سب کا پورا کرنا اُسی کو ناہیہ میں سے سورۃ فاتحہ کے ابتدائین جوار اللہ تعالیٰ کی نسبت بیان فرمایا گیا ہے کہ وہی ایک ذات ہے کہ جو تمام محامد کاملہ سے شریف اور تمام خوبیوں کی جامع ہے اور وہی ایک ذات ہے جو تمام عالموں کی رب اور تمام رحمتوں کا چشمہ اور سب کو اُنکے عملوں کا بدلہ دینے والی ہے پس ان صفات کے بیان کرنے سے اللہ تعالیٰ نے بخوبی ظاہر فرمادیا کہ

نجات کی نظر نہیں آتی اور کوئی سبیل رہائی کی دکھائی نہیں دیتی سو اُس دوست نے یہ بُر در دما جو لکھ کر دُعا کے لئے درخواست کی چونکہ اُسکی پہلائی مقدمہ تھی اور تقدیر معلق تھی اس لئے اُسی رات وقت صافی میسر آگیا جو ایک مدت تک میسر نہیں آیا تھا۔ دُعا کی گئی اور وقت صافی قبولیت کی امید دیتا تھا چنانچہ قبولیت کے اہتمام سے ایک تہریہ کو اطلاع دی گئی پھر چند روز کے بعد خبر ملی کہ مدعی ایک ناگہانی موت سے مر گیا اور اس طرح چہر شخص مانعہ نے خلاصی پائی فالحمدا للہ علی ذالک۔

ماسوا اسکے کہی کہی دوسری زبان میں قہام ہونا جس سے یہ خاکسار ناہوشنا محض ہے اور پروردہ اہم کسی پیشگوئی پر مشتمل ہونا عیایاتِ غریبہ میں سے ہے جو قادرِ مطلق کی وسیع قدرتوں پر دلالت کرتا ہے۔

بیتِ حاشیہ نمبر ۱۲

ان تمام آیات سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اُمّی ہونا کمال وضاحت ثابت ہوتا ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ اگر آنحضرت فی الحقیقتہ اُمّی اور ناخواندہ نہ ہوتے تو بہت سے لوگ اس دعویٰ اُمّیت کی تکذیب کر نیا لے پیدا ہو جاتے کیونکہ آنحضرت نے کسی ایسے ملک میں یہ دعویٰ نہیں کیا تھا کہ جس ملک کے لوگوں کو آنحضرت کے حالات اور واقعات سے بخبر اور ناواقف قرار دے لیکن بلکہ وہ تمام لوگ ایسے تھے جن میں آنحضرت نے ابتدائے عمر سے نشوونما پایا تھا اور ایک حصہ کلام

بقیہ حاشیہ بر سب قدرت اُسی کی ہاتھ میرن ہے اور ہر ایک فیض اُسی کی طرف سے ہے اور اپنی اس قدر عظمت بیان کی کہ دنیا اور آخرت کے کاموں کا مونس و قاضی الجماعات اور ہر ایک چیز کا علت العلل اور ہر ایک فیض کا مبدی و اپنی ذات کو ٹھہرایا جس میں یہ بھی اشارہ فرما دیا ہے کہ اُسکی ذات کے بغیر اور اُسکی رحمت کے بدون کسی زندہ کی زندگی اور آرام اور راحت ممکن نہیں اور ہر بندہ کو تذلل کی تعلیم دی اور فرمایا ایاک نعبد و ایاک نستعین۔ اس کے یہ معنی ہیں کہ اسے مبدی و تمام فیوض ہم تیری ہی پرستش کرتے ہیں اور تجھ سے ہی مدد مانگتے ہیں یعنی ہم عاجز ہیں آپ سے کچھ بھی نہیں کر سکتے جب تک تیری توفیق اور تائید شامل حال نہ ہو پس خدا تعالیٰ نے دعائیں جو سن دلانے کے لئے دو محرک بیان فرمائے ایک اپنی عظمت اور رحمت شاملہ دوسرے بندوں کا عاجز اور ذلیل ہونا اب جاننا چاہئے کہ یہ دو محرک ہیں جسکا دغا کے

بقیہ حاشیہ بر سب قدرت اُسی کی ہاتھ میرن ہے اور ہر ایک فیض اُسی کی طرف سے ہے اور اپنی اس قدر عظمت بیان کی کہ دنیا اور آخرت کے کاموں کا مونس و قاضی الجماعات اور ہر ایک چیز کا علت العلل اور ہر ایک فیض کا مبدی و اپنی ذات کو ٹھہرایا جس میں یہ بھی اشارہ فرما دیا ہے کہ اُسکی ذات کے بغیر اور اُسکی رحمت کے بدون کسی زندہ کی زندگی اور آرام اور راحت ممکن نہیں اور ہر بندہ کو تذلل کی تعلیم دی اور فرمایا ایاک نعبد و ایاک نستعین۔ اس کے یہ معنی ہیں کہ اسے مبدی و تمام فیوض ہم تیری ہی پرستش کرتے ہیں اور تجھ سے ہی مدد مانگتے ہیں یعنی ہم عاجز ہیں آپ سے کچھ بھی نہیں کر سکتے جب تک تیری توفیق اور تائید شامل حال نہ ہو پس خدا تعالیٰ نے دعائیں جو سن دلانے کے لئے دو محرک بیان فرمائے ایک اپنی عظمت اور رحمت شاملہ دوسرے بندوں کا عاجز اور ذلیل ہونا اب جاننا چاہئے کہ یہ دو محرک ہیں جسکا دغا کے

اگرچہ بیجاہ زبان کے تمام الفاظ محفوظ نہیں رہتے اور اُنکے تلفظ میں بعض وقت باعث سرعت و روانہ اور ناآشنائی لہجہ و زبان کچھ فرق آ جاتا ہے مگر اکثر صاف صاف اور بغیر تغیل فقرات میں کم فرق آتا ہے اور یہ بھی ہوتا ہے کہ جلد ہی جلد ہی الفاظ ہونے کی وجہ سے بعض الفاظ یادداشت سے باہر رہ جاتے ہیں لیکن جب کسی فقرہ کا الفاظ مکرر ہو تو ہر وہ الفاظ جی طرح سے یاد رہتے ہیں۔ الہام کے وقت میں قادر مطلق اپنے اُس تصرف بخت سے کام کرتا ہے جس میں اسباب اندرونی یا بیرونی کی کچھ آمیزش نہیں ہوتی اُس وقت زبان خدا کے ہاتھ میں ایک آلہ ہوتا ہے جس طرح اور جس طرف چاہتا ہے اُس آلہ کو لینے زبان کو بہر تاجہ اور اکثر ایسا ہی ہوتا ہے کہ الفاظ زود کے ساتھ اور ایک جلدی سے نکلنے آتے ہیں اور کہیں لیا

عمر اپنی کائناتی مخالفت اور مصاحبت میں بسر کیا تھا اگر فی الواقعہ جناب مدوح اُمّی نہ ہوتے تو ممکن نہ تھا کہ اپنے اُمّی ہونے کا اُن لوگوں کے سامنے نام بھی لے سکتے جنہر کوئی حال اُنکا پوشیدہ نہ تھا اور جو ہر وقت اس گہات میں لگے ہوئے تھے کہ کوئی خلاف گوئی ثابت کریں اور اُسکو شہرہ کر دیں جنکا عناد اس درجہ تک پہنچ چکا تھا کہ اگر بس چل سکتا تو کچھ جھوٹ موٹ سے ہی ثبوت بنا کر پیش کر دیتے اور اسی جہت سے اُنکو اُنکی ہر ایک بدظنی پر ایسا سکت جواب دیا جاتا تھا کہ وہ

بقیۃ حاشیہ مبرر وقت خیال میں لانا دُعا کر نیوالوں کے لئے نہایت ضروری ہے جو لوگ دُعا کی کیفیت سے کس قدر چاشنی حاصل کتے ہیں انہیں خوب معلوم ہے کہ بغیر پیش ہونے ان دونوں محرکوں کی دُعا ہو ہی نہیں سکتی اور بجز اُنکے اتش شوق الہی دُعا میں اپنے شعلوں کو بلند نہیں کرتے یہ بات نہایت ظاہر ہے کہ جو شخص خدا کی عظمت اور رحمت اور قدرت کا طہ کو یاد نہیں رکھتا وہ کسی طرح سے خدا کی طرف رجوع نہیں کر سکتا اور جو شخص اپنی عاجزی اور درماندگی اور مسکینی کا اقرار ہی نہیں اُسکی روح اس موالی کریم کی طرف ہرگز جھک نہیں سکتی غرض یہ ایسی صداقت ہے جس کے سمجھنے کے لئے کوئی عقیق فلسفہ درکار نہیں بلکہ جب خدا کی عظمت اور اپنی ذلت اور عاجزی متحقق طور پر دل میں متعین ہو تو وہ حالت خاصہ خود انسان کو سمجھا دیتی ہے کہ حاصل دُعا کرنے کا وہی ذریعہ ہے جتنے پرستار خوب سمجھتے ہیں کہ حقیقت میں انہیں دو چیزوں کا

ہی ہوتا ہے کہ جیسے کوئی لطف اور ناز سے قدم رکھتا ہے اور ایک قدم پر ٹہر کر ہر دوسرا قدم اُٹھاتا ہے اور چلنے میں اپنی خوش وضع دکھاتا ہے اور ان دونوں اندازوں کے اختیار کرنے میں حکمت یہ ہے کہ تار تابی الہام کو نفسانی اور شیطانی خیالات سے امتیاز رکھ کر حاصل رہے اور خداوند مطلق کا الہام اپنی جلالی اور جمالی برکت سے فی الفور شناخت کیا جائے۔ ایک دفعہ کی حالت یا دائی ہے کہ اگر تیزی میں اول یہ الہام ہوا آئی لو یو یعنی میں تم سے محبت رکھتا ہوں پر یہ الہام ہوا آئی ایم و یو یعنی میں تمہارے ساتھ ہوں پر الہام ہوا آئی شیل ہیل یعنی میں تمہاری مدد کروں گا پر الہام ہوا آئی لین ڈٹ آئی ول ڈو۔ یعنی میں کر سکتا ہوں جو چاہوں گا پر بعد اسکے بہت ہی دور سے جس سے دن کانپ گیا یہ

بقیۃ حاشیہ

ساکت اور لاجواب رہ جاتے تھے مثلاً جب مکہ کے بعض نادانوں نے یہ کہنا شروع کیا کہ قرآن کی توحید ہمیں پسند نہیں آتی کوئی ایسا قرآن لاؤ جس میں بنوں کی تعلیم اور پرستش کا ذکر ہو یا اسی میں کچھ تبدل تفسیر کر کے بجائے توحید کے شرک بہرہ و تبہم قبول کر لینگے اور ایمان لے آئینگے تو خدا نے اُنکے سوال کا جواب اپنے نبی کو وہ تعلیم کیا جو آنحضرت کے واقعاتِ عمری پر نظر کرنے سے پیدا ہوتا ہے اور

وہ یہ ہے۔

حقیقۂ حاشیہ نمبر ۱ تصورِ دعا کے لئے ضروری ہے یعنی اول اس بات کا تصور کہ خدا تعالیٰ ہر ایک قسم کی ربوبیت اور پرورش اور رحمت اور بدلہ دینے پر قادر ہے اور اُسکی یہ صفاتِ کاملہ ہر ذہن اپنے کام میں لگی ہوئی ہیں۔ دوسرے اس بات کا تصور کہ انسان بغیر توفیق اور تائیدِ الہی کے کسی چیز کو حاصل نہیں کر سکتا۔ اور ثالثاً یہ دونوں تصور ایسے ہیں کہ جب دُعا کرنے کے وقت دل میں جم جاتے ہیں۔ تو یکایک انسان کی حالت کو ایسا تبدیل کر دیتے ہیں کہ ایک منظر اُن سے متاثر ہو کر دُعا ہوا زمین پر گر پڑتا ہے اور ایک گردن کش سخت دل کے آنسو جاری ہو جاتے ہیں ہی کر ہے جس سے ایک غافل فردہ میں جان بڑ جاتی ہے انہیں دو باتوں کے تصور سے ہر ایک دل دُعا کرنے کی طرف کھینچا جاتا ہے غرض یہی وہ روحانی وسیلہ ہے جس سے انسان کی روح رو بہ خدا ہوتی ہے اور اپنی کمزوری اور امدادِ ربانی پر نظر پڑتی ہے اسی کے ذریعہ سے انسان ایک ایسے عالمِ بخود ہی میں پہنچ جاتا ہے جہاں اپنی مکتبہ ہستی کا نشان باقی نہیں رہتا اور صرف ایک ذاتِ عظمیٰ کا جلال چمکتا ہوا نظر آتا ہے اور وہی ذاتِ رحمت کل اور ہر ایک ہستی کا ستون اور ہر ایک درد کا چارہ اور ہر ایک فیض کا مبداء و کھائی دیتی ہے آخر اس سے ایک صورتِ فنا فی

الہام ہوا۔ وی کلین دیٹ وی ول ڈو۔ یعنی ہم کر سکتے ہیں جو چاہینگے اور اُس وقت ایک ایسا لہجہ اور تلفظ معلوم ہوا کہ گویا ایک انگریز ہے جس پر کھڑا ہوا بول رہا ہے اور باوجودِ ہر دہشت ہونے کے ہر اُس میں ایک لذت تھی جس سے روح کو معنی معلوم کرنے سے پہلے ہی ایک تسلی اور تسفی ملتی تھی۔ اور یہ انگریزی زبان کا اہم اکثر ہوتا رہا ہے ایک دفعہ ایک طالبِ العلم انگریزی خوان ملے کو آیا اُسکے روبرو یہی وہ الہام ہوا۔ دس از مائی امینی۔ یعنی یہ میرا دشمن ہے اگرچہ معلوم ہو گیا تھا کہ یہ الہام اُسکی نسبت ہے مگر اُسی سے یہہہ سننے ہی دریافت کئے گئے اور آخر وہ ایسا ہی آدمی نکلا اور اُسکے باطن میں طرح طرح کے خرب پائے گئے۔ ایک دفعہ

بہارِ فضل

قال الذین لا یوجون لقاءنا یت
بقران غیر ہذا وابد لہ قل ما
یقول لی ان ابد لہ من تلفاء
نفسی ان اتبع الا ما یوحی الی الی
انما ان عصیت سرابی عذاب یوم عظیم

وہ لوگ جو ہماری ملاقات سے ناامید ہیں یعنی ہماری طرف سے بکلی علاقہ
توڑ چکے ہیں وہ کہتے ہیں کہ اس قرآن کے برخلاف کوئی اور قرآن لاجبکی تعلیم
اسکی تعلیم سے سنا کر اور سنانا ہی ایسی میں تبدیل کر انکو جواب دے
کہ مجھے بہت قدرت نہیں اور نہ رواہی کہ میں خدا کے کلام میں اپنی طرف سے
کچھ تبدیل کروں میں تو صرف اس وحی کا تابع ہوں جو میرے پر نازل ہوتی ہے

حقیقۃ حاشیہ مبرا کے ظہور پذیر ہو جاتی ہے جس کے ظہور سے نہ انسان مخلوق کی طرف مائل رہتا ہے نہ اپنے نفس کی طرف نہ
اپنے ارادہ کی طرف اور بالکل خدا کی محبت میں گم ہو جاتا ہے اور اس بہتی حقیقی کی شہود سے اپنی اور
دوسرے مخلوق چیزوں کی بہتی کالعدم معلوم ہوتی ہے اس حالت کا نام خدا نے صراطِ مستقیم رکھا ہے
جسکی طلب کے لئے بندہ کو تعمیر فرمایا اور کہا اھدا لنا الصراط المستقیم یعنی وہ راستہ فدا اور توحید اور
محبت الہی کا جو آیات مذکورہ بالا سے مفہوم پور ہا ہے وہ ہمیں عطا فرما اور اپنے غیر سے بکلی منقطع کر
خلاصہ یہ کہ خدا تعالیٰ نے دعا میں جو شہید کرنے کے لئے وہ اسباب حقہ انسان کو عطا فرمائے کہ جو
استعدادی جو شہید کرنے میں کمزور کرنے والے کو خود ہی کے عالم سے بخود ہی اور نیت کی عالم میں
پہنچا دیتے ہیں اس جگہ یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ یہ بات ہرگز نہیں کہ سورۃ فاتحہ دعا کے کئی طریقوں میں
سے ہر آیت مانگئے کا ایک طریقہ ہی بلکہ جیسا کہ دلائل مذکورہ بالا سے ثابت ہو چکا ہے درحقیقت صرف ہی
ایک طریقہ ہی جس پر جو شہد دل سے دعا کا صادر ہونا موقوف ہے اور جس پر طبیعت انسانی بمقتضا اپنی فطرتی

صبح کے وقت بہ نظر نفسی چند در فی جیب ہوئے دکھائے گئے کہ جو دکھانے سے آئے ہیں اور اخیر پر انکو لکھا
تھا۔ آئی ایم بانی عیسیٰ یعنی بن عیسیٰ کے ساتھ ہوں۔ چنانچہ وہ مضمون کسی انگریزی خوان سے
دریافت کر کے دو ہندو آریہ کو بتلایا گیا جس سے یہ سمجھا گیا تھا کہ کوئی شخص عیسائی یا عیسائیوں کی طرز
پر دین اسلام کی نسبت کچھ اعتراض چھو کر بھیجکا چنانچہ اسی روز ایک آریہ کو ڈاک آنے کے وقت دکھانے
میں بھیجا گیا تو وہ چند چپے ہوئے ورق لایا جس میں عیسائیوں کی طرز پر ایک صاحب عام جناب نے اعتراضات
لکھے تھے۔ ایک دفعہ کسی امر میں جو دریافت طلب ہوا خواب میں ایک دم نقرہ جو شکل بادامی تھا اس عاجز کو

نہایت حاشیہ مبرا

قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْهِمْ
وَلَا ادْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ
عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ. فَمِن
أَظْلَم مِّنَ أَفْطَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا
بِأَنَّهُ لَا يَعْلَمُ الْجَحِيمُونَ - سورۃ یونس

اور اپنے خداوند کی نافرمانی سے ڈرتا ہوں اگر خدا چاہتا تو میں تمکو یہ کلام نہ
سناتا اور خدا تمکو اس پر مطلع ہی نہ کرتا پہلے اس سے اتنی عمر بیٹھے چالیں برس
تک تم میں ہی رہتا رہتا ہوں پھر کیا تمکو عقل نہیں لینے کیا تمکو بخوبی
معلوم نہیں کہ افتر کرنا میرا کام نہیں اور جھوٹ بولنا میری عادت میں نہیں
اور پھر آگے فرمایا کہ اس شخص سے زیادہ تر اُور کون ظالم ہو گا جو خدا پر افتر
باندھے یا خدا کے کلام کو کہے کہ یہ انسان کا افتر ہے بلاشبہ مجرم
نجات نہیں پائیں گے۔

الجزء مبر ۱۱

بقیہ حاشیہ مبر ۱۱ بقا کے چلنا جانتی ہے حقیقت یہ ہے کہ جیسے خدا نے دوسرے اُمور میں قواعد مقررہ ہمارے ہیں ایسا ہی
دُعا کے لئے ہی ایک قاعدہ خاص ہے اور وہ قاعدہ وہی محرک ہیں جو سورۃ فاتحہ میں لکھے گئے ہیں اور ممکن
نہیں کہ جب تک وہ دو وزن محرک کسی کے خیال میں نہ ہوں تب تک اُسکی دُعا میں جن پیدا ہو سکے
موطبی راستہ دعا مانگنے کا وہی ہے جو سورۃ فاتحہ میں ذکر ہو چکا ہے پس سورہ ممدوحہ کے لطائف میں
یہ ایک نہایت عمدہ لطیفہ ہے کہ دُعا کو محرکات اُسکے کے بیان کیا ہے فذہو۔

پہر ایک دوسرا لطیفہ اس سورۃ میں یہ ہے کہ ہدایت کے قبول کرنے کے لئے پورے پورے اسباب
ترغیب بیان فرمائے ہیں کیونکہ ترغیب کامل جو معقول طور پر دی جائے ایک زبردست کشش ہے اور معطلی
کے رو سے ترغیب کامل اُس ترغیب کا نام ہے جس میں میں مجربین موجود ہوں ایک یہ کہ جس شے کی
طرف ترغیب دینا منظور ہو اُسکی ذاتی غریبی بیان کی جائے سو اس خبر کو اس آیت میں بیان فرمایا ہے اھد
نا الصراط المستقیم یعنی سکو وہ راستہ بتلا جو اپنی ذات میں صفت استقامت اور راستی سے موصوف ہو

ماہد میں دیا گیا، سہن دو سطرین تہیں اول سطر میں یہ انگریزی فقرہ لکھا تھا - پس آئی ایم ایچ اور
دوسری سطر جو خطِ ندق ڈال کر نیچے لکھی ہوئی تھی وہ اُسی پہلی سطر کا ترجمہ تھا یعنی یہ لکھا تھا کہ ہاں میں خوش
ہوں - ایک دفعہ کچھ خُرن اور غم کے دن آنیوالے تھے کہ ایک کاغذ پر یہ نظر کشی یہ فقرہ انگریزی میں لکھا ہوا
دکھا یا گیا - لالیف آف پن یعنی زندگی دکھ کی - ایک دفعہ بعض مخالفین کے بارہ میں جنہوں نے

بقیہ حاشیہ مبر ۱۱

غرض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اُمّی ہونا عربوں اور عیسائیوں اور یہودیوں کی نظر میں ایسا بدیہی اور یقینی امر تھا کہ اُسکے انکار میں کچھ دم نہیں مار سکتے تھے بلکہ اسی جہت سے وہ تورات کے اکثر قصے جو کسی خواندہ آدمی پر مخفی نہیں رہ سکتے بطور امتحان نبوت آنحضرتؐ پوچھتے تھے اور ہر جواب صحیح اور درست پا کر اور اُن فاش غلطیوں سے متبرادیکھ کر جو تورتیت کے قصوں میں پُر گئے ہیں وہ لوگ جو اُن میں راسخ فی العلم تھے بصدق دلی ایمان لے آتے تھے جبکہ ذکر قرآن شریف میں اس طرح پر درج ہے۔

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ جس میں ذرا کچھ نہیں سوا اس آیت میں ذاتی خوبی اُس راستہ کی بیان فرما کر اُسکے حصول کے لئے ترغیب دی۔ دوسری خبر ترغیب کی یہ ہے کہ جس شے کی طرف ترغیب دینا منظور ہو اُس شے کے فوائد بیان کئے جائیں سوا اس جُسہ کو اس آیت میں بیان فرمایا صل ط الذین انعمت علیہم یعنی اُس راستہ پر ہلکے چلا جس پر چلنے سے پہلے سا کون بر انعام اور کرم ہو چکا ہے سوا اس آیت میں راستہ چلنے والوں کا کامیاب ہونا ذکر فرما کر اُس راستہ کا خرق دلا یا۔ تیسری خبر ترغیب کی یہ ہے کہ جس شے کی طرف ترغیب دینا منظور ہو اُس شے کے چھوڑنے والوں کی خرابی اور بد حالی بیان کی جائے سوا اس مجر کو اس آیت میں بیان فرمایا غیر المغضوب علیہم ولا الضالین۔ یعنی اُن لوگوں کی راہوں سے بچا جنہوں نے صراط مستقیم کو چھوڑا دوسری راہ میں اختیار کی اور غضب الہی میں پڑے اور گمراہ ہوئے سوا اس آیت میں اُس سید کا راستہ چھوڑنے پر جو ضرر مرتب ہوتا ہے اُس سے آگاہ کیا غرض سورۃ فاتحہ میں ترغیب کی تینوں خبروں کو لطیف طور پر بیان کیا ذاتی خوبی ہی بیان کی فوائد یہ بیان ہو چکا ہے اُس راہ کے چھوڑنے والوں کی ناکامی اور بد حالی ہی

عناد دلی سے خواہ سخاوت قرآن شریف کی توہین کی تھی اور عداوت ذاتی سے جبکہ کچھ چارہ نہیں دین نہیں اسلام پر مباح اعتراضات اور بیہودہ تعرضات کئے تھے یہ وہ فقرے انگریزی میں اٹھام ہوئے۔ گوٹو از کمنگ بائی ہنر ارمی۔ ہی از وڈو لوٹو کل اسینی یعنی خدا تعالیٰ دلائل اور براہین کا ٹکڑا کر میکر جاتا ہے وہ دشمن کو مغلوب اور ہلاک کرنے کے لئے ہتھارے ساتھ ہے اسی طرح اللہ ہی

بہترین و احسن دلائل و براہین

وليجدن اقرلہم مودۃ للذین آمنوا
الذین قالوا انا نصاریٰ ذالک بان
منہم قسین و مرہاناً و انہم لا
یتکبرون۔ و اذا سمعوا ما انزل الی
الرسول توئی اعینہم تفیض من اللہ
معہ ما عرفوا من الحق یقولون ربنا انا فاکذبنا
مع الشاہدین و مالنا لا نؤد من باللہ و
ما جاءنا من الحق و نطمع ان یدخلنا ربنا
مع القوم الصالحین سورۃ المائدہ الجزو کبر -

سب فرقوں میں سے مسلمانوں کی طرف زیادہ تر رغبت کر نوالے
عیسائی ہیں کیونکہ ان میں بعض بعض اہل علم اور اسباب ہیں جو کتبہ نہیں
کرتے اور جب خدا کے کلام کو جو اسکے رسول پر نازل ہوا ہے سنتے
ہیں تب دیکھتا ہوں کہ انکی آنکھوں سے آنسو جاری ہو جاتے ہیں اس وجہ سے
کہ وہ حقانیت کلام الہی کو پہچان جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ خدا یا ہم ایمان
لائے ہو کہ ان لوگوں میں مکہ لے جو تیرے دین کی سچائی کی گواہ
ہیں اور کیوں ہم خدا اور خدا کے سچے کلام پر ایمان نہ لاؤں حالانکہ
ہماری آرزو ہے کہ خدا ہو کہ ان بندوں میں داخل کرے جو نیکو کار
ہیں۔

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ بیان فرمائی تا ذاتی غول کو شکر طابع سلیمہ اسکی طرف میل کریں اور فوائد پر اطلاع پاکر جو لوگ فوائد کے
خامان میں اُنکے دلوں میں شوق پیدا ہوا اور ترک کرنے کی خواہش معلوم کر کے اُس وبال سے ڈھین جو کہ
ترک کرنے پر عائد مال ہو گا بس یہ بھی ایک کامل لطیف ہے جسکا التزام اس صورت میں کیا گیا۔ پر تمیز الطیف
اس سورۃ میں یہ ہے کہ باوجود التزام فصاحت و بلاغت یہ کمال دکھایا ہے کہ محامد الہیہ کے ذکر کرنے کے
بعد جو فقرات دعا وغیرہ کے بارہ میں لکھے ہیں انکو ایسے عمدہ طرز پر بلوریت و نشر مرتب کے بیان کیا ہے۔
جسکا صفائی سے بیان کرنا باوجود رعایت تمام مراج فصاحت و بلاغت کے بہت مشکل ہوتا ہے اور جو لوگ

بہت سے فقرات تھے جن میں سے کچھ تو آدمین اور کچھ بھول گئے لیکن سب سے زیادہ عربی زبان میں الہام ہوتا
ہے خصوصاً آیات فرقانہ میں کثرت آمد بتواتر ہوتا ہے چنانچہ کیمقد عربی الہامات جو بعض عظیم الشان ہیں
گو یوں اور احسانات الہیہ پر شتمل ہیں ذیل میں مع ترجمہ لکھے جاتے ہیں۔ تاکہ اگر خدا چاہے تو طالب مدارق
کو ان سے فائدہ ہو اور تا مغلظون کو بھی معلوم ہو کہ جس قوم پر خداوند کریم کی نظر عنایت ہوتی ہے اور جو لوگ

ان الذین اوتوا العلم من قبلہ اذ ابلیٰ جو لوگ عیسائیوں اور یہودیوں میں سے صاحب علم ہیں جب ان پر علیہم یخرون لا ذقان سجد اور یقولون قرآن پڑھا جانا ہی تو سجدہ کرتے ہوئے تھوڑے یوں پر گر پڑتے ہیں اور کہتے سبحان ربنا الکمان وعد سر بنا مفلولا ہیں کہ ہمارا خدا مختلف وعدہ سے پاک ہے ایک دن ہمارے خداوند کا وعدہ ویخرون للاذقان یسکون ویزید ہم پورا ہونا ہی تھا اور روتے ہوئے مونہ پر گر پڑتے ہیں اور خدا کا کلام انا خشوعاً۔ سورۃ الکہف الجزو سہر ۱۵ میں فروتنی اور عاجزی کو پڑھاتا ہے۔

پس یہ تو ان لوگوں کا حال تھا جو عیسائیوں اور یہودیوں میں اہل علم اور صاحب انصاف تھے کہ جب وہ ایک طرف آنحضرت کی حالت پر نظر ڈالکر دیکھتے تھے کہ محض امتی ہیں کہ تربیت اور تعلیم کا ایک نقطہ بھی نہیں سیکھا اور نہ کسی مہذب قوم میں بود و باش رہی اور نہ مجالس علمیہ دیکھنے کا اتفاق ہوا

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱۱ سخن میں صاحب مذاق ہیں وہ خوب سمجھتے ہیں کہ اس قسم کے لف و نشر کیسا نازک اور دقیق کام ہے۔ اسکی تفصیل یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے اول محاذ الہیہ میں فیوض اربعہ کا ذکر فرمایا کہ وہ رب العلین ہے۔ رحمان ہے ترجمہ ہے۔ مالک یوم الدین اور پھر بعد اسکے فقرات تعبد اور استعانت اور دُعا اور طلب جزا کو انہیں کے ذیل میں اس لطافت سے لکھا ہے کہ جس فقرہ کو کسی قسم فیض سے نہایت مناسبت تھی اُسی کے نیچے وہ فقرہ درج کیا چنانچہ رب العلین کے مقابلہ پر ایاک لعبد لکھا کیونکہ ربوبیت سے استعانت عبادت شروع ہو جاتا ہے پس اُسی کے نیچے اور اُسی کے محاذات میں ایاک لعبد کا لکھنا نہایت سوزن اور مناسب ہے اور رحمان کے مقابلہ پر ایاک نسمعین لکھا کیونکہ بندہ کے لئے اعانت الہی جو توفیق عبادت اور ہر یک اُسکے مطلوب میں

راہِ راست پر ہوتے ہیں ان سے کیونکہ خداوند کریم اپنے مکالمات اور مخاطبات میں بہ مہربانی میں آتا ہے اور کیونکہ ان تصنیفات سے بین از وقوع اطلاع دیتا ہو چکوں اس نے نطفہ محض سے اپنے وقتوں پر طیار رکھا ہے اور وہ الہامات یہ ہیں۔

بوسرکت با احمد وکان ما بآدک اللہ نیک حقاً نیک۔ اسے احمد تو مبارک کیا گیا ہے اور خدا نے

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱۱

اور بلا میں تھے پس جس چیز نے اُنکے دلوں کو اسلام کی طرف پہنچا دیا وہی بات تھی جو انہوں نے آنحضرت کو محض اُمی اور سراسر پاموسیدس اللہ پایا اور قرآن شریف کو بشری طاقتوں سے بالاتر دیکھا، اور پہلی کتابوں میں اس آخری نبی کے آنے کے لئے خود بنا رہیں پڑھتے تھے سو خدا نے اُنکے سینوں کو ایمان لانے کے لئے کھول دیا اور ایسے ایماندار لکھے جو خدا کی راہ میں اپنے خون کو بہایا اور جو لوگ عیسائیوں اور یہودیوں اور عربوں میں سے نہایت درجہ کے جاہل اور شریر اور بد باطن تھے اُنکے حالات پر بھی نظر کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی یقین کامل آنحضرت کو اُمی جانتے تھے اور اسی لئے جب وہ بائبل کے بعض قصے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بطور امتحان نہایت پوچھ کر اُنکا ٹھیک ٹھیک جواب پاتے تھے تو یہ بات اُنکو زبان پر لانے کی مجال نہ تھی کہ آنحضرت کچھ پڑھے لکھے

بقیہ احادیث مہر المقاصد قرآنیہ کا ایک ایسا زلیف ہے اسی کی طرف اللہ تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے اَنَا تِلْكَ سَمْعًا

من المثانی والقرآن العظیم یعنی ہم نے تجھے اسے رسول سات آیتیں سورہ فاتحہ کی عطا کی ہیں جو محل طور پر تمام مقاصد قرآنیہ پر مشتمل ہیں اور اُنکے مقابلہ پر قرآن عظیم ہی عطا فرمایا ہے جو منفصل طور پر مقاصد دینیہ کو ظاہر کرتا ہے اور اسی جہت سے اس سورہ کا نام ام الکتاب اور سورہ الجامع ہے ام الکتاب اس جہت سے کہ جمع مقاصد قرآنیہ اس سے مستخرج ہوتے ہیں اور سورہ الجامع اس جہت سے کہ علوم قرآنیہ کے جمع انواع پر بصورت اجمال مشتمل ہے اسی جہت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی فرمایا ہے کہ جس نے سورہ فاتحہ کو پڑھا گویا اس نے سارے قرآن کو پڑھ لیا غرض قرآن شریف اور حدیث نبوی سے ثابت ہے

اور برکات البیہ میں جو حضرت خیر انزل کی متابعت کی برکت سے ہر ایک کامل مومن کے شامل حال ہو جاتی ہیں اور حقیقی طور پر مصدق ان سب عنایات کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں اور دوسرے سب طفیل ہیں۔ اور دوسری بات کو یہ محسوس کرنا چاہئے کہ ہر ایک مرح و شفا جو کسی مومن کے اہمال و امانت میں کیجائے وہ حقیقی طور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مرح ہوتی ہے اور وہ مومن بندہ اپنی متابعت کے اُس مرح سے حصہ حاصل کرتا ہے

بقیہ احادیث و احادیث

ہیں آپ ہی کتابوں کو دیکھ کر جواب بتلا دیتے ہیں بلکہ جیسے کوئی لاجواب رہ کر اور گھسیانا بن کر کچے عذر پیش کرتا ہے ایسا ہی نہایت مذمت سے یہ کہتے ہیں کہ شاید درپردہ کسی عیسائی یا یہودی عالم بائبل نے یہ قفقہ بتلا دیئے ہوں گے پس ظاہر ہے اگر آنحضرت کا اُمّی ہونا ان کے دلوں میں بہ یقین کامل ممکن نہ ہوتا تو اسی بات کے ثابت کرنے کے لئے نہایت کوشش کرتے کہ آنحضرت اُمّی نہیں ہیں اُنہیں اُنہی اُنہی مکتب یا مدرسہ میں اُنہوں نے تعلیم پائی ہے وہاں بات بات میں کرنا جسے ان کی حماقت ثابت ہوتی تھی کیا ضرور تھا کیونکہ یہ الزام لگانا کہ بعض عالم یہودی اور عیسائی درپردہ آنحضرت کے رفیق اور معاون ہیں یہ ہی البطلان تھا اس وجہ سے کہ قرآن تو جا بجا اہل کتاب کی وحی کو ناقص اور ان کی کتابوں کو محرف اور تبدیل اور ان کے عقائد کو فاسد اور باطل اور خود ان کو لبشر ملکہ بے ایمان مرن ملعون اور جہنمی بتلاتا ہے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ کہ سورۃ فاتحہ مدوحہ ایک آئینہ قرآن نام ہے اسکی تصریح یہ ہے کہ قرآن شریف کے مقاصد میں سے ایک یہ ہے کہ وہ تمام محمد کا ملہ باری تعالیٰ کو بیان کرتا ہے اور اسکی ذات کے لئے جو کمال تام حاصل ہے اُس کو بروضاحت بیان فرماتا ہے سو یہ مقصد الحمد للہ میں بطور اجمال آگیا کیونکہ اس کے یہ معنی ہیں کہ تمام محمد کا ملہ اللہ کے لئے ثابت ہیں جو مستجیع جمیع کمالات اور مستحق جمیع عبادات ہے۔ دوسرا مقصد قرآن شریف کا یہ ہے کہ وہ خدا کا مصالح کامل ہونا اور معلق العلیین ہونا ظاہر کرتا ہے اور عالم کے ابتدا کا حال بیان فرماتا ہے اور جو دائرہ عالم میں

اور وہ ہی محض خدا تعالیٰ کے لطف اور احسان سے نہ کسی اپنی لیاقت اور غری سے۔ پھر بعد اسکے فرمایا انت وحی فی حضرتی اختزلتک لنفسی۔ تو میری درگاہ میں وجہ ہے میں نے تجھے اپنے لئے اختیار کیا۔ انت منی بمنزلت الوحیدی و تفزیدی فی ان تعان و تعرف بمن الناس۔ تو مجھ سے ایسا ہے جیسا میری وحدت اور تفرید سو وہ وقت آگیا جو تیری مدد کیجائے اور تجھ کو گوگون میں معروف و مشہور کیا جائے هل اتی علی الانس حین من الدھر لم یکن شیئا مذکور۔ کیا انسان پر لینے تجھ پر وہ وقت نہیں گذرا کہ تیرا دنیا میں کچھ ہی ذکر و تذکرہ نہ تھا یعنی تجھ کو کوئی نہیں جانتا تھا کہ تو کون ہے اور کیا چیز ہے اور کسی شمار و حساب میں نہ تھا

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

اور اُنکے اصول مصنوعہ کو دلائل قویہ سے توڑنا ہی تو پہر کس طرح ممکن تھا کہ وہ لوگ قرآن شریف سے اپنے مذہب کی آپ ہی مذمت کرواتے اور اپنی کتابوں کا آپ ہی رٹو لکھاتے اور اپنے مذہب کی بیخ کنی کے آپ ہی موجب بن جاتے پس یہ سست اور نادرست باتیں اس لئے دنیا پرستوں کو بکنی پُرز کہ اُنکو عاقلانہ طور پر قدم مارنے کا کسی طرف راستہ نظر نہیں آتا تھا اور قیاب صداقت کا ایسی پُرزور روشنی سے اپنی کرنیں چاروں طرف چھوڑ رہا تھا کہ وہ اُس سے جھگا در کی طرح چپتے پرتے تھے اور کسی ایک بات پر اُنکو ہرگز ثبات و قیام نہ تھا بلکہ تعصب اور غدت عداوت نے اُنکو سودا یوں اور پالکوں کی طرح بنا رکھا تھا پہلے تو قرآن کے قصوں کو شکر بنیں بنی اسرائیل کے پیغمبروں کا ذکر تھا اس وہم میں پڑے کہ شاید ایک شخص اہل کتاب میں سے پوشیدہ طور پر یہ قصے سکھاتا ہو گا جیسا اُنکا یہ مقولہ قرآن شریف

بَقِیَّةُ الْحَاقَّةِ مبرور و نخل ہو چکا اُنکو مخلوق ٹھہراتا ہے اور اُن امور کے جو لوگ مخالف ہیں اُنکا کذب ثابت کرنا ہے سو یہ مقصد رب العلمین میں بطور اجمال آگیا۔ تیسرا مقصد قرآن شریف کا خدا کا فیضان بلا استحقاق ثابت کرنا اور اُسکی رحمت مانتہ کا بیان کرنا ہے سو یہ مقصد فطر رحمان میں بطور اجمال آگیا۔ چوتھا مقصد قرآن شریف کا خدا کا وہ فیضان ثابت کرنا ہے جو محنت اور کوشش پر مترتب ہوتا ہے سو یہ مقصد فطر رحیم میں آگیا۔ پانچواں مقصد قرآن شریف کا عالم معاد کی حقیقت بیان کرنا ہے سو یہ مقصد مالک یوم الدین میں آگیا۔ چھٹا مقصد

یعنی کچھ بھی نہ تھا۔ یہ گزشتہ لطافت و احسانات کا حوالہ ہے تا محسن حقیقی کے آئندہ فضلوں کے لئے ایک نمونہ بنے۔ سبحان اللہ تبارک و تعالیٰ زاد عبدک۔ بنقطع آباؤک و ببدء منک۔ سب پاکیانِ مذک کے لئے ہیں جو نہایت برکت والا اور عالی ذات ہے اُس نے تیرے بعد کو زیادہ کیا نیری آبا کا نام اور ذکر منقطع ہو جائیگا یعنی بطور مستقل اُنکا نام نہیں رہیگا اور خدا تعالیٰ سے ابتدا شرف اور مجر کا کر گیا۔ نفرت بالرب و احبیت بالصدق ابھا الصدیق۔ نفرت و قالوالات حین مخاص۔ نور عب کے ساتھ مدد کیا گیا اور صدق کے ساتھ زندہ کیا گیا اسے صدیق۔ تومدو کیا گیا اور مخالفوں نے

بَقِیَّةُ الْحَاقَّةِ

میں درج ہے انما یعلمہ بشر سورۃ النمل الجزو نمبر ۱۲- اور پھر جب دیکھا کہ قرآن شریف میں صرف قصے ہی نہیں بلکہ بڑے بڑے حقائق ہیں تو پہرہ پہ دوسری رائے ظاہر کی واعانہ علیہ قوم اخرون سورۃ الفرقان الجزو نمبر ۱۸ یعنی ایک بڑی جماعت نے متفق ہو کر قرآن شریف کو تالیف کیا ہے ایک آدمی کا کام نہیں پھر جب قرآن شریف میں انکو یہ جواب دیا گیا کہ اگر قرآن کو کسی جماعت علما فضلا اور شعرا نے اکٹھے ہو کر بنایا ہے تو تم بھی کسی ایسی جماعت سے مدد لیکر قرآن کی نظیر بنا کر دکھاؤ تا تمہارا سچا ہونا ثابت ہو تو پہلا جواب ہو کر اس رائے کو بھی جانے دیا اور ایک تیسری رائے ظاہر کی اور وہ یہ کہ قرآن کو جنات کی مدد سے بنایا ہے یہ آدمی کا کام نہیں پھر خدا نے اسکا جواب بھی ایسا دیا کہ جس کے سامنے وہ چون چرا کرنے سے عاجز ہو گئے جیسا فرمایا ہے۔

بَقِیَّةُ حَاشِیَةِ مِمْبَرِ قرآن شریف کا اخلاص اور عبودیت اور نزکیہ نفس عن غیر اللہ اور علاج امراض روحانی اور اصلاح اخلاق ردیہ اور توحید فی العبادت کا بیان کرنا ہے سو یہ مقصد ایک نغید میں بطور اجمال آگیا۔ ساؤآن مقصد قرآن شریف کا ہر ایک کام میں فاعل حقیقی خدا کو ٹھہرانا اور تمام توفیق اور کسب اور نعمت اور ثبات علی لطائف اور عصمت عن العصیان اور حصول جمیع اسباب خیر اور صلاحیت دینا و دین اُسی کی طرف قرار دینا اور اُن تمام امور میں اُسی سے مدد چاہنے کے لئے تاکید کرنا سو یہ مقصد ایاک نستعین میں بطور اجمال آگیا۔

کہا کہ اب گریز کی بجائے اپنے امداد الہی اُس مدت تک پہنچ جائیگی کہ مخالفوں کے دل ٹوٹ جائیں گے اور اُن کے دلوں پر یاس ستواں ہو جائیگی اور حق آشکارا ہو جائیگا۔ و ما کان اللہ لیترکک حتیٰ یبزو الجنین من الطیب۔ اور خدا ایسا نہیں ہے جو تجھے جوڑے جب تک وہ خبیث اور طیب میں صریح فرق نہ کرے واللہ غالب علی امرہ و لکن اکثر الناس لا یعلمون۔ اور خدا اپنے امر پر غالب ہے مگر اکثر لوگ نہیں جانتے۔ اذ احبوا نصر اللہ والفتح و تمت کلمۃ ربک ہذا الذی کنتم بہ تستعجلون جب مدد اور فتح الہی آئی تو پورا سبکی بات پوری ہو جائیگی تو کفار اس خطاب کو لاین ٹھہریں گے کہ یہ یہی بات جس کے لئے تم ملبس کر رہے تھے۔ امر دفت

بَقِیَّةُ حَاشِیَةِ مِمْبَرِ

وما هو علی الغیب بضئین وما هو بقول شیطا حیم
 فاین تذہبون قل لمن جمعت الجن والانس علی ان
 یا تو امثل هذا القرآن لا تون بمثله ولو کان
 بعضهم لبعض ظہیرا۔ سورہ بنی اسرائیل الجزو نمبر ۱۵

یعنی قرآن ہر یک قسم کے امور غیبیہ پر مشتمل ہے اور اس قدر بتلانا
 جنات کا کام نہیں انکو کہہ دی کہ اگر تمام جن متفق ہو جائیں اور ساتھ ہی
 بنی آدم بھی اتفاق کر لیں اور سب ملکر یہ چاہیں کہ مثل اس قرآن کے
 کوئی اور قرآن بنا دیں تو انکو لئے ہرگز ممکن نہیں ہوگا اگرچہ ایک دوسرے
 کے مددگار بن جائیں اور کوئی بات بنتی نظر نہ آئی تو آخر کار
 کمال بجائی سے کینہہ لوگوں کی طرح اس بات پر آگئے کہ ہر طرح پر اس تعلیم کو شایع ہونے
 سے روکنا چاہئے جیسا اسکا ذکر قرآن شریف میں فرمایا ہے۔

حاشیہ نمبر ۱ اسٹوان مقصد قرآن شریف کا مراط مستقیم کے دفتاق کو بیان کرنا ہے اور ہر اسکی طلب کے لئے تاکید کرنا کہ
 دُعا اور نفع سے اسکو طلب کریں سو یہ مقصد اھدنا الصراط المستقیم میں بطور اجمال کے آگیا۔ نوان مقصد
 قرآن شریف کا ان لوگوں کا طریق وخلق بیان کرنا جو جن پر خدا کا انعام و فضل ہوا تا طالبین حق کے دل جمیع
 یکڑیں سو یہ مقصد صراط الذین النعمت علیہم میں آگیا۔ دستوان مقصد قرآن شریف کا ان لوگوں کا خلق
 و طریق بیان کرنا جو خیر خدا کا غضب ہوا۔ یا جو راستہ ہو مگر انواع اقسام کی بدعتوں میں پڑ گئے تاحق کو طالب انکی راہوں
 سے دُورین سو یہ مقصد غیر المغضوب علیہم وللاضالین میں بطور اجمال آگیا ہے یہ مقاصد عشرہ ہیں جو
 قرآن شریف میں مُندرج ہیں۔ جو تمام صدقہ امتوں کا اصل الاصول میں سو یہ تمام مقاصد سورہ فاتحہ میں
 بطور اجمال آئے۔

۴۹۴
 حاشیہ و حاشیہ

ان استخلف فخلقت ادم۔ انی جاعل فی الارض۔ یعنی میں نے اپنی طرف سے خلیفہ کر لیا اور وہ کیا سو میں نے آدم کو
 پیدا کیا۔ میں زمین پر کر لیا سو میں نے اسکو قائم کر لیا اور میں نے اسکو خلیفہ کے لفظ سے ایسا شخص
 مُراد ہے کہ جو ارشاد وہ ہدایت کے لئے میں اللہ و میں الخلق واسطہ ہو خلافت ظاہری کہ جو سلطنت اور کمرانی پر
 اطلاق باقی ہو اور نہیں ہو اور نہ وہ مجز قریش کے کسی دوسرے کے لئے خدا کی طرف سے شریعت اسلام میں مسلم ہو سکتی ہے
 بلکہ یہ محض روحانی مراتب اور روحانی نیابت کا ذکر ہے اور آدم کے لفظ سے ہی وہ آدم جو ابوالبشر ہے

وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغفلون. وقالت طائفة من اهل الكتاب امنوا بالذي انزل على الذين آمنوا وحبه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون -

یعنی کافروں نے یہ کہا کہ اس قرآن کو مت سناؤ اور جب تمہارے سامنے پڑا جاوی تو تم شور ڈال دیا کرو تا شاید اسی طرح غالب آجاؤ اور بعضوں نے عیسائیوں اور یہودیوں میں سے یہ کہا کہ یوں کرو کہ اول صبح کے وقت جا کر قرآن پڑا یاں اور دوپہر شام کو اپنا ہی دین غصا کر لو تا شاید اس طرس لوگ شک میں پڑ جائیں اور دین اسلام کو چھوڑ دیں

بیان حاشیہ نمبر ۱۱ باخبران لطیفہ سورہ فاتحہ میں یہ ہے کہ وہ اُس اتم اور اکمل تعلیم پر مشتمل ہے کہ جو طالب حق کے لئے ضروری ہے اور جو ترقیات قربت اور معرفت کے لئے کامل دستور العمل ہے کیونکہ ترقیات قربت کا شروع اُس نقطہ سیر سے ہے کہ جب سالک اپنے نفس پر ایک سوٹ قبول کر کے اور سختی اور آزار کشی کو روا رکھے کہ

مراد نہیں بلکہ ایسا شخص مراد ہے جس سلسلہ ارشاد اور ہدایت کا قائم ہو کر روحانی پیدائش کی مبادی ڈالی جائے گو یا وہ روحانی زندگی کے رو سے حق کے طالبوں کا باب ہو۔ اور یہ ایک غظیم الشان پیش گوئی ہے جس میں روحانی سلسلہ کے قائم ہونے کی طرف اشارہ کیا گیا ہے ایسے وقت میں جبکہ اُس سلسلہ کا نام و نشان نہیں۔ پھر بعد اسکے اُس روحانی آدم کا روحانی مرتبہ بیان فرمایا اور کہا۔ دنیٰ فندلی النکان قاب قوسین او ادائی جب یہ آیتہ شریفہ جو قرآن شریف کی آیت ہے اہام ہوئی تو اسکے معنی کی تفسیر اور تعین میں تاثر اور اسی تاثر میں کچھ خفیت سی خواب آگئی اور اُس خواب میں اسکے معنی مل گئے اسکی تفصیل یہ ہے کہ دنو سے مراد قرب الہی ہے اور قرب کسی حرکت مکانی کا نام نہیں بلکہ اسوقت انسان کو مقرب الہی بولا جاتا ہے کہ جب وہ ارادہ اور نفس اور خلق اور تمام اعضاء اور اغیار سے بکلی الگ ہو کر طاعت اور محبت الہی میں سر پایا ہو جو جاوے اور ہر ایک ماسوا اللہ سے پوری پوری حاصل کر لے اور محبت الہی کے دریا میں الیسا ڈوبے کہ کچھ انفراد وجود اور انانیت کا باقی نہ رہے اور جب تک اپنی سستی کے لوٹ سے مبرا نہیں اور بقا باللہ کے پیرائے سے منجلی نہیں تب تک اس قرب کی لیاقت نہیں رکھتا اور بقا باللہ کا مرتبہ تب حاصل ہوتا ہے کہ جب خدا کی محبت ہی انسان کی غذا ہو جائے اور ایسی حالت ہو جائے کہ بغیر اسکی یاد کے جی ہی نہیں سکتا اور اسکے غیر کا

بقیہ حاشیہ دہم

الم تر إلى الذين أولوا الصبا من الكتاب يؤمنون بالحبث والطغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء لا هدى من الذين آمنوا سبيلهم أولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجد له نصيراً سورة النساء الجزء مبرہ۔

کہا تو نے دیکھا نہیں کہ یہ عیسائی اور یہودی جنہوں نے بنجیل اور تورات کو کچھ ادھر سا پڑھ لیا ہے ایمان الٹا دلو توں اور بتوں پر ہر اور مشرکوں کو کہتے ہیں کہ انکا مذہب جو بت پرستی پر وہ بہت اچھا ہے اور توحید کا مذہب جو مسلمان رکھتے ہیں یہ کچھ نہیں نہیں ہے لوگ ہیں جنہر خدا نے لعنت کی ہے اور جس پر خدا لعنت کرے اس کے لئے کوئی مددگار نہیں ہے۔

بقیہ حاشیہ مبر ۱ من تمام نفسانی خواہشوں سے خالصاً اللہ دست کش ہو جائے کہ جو حسین اور اسکے مولیٰ کریم میں مدد ملے ہیں اور اسکے مومنہ کو خدا کی طرف سے پہرہ کی بنی نفسانی لذات اور جذبات اور عادات اور خیالات اور ارادات اور نیز مخلوق کی طرف پہرہ ملے ہیں اور انکے خون اور امیدوں میں گرفتار کرنے ہیں اور ترقیات کا واسطہ ہے

دل میں سمانا موت کی طرح دکھائی دے اور صریح مشہود ہو کہ وہ اُسی کے ساتھ جنتا ہے اور ایسا خدا کی طرف پہنچا جاوے جو دل اسکا ہر وقت یاد الہی میں مستغرق اور اسکے دوسرے درد مند ہے اور ماسوا سے استغناء و نفرت پیدا ہو جائے کہ گو با غیر الہ سے اس کی عداوت ذاتی ہے جن کی طرف میل کرنے سے بالطبع و کبرہ ٹھٹھاتا ہے جب یہ حالت متحقق ہوگی تو دل جو مورد الوار الہی ہے خوب صاف ہوگا اور اسماء اور صفات الہی کا حسین انعکاس ہوگا ایک دوسرا کمال جو تدلی ہے عارف کے لئے پیش آئے گا اور تدلی سے مراد وہ ہبوط اور نزول ہے کہ جب انسان تخلق باخلاق اللہ حاصل کر کے اس ذات رحمان و رحیم کی طرح شفقتاً علی العباد عالم خلق کی طرف رجوع کرے اور چونکہ کمالات و قو کے کمالات تدلی سے لازم ملزوم ہیں پس تدلی مستقید ہوگی جس قدر تدلی ہے اور تدلی کی کمالت اس میں ہے کہ اسماء اور صفات الہی کے محسوس کا سا لک کے قلب میں ظہور ہوا اور محبوب حقیقی بے شائبہ خللیت اور بے توہم حالت و مملکت اپنے تمام صفات کا ملکہ کے ساتھ اس میں ظہور فرمائے اور یہی استخلاف کی حقیقت اور روح اللہ کی نفع کی ماہیت ہے اور یہی تخلق باخلاق اللہ کی اصل بنیاد ہے اور جبکہ تدلی کی حقیقت کو تخلق باخلاق اللہ لازم ہوا اور کمالت فی التخلق اس بات کو جاہتی ہے کہ شفقت علی العباد اور انکے لئے بمقام نعت کہہ کرے ہونا اور انکی پہلائی کے لئے بدل و جان صرف ہو جانا اس

بقیہ حاشیہ مبر ۱

اب خلاصہ اس تقریر کا یہ ہے کہ اگر آنحضرت اُمتی نہ ہوتے تو مخالفین اسلام بالخصوص یہودی اور عیسائی جنکو علاوہ اعتقادی مخالفت کو یہ بھی حسد اور بغض دامنگیر تھا کہ بنی اسرائیل میں سے رسول نہیں آیا بلکہ اُنکے بھائیوں میں سے جو بنی اسماعیل میں آیا وہ کیونکر ایک صریح امر خلاف واقعہ پا کر خاموش رہتے بلاشبہ اُن پر یہ بات کمال درجہ ثابت ہو چکی تھی کہ جو کچھ آنحضرت کے موبہ سے لکھنا ہے وہ کسی اُمتی اور ناخواندہ کا کام نہیں اور نہ دس میں آدھیوں کا کام ہے تب ہی تو وہ اپنی جہالت سے اعانہ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰ وہ ہے کہ جو ابتدائی درجہ میں نفس کشی کے لئے تکالیف اُٹھائی جاتی ہیں اور حالت معادہ کو چھوڑ کر طرح طرح کے دکھ سہنے پڑتے ہیں وہ سب آلام صورت انعام میں ظاہر ہو جائیں اور بجائے مُشقت کے لذت اور بجائے رنج کے راحت اور بجائے تنگی کے انشراح اور بجا شست نمودار ہو۔ اور ترقیات کا اعلیٰ درجہ وہ ہر

حد تک پہنچ جائے جس پر زیادت متصور نہیں اس لئے اصل تمام کو مجمع الاضداد ہونا پڑا کہ وہ کامل طور پر وجود بھی ہو اور ہر کامل طور پر وجود مخلوق بھی ہو وہ اُن دونوں قوسوں الوہیت و انسانیت میں ایک وتر کی طرح واقع ہے جو دونوں سے تعلق کامل رکھتا ہے۔ اب خلاصہ کلام یہ کہ وصول کامل کے لئے دُعا اور تہذیبی و دُعا لازم ہیں و تو اس قرب نام کا نام ہے کہ جب کامل تزکیہ کے ذریعہ سے انسان کامل سیرالی اللہ سے سیر فی اللہ کے ساتھ متعلق ہو جائے اللہ اپنی ہستی ناچیز سے بالکل نا پذیر ہو کر اور غرق در یائے بیچون و بیچون ہو کر ایک جدید ہستی پیدا کرے جس میں بیکانگی اور دوئی اور جہل اور نادانی نہیں ہے اور صیغۃ اللہ کے پاک رنگ سے کامل رنگینی میر ہے اور تہذیبی انسان کی اس حالت کا نام ہے کہ جب وہ تعلق باخلاق اللہ کے بعد ربانی شغفوں اور جوتوں سے رنگین ہو کر خدا کے بندوں کی طرف اصلاح اور فایزہ رسانی کے لئے رجوع کر سلس باننا جائے کہ اس مجہد ایک ہی دل میں ایک ہی حالت اور نیت کے ساتھ دو قسم کا رجوع یا گیا ایک خدا بتعالیٰ کی طرف جو وجود قدیم ہے اور ایک اُسکے بندوں کی طرف جو وجود محدث ہے۔ اور دونوں قسم کا وجود دینے قدیم اور عادت ایک دائرہ کی طرح چمکی طرف اعلیٰ وجہ اور طرف اسفل امکان ہے اب اُس دائرہ کے درمیان میں انسان کامل بوجہ دُعا اور تہذیبی کی دونوں طرف سے انحصار محکم کر کے یوں مثالی طور پر صورت پیدا کرتا ہے جیسے ایک

بہارِ فضل

علیہ قوم اخرون کہتے تھے اور جو ان میں سے دانا اور واقعی اہل علم تھے وہ بخوبی معلوم کر چکے تھے کہ قرآن انسانی طاقتوں سے باہر ہے اور ان پر یقین کا دروازہ ایسا کھل گیا تھا کہ ان کے حق میں خدا نے فرمایا لعنہ کما لعنہ فون ابنا آھہ یعنی اُس نبی کو ایسا شناخت کرتے ہیں کہ جیسا اپنے بیٹوں کو شناخت کرتے ہیں اور حقیقت میں یہ دروازہ یقین اور معرفت کا کچھ ان کے لئے ہی نہیں کھلا بلکہ اس زمانہ میں بھی سب کے لئے کھلا ہے کیونکہ قرآن شریف کی حقانیت معلوم کرینے

بیان حاشیہ نمبر ۱۱ سالک اسقدر خدا اور اس کے ارادوں اور غمشوں سے اتحاد اور محبت اور یک جہتی پیدا کر لے گا سکنا نام اپنا عین و اثر جاتا رہے اور ذات اور صفات الہیہ بلا شائبہ ظلمت اور بلا توہم حلیت و محلیت اُس کے وجود آئینہ صفت میں منعکس ہو جائیں اور فنا اتم کے آئینہ کے ذریعہ سے جسے سالک میں اور اُسکی نفسانی خواہشات

بیان حاشیہ نمبر ۱۲

دور و ابرو کے دو قوسوں میں ہونا ہے یعنی حق اور خلق میں واسطہ ہر جاتا ہے پہلے اُسکو دُور اور قُرب الہی کی خلوت خاص عطا کی جاتی ہے اور قُرب کے اعلیٰ مقام تک صعود کرتا ہے اور پھر خلقت کی طُرف اُسکو لایا جاتا ہے پس اُسکا وہ صعود اور نزول دو قوس کی صورت میں ظاہر ہو جاتا ہے اور نفس جامع التعلیق انسان کامل کا اُن دو قوسوں میں قلاب قوسین کی طرح ہوتا ہے اور قلاب عرب کے محاورہ میں کمان کے چلے پر اطلاق ہوتا ہے پس آیت کے بطور تحت اللفظ یہ معنی ہوئے کہ نزدیک ہوا یعنی خدا سے پہر اُترا یعنی خلقت پر پس اپنے اس صعود اور نزول کی وجہ سے دو قوسوں کے لئے ایک ہی وتر ہو گیا اور چونکہ اُسکا روبرو مخلوق ہونا چشمہ صافیہ مخلوق باخلاق اللہ سے ہے اس لئے اُسکی توجہ بخلق توجہ بخالق کے عین ہے یا یوں سمجھو کہ چونکہ مالک حقیقی اپنی غایت شفقت علی العباد کی وجہ سے اسقدر بندوں کی طرف رجوع کرتا ہے کہ گویا وہ بندوں کے پاس ہی خیرِ زاد ہے پس جبکہ سالک سیر الی اللہ کرتا کرتا اپنی کمال سیر کو پہنچ گیا تو جہان خدا تھا وہیں اُسکو لوٹ کر آنا پڑا پس اس کمال کو پہنچنے قُرب نام اُسکی توفیق یعنی ہر طے کا موجب ہو گیا۔ یعنی الدین ولقیم الشریعۃ۔ زندہ کر لگا دین کو اور قیام کر لگا شریعت کو۔ یا آدم اسکی انت و نہر جبک الجنة۔ یا ہریم اسکی انت و نہر جبک الجنة۔ یا احمد اسکی انت و نہر جبک الجنة۔ لیخت فیک من لدنی روح القدس امراہم امیر اور محمد اور جو شخص زبانِ باری اور فیضِ نبوت میں جو نجات

لئے اب بھی وہی معجزات قرآنیہ اور وہی تاثیرات فرقانیہ اور وہی تائیدات غیبی اور وہی آیات لاریہ موجود ہیں جو اُس زمانہ میں موجود تھی خدا نے اِس دینِ قویم کو قائم رکھنا تھا اِس لئے اُسکی سب برکات اور سب آیات قائم رکھی اور عیسائیوں اور یہودیوں اور ہندوؤں کے ادیانِ محرفہ اور باطلہ اور ناقصہ استیصال منظور تھا اِس جہت سے اُنکے ہاتھ صرف قہقہے ہی قصے رہ گئے اور برکتِ حقانیت اور تائیدات مساویہ کا نام و نشان رہا۔ اُنکی کتاب میں ایسے نشان تبتلا۔ ہی ہیں جن کے ثبوت کا ایک

بقیہ حاشیہ پہلا میں غایت درجہ کا بُد و آل دیا ہے انوکھا سربانی ذات اور صفات کا نہایت صفائی سے دکھائی دے۔ اِس تقریر میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جس میں وجودیوں یا دیدانیوں کے باطل خیال کی تائید ہو کہ انہوں نے غلط اور مخلوق میں جو بدی امتیاز ہے شناخت نہیں کیا اور اپنے کثوفِ مشتبہ کے دہکے سے کہ جو سلوک ناقص

حقیقی کوسایل میں داخل ہو جائیں اپنی طرف سے سچائی کی۔ روح تجہ میں پہنک دیا ہے۔ اِس آیت میں بھی روحانی آدم کا وہ تشبیہ بیان کیا گیا ہے جیسا کہ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش بلا توسط اسباب سے ایسا ہی روحانی آدم میں بلا توسط اسباب ظاہر یہ نفع۔ روح ہوتا ہے اور یہ نفع روح حقیقی طور پر نبیاء علیہم السلام سے خاص ہے اور ہر بطور جمعیت اور وراثت کے بعض افراطِ خاصہ امت محمدیہ کو یہ نعمت عطا کی گئی ہے اور ان کلمات میں بھی جقدر پیش گوئی میں وہ ظاہر میں ہر بعد اسکے فرمایا نصرت و قالوا لآلات حین مناص۔ تو دہ دیا گیا اور انہوں نے کہا کہ اب کوئی گریز کی جگہ نہیں۔ ان الذین کفر وادصد و اعن سبیل اللہ صرح علیہم راجل من قاصر من شکر اللہ سعید۔ جن لوگوں نے کفر اختیار کیا اور خدا تعالیٰ کی راہ کے مزاحم ہوئے ان کا ایک مرد فارسی الاصل نے رد لکھا ہے اُسکی سعی کا خدا شاکر ہے۔ کتاب الولیٰ ذو الفقار علی۔ دلی کی کتاب علی کی تلوار کی طرح ہے یعنی مخالف کونیت و نابود کرنیوالی ہے اور جیسے علی کی تلوار نے بُرے بُرے خطرناک معرکوں میں نمایاں کار دکھائے تھے ایسا ہی یہ بھی دکھائیگی اور یہ بھی ایک پیش گوئی ہے کہ جو کتاب کی تائیدات غلطہ اور برکاتِ عمیریہ دلائل کرتی ہے ہر بعد اسکے فرمایا ولو کان الا ییمان معلقاً بالزیا لئلا لہ اگر ایمان ٹرے ٹکٹا ہوتا یعنی زمین سے بالکل اُٹھ جاتا تب بھی شخص مقدم الذکر اسکو پالیتا یکاد ذیتہ بعضی

بقیہ حاشیہ دہا

ذرائع ان کے ہاتھ میں نہیں صرف گذشتہ قصوں کا حوالہ دیا جاتا ہے مگر قرآن شریف ایسے نشان پیش کرتا ہے جنکو ہر ایک شخص دیکھ سکتا ہے۔

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ کی حالت میں اگر پیش آجاتے ہیں یا جو سودا انگیز یا ضنون کا ایک نتیجہ ہوتا ہے سنت مخالفت کے بیچ میں پڑ گئے یا کسی نے شکر اور بخودمی کی حالت میں جو ایک قسم کا جیون ہے اس فرق کو نظر سے ساقط کر دیا کہ جو خدا کی روح اور انسان کے روح میں باعتبار طاقتوں اور قوتوں اور کمالات اور تقہرات کے ہے ورنہ ظاہر ہو

ولولہ تمسکہ تار غریب ہے کہ اسکا تیل خود بخود روشن ہو جا کر تہ آگ اسکو جو بھی نہ جائے۔ ہم لفظوں سخن جمیع مقصر سبھم جمع ویولون الدبر۔ وان یوایۃ بعضہا ویقولوا سحر مستمر استیقنھا انفسہم وقالوا لات حین مناص فہما رحمۃ من اللہ لیت علیہم ولو کنت خطا غلیظا القلب لافضوا من حواک۔ ویولان قرآن مستحکم بل الجبال کیا کہتے ہیں کہ ہم ایک قوی جماعت ہیں جو جواب دہ برقرار ہیں غریب یہ ساری جماعت ہباگ جانیگی اور جہد بہر لہر گے اور جب یہ لوگ کوئی نشان دیکھتے ہیں تو کہتے ہیں کہ یہ ایک معمولی اور قدیمی سحر ہے حالانکہ انکے دل ان نشانوں پر یقین کر گئے ہیں اور دونوں میں انہوں نے سمجھ لیا ہے کہ اب گریز کی جگہ نہیں اور یہ خدا کی رحمت ہے کہ تو میں پر نرم ہوا اور اگر تو سخت دل ہوتا تو یہ لوگ تیرے نزدیک آتے اور تجھ سے الگ ہو جاتے اگرچہ قرآنی معجزات ایسے دیکھتے جن سے بیمار جنش میں آجاتے۔ یہ آیات ان بعض لوگوں کے حق میں بطور اہام القا میں جکا ایسا ہی خیال اور عمل تھا اور شاید ایسی ہی اور لوگ بھی نکل آئیں جو اس قسم کی باتیں کریں اور بدربہ یقین کامل پہنچ کر یہ شکر میں۔ پہر بعد فرمایا انا انزلناہ قرآنا من القادیاں۔ وباللحی انزلناہ وباللحی نزل۔ صدق اللہ ورسولہ وکان اللہ معذولاً۔ یعنی ہم نے ان نشانوں اور عجائبات کو اور نیز اس اہام پر از معارف و حقائق کو قادیان کے قریب انا لہ اور ضرورت حقہ کے ساتھ انا لہ اور ضرورت حقہ انا لہ خدا اور اس کے رسول نے خبر دی تھی کہ جو اپنے وقت پر پوری ہوئی اور جو کچھ خدا نے انا لہ تہادہ ہوتا ہی تھا۔ یہ آخری فقرات اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس شخص کے ظہور کے لٹو حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی حدیث متذکرہ بالا میں اشارہ فرمایا ہے کہ میں اوصاف متالیٰ جو کلام مقدس میں اشارہ فرمایا جکا ہو جکا ہو جکا ہو اشارہ حقہ سو مکر الہا بات میں درج ہو چکا ہو۔ اور قرآنی اشارہ اس آیت میں ہوا الذی ارسل رسولہ بالہدی و دین الحق لیظہرہ علی الذین کلمہ یہ آیت جہانی اور سیاسی کلی کے طور پر حضرت مسیح کے حق میں پیش گوئی ہے اور جس غلبہ کاملہ دین اسلام کا وعدہ دیا گیا ہے وہ غلبہ مسیح کے ذریعہ سے ظہور میں آئے گا اور جب حضرت مسیح علیہ السلام دوبارہ

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

تمہید ہشتم۔ جو امر عارف عادت کسی ولی سے صادر ہوتا ہے وہ حقیقت میں اُس نبی متبوع کا معجزہ ہے جسکی وہ امت ہے۔ اور یہ بدیہی اور ظاہر ہے کیونکہ جب کسی امر کا ظاہر ہونا

بیان حاشیہ نمبر ۱۰ کہ قادر مطلق کہ جسکے علم قدیم سے ایک ذرہ مخفی نہیں اور جس کی طرف کوئی نقصان اور حسرت نہ عاید نہیں ہو سکتا اور جو ہر ایک قسم کے جہل اور آلودگی اور ناتوانی اور غم اور حزن اور درد اور رنج اور گرفتاری سے پاک ہے وہ کیونکر اُس پیر کا عین ہو سکتا ہے کہ جو ان سب بلاؤں میں مبتلا ہے۔ کیا انسان

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

اس دُنیا میں بشریت لائین گے تو انکے ہاتھ سے دین اسلام جمیع آفاق اور اقطار میں پھیل جائیگا۔ لیکن اس عاجز پر ظاہر کیا گیا ہے کہ یہ خاکسار اپنی غربت اور انکسار اور توکل اور ایثار اور آیات اور انوار کے رو سے مسیح کی پہلی زندگی کا نمونہ ہے اور اس عاجز کی فطرت اور مسیح کی فطرت باہم نہایت ہی متشابہ واقع ہوئی ہے گویا ایک ہی جوہر کے دو ٹکڑے یا ایک ہی درخت کے دو پھل ہیں اور بعد ہی اتحاد ہر دو فکر کشی میں نہایت ہی باریک امتیاز ہے اور نیز ظاہر ہی طور پر ہی ایک مشابہت ہے اور وہ یوں کہ مسیح ایک کامل اور مغیر الشان نبی یعنی موسیٰ کا تابع اور خادم دین تھا اور اُسکی انجیل تو ربیت کی فرع ہے اور یہ عاجز بھی اُس حبیب الشان نبی کے احقر خادمین میں سے ہے کہ جو سید المرسلین اور سب رسولوں کا سر تاج ہے اگر وہ خادمین تودہ احمد ہے اور اگر وہ محمودین تودہ محمد ہی صلی اللہ علیہ وسلم جو مکمل اور عاجز کو حضرت مسیح سے مشابہت تامہ ہے اس لئے خداوند کریم نے مسیح کی پیش گوئی میں ابتداء سے ہر عاجز کو ہی شریک کر رکھا ہے یعنی حضرت مسیح پیش گوئی متذکرہ بالا کا ظاہر ہی اور جسمانی طور پر مصداق ہے اور یہ عاجز روحانی اور معنوی طور پر اُسکا محل اور سرور ہے یعنی روحانی طور پر دین اسلام کا غلبہ جو چھ قاطعہ اور براہین ساحلہ پر موقوف ہے اس عاجز کے ذریعہ سے مقتدر ہے گویا زندگی میں یا بعد وفات ہو۔ اور اگرچہ دین اسلام چھ قاطعہ کے ر سے قدیم سے غالب چلا آیا ہے اور ابتداء سے اسکے مخالف رسوا اور ذلیل ہوتے چلے آئے ہیں لیکن اس غلبہ کا مختلف فرقوں اور قوموں پر ظاہر ہونا ایک ایسے زمانہ کے آنے پر موقوف تھا کہ جو باقی کھل جانے راہوں کے تمام دُنیا کو مالک متحدہ کی طرح بناتا ہو اور ایک ہی قوم کے حکم میں داخل کرتا ہو اور تمام اسباب اشاعت تعلیم اور تمام وسائل اشاعت دین کے بہا متر سہولت و آسانی پیش کرتا ہو

کسی شخص اور کسی خاص کتاب کی متابعت سے وابستہ ہے اور بدون متابعت کے وہ ظہور میں

بقیہ حاشیہ نمبر الجکی روحانی ترقیات کے لئے اس قدر حالات منتظرہ ہیں جنکا کوئی کنارہ نظر نہیں آتا وہ اس ذات صفا

کمال تام سے مشابہ یا سکاعین ہو سکتا ہے جسکی لئے کوئی حالت منتظرہ باقی نہیں رہا کیا جسکی ہستی فانی اور جسکی روح میں صریح مخلوقیت کے نقصان پائے جاتے ہیں وہ باوجود اپنی تمام آلائشوں اور کمزوریوں

بقیہ حاشیہ نمبر الجکی

اور اندرونی اور بیرونی طور پر تعلیم حقانی کے لئے نہایت مناسب اور موزوں ہو سوا اب وہی زمانہ ہے کیونکہ
بیاعت کھل جانے راستوں اور مطلع ہونے ایک قوم کے دوسری قوم سے اور ایک ملک کے دوسرے
ملک سے سامان تبلیغ کا بوجہ احسن میسر آ گیا ہے اور بوجہ انتظام ڈاک و ریل و تار و جہاز و وسائل متفرقہ
اجبار و غیرہ کے دینی تالیفات کی اشاعت کے لئے بہت سی آسائیاں ہو گئی ہیں غرض بلاشبہ اب وہ وقت
پہنچ گیا ہے کہ جس میں تمام دنیا ایک ہی ملک کا حکم پیدا کرتی جاتی ہے اور بیاعت شائع اور پانچ ہونے
کئی زبانوں کے تفہیم و تفہیم کے بہت سے ذریعے نکل آئے ہیں اور غیریت اور جنبیت کی مشکلات سے بہت
سی سبکدوشی ہو گئی ہے اور بوجہ میل طلب دائمی اور اختلاط شہار و رزی کی وحشت اور نفرت بھی کہ
جو بالطبع ایک قوم کو دوسری قوم سے تہی بہت سی گھٹ گئی ہے چنانچہ اب ہندو بھی جنکی دنیا ہمیشہ ہاتھ بڑا
کے اندر ہی اندر تھی اور جنکو سمندر کا سفر کرنا مذہب سے خارج کر دیتا تھا لندن اور امریکہ تک سیر کرتے
ہیں خلاصہ کلام یہ کہ اس زمانہ میں ہر ایک ذریعہ اشاعت دین کا اپنی وسعت تامہ کو پہنچ گیا ہے اور گویا
پر بہت سی ظلمت اور تاریکی چھا رہی ہے مگر ہر بھی ضلالت کا دورہ اختتام پر پہنچا ہوا معلوم ہوتا ہے اور مگر
کا کمال و بزرگوں نظر آتا ہے کچھ خدا کی طرف سے ہی طالع سلیہ مدار مستقیم کی تلاش میں لگ گئے ہیں اور
نیک اور پاکیزہ فطرتین طریقہ حق کے مناسب حال ہوتی جاتی ہیں اور توحید کے مقدس جوش نے مستعد و
کو وحدانیت کے چشمہ صافی کی طرف مائل کر دیا ہے اور مخلوق پرستی کی عمارت کا بودہ ہونا دانشمندوں کو
پر گھٹا جاتا ہے اور مصنوعی خدا پر دوبارہ عقلمندوں کی نظر میں انسانیت کا جامہ پہنتے جاتے ہیں اور باہمیہ
آسمانی مدد میں حق کی تائید کے لئے ایسے جوش میں ہیں کہ وہ نشان اور خوارق جن کی سماعت سے عاجز
اور ناقص بندے خدا بنائے گئے تھے اب وہ حضرت سید الرسل کے ادنیٰ خادموں اور چاکروں سے

آہی نہیں سکتا تو یہ بد اہت ثابت ہے کہ اگرچہ وہ امر نفاہر صورت کسی تابع سے ظہور میں آیا ہو

حاشیہ نمبر ۱۰ اور تا کیوں اور عیبوں اور نقصانوں کے اُس ذات جلیل الصفات سے برابر ہو سکتا ہے جو اپنی خوبیوں اور پاک صفات میں ازلی ابدی طور پر اتم اور اکمل ہے سبحانہ و تعالیٰ عما یصفون۔ بلکہ اس نمبر سے کم کی ترقی سے ہمارا مطلب یہ ہے کہ سالک خدا کی محبت میں ایسا فانی اور مستہلک ہو جاتا ہے اور اس قدر ذات

تقریباً حاشیہ نمبر ۱۰

مشہور اور محسوس ہو رہے ہیں اور جو پہلے زمانہ کے بعض نبی مرآت اپنے حواریوں کو چپ چپ کر کچھ نشان دکھاتے تھے اب وہ نشان حضرت سید الرسل کے احقر توابع سے دشمنوں کے روبرو ظاہر ہوتے ہیں اور انہیں دشمنوں کی شہادتوں سے حقیقت اسلام کا آفتاب تمام عالم کے لئے طلوع کرنا جاتا ہے ماسوائے یہ زمانہ اشاعت دین کے لئے ایسا مددگار ہے کہ جو امر پہلے زمانوں میں سو سال تک دنیا میں شائع نہیں ہو سکتا تھا اب اس زمانہ میں وہ صرف ایک سال میں تمام ملکوں میں پھیل سکتا ہے اس لئے اسلامی ہدایت اور تباہی نشانوں کا لغوارہ بجانے کے لئے اس قدر اس زمانہ میں طاقت و قوت پائی جاتی ہے جو کسی زمانہ میں اس کی نظیر نہیں پائی جاتی صدائے وسائل جیسے ریل و تار و اخبار وغیرہ اسی خدمت کے لئے ہر وقت طیارہ ہیں کہ تائب ملک کے واقعات و دوسرے ملک میں پہنچاویں سوبلاشبہ معقولی اور روحانی طور پر دین اسلام کے دلائل حقیقت کا تمام دنیا میں پہنچنا ایسے ہی زمانہ پر موقوف تھا اور یہی با سامان زمانہ اس مہاجر عزیز کی خدمت کرنے کے لئے من کل الوجہ اسباب مہتیار کہتا ہے پس خداوند تعالیٰ نے اس احقر عباد کو اس زمانہ میں پیدا کر کے اور صدائے نشان آسمانی اور خوارق غیبی اور معارف و حقائق مرحمت فرما کر اور صدائے دلائل عقلیہ قطعیہ پر علم بخش کر یہ ابروہ فرمایا ہے کہ تا تعلیماتِ حقہ قرآنی کو مرقوم اور ہر ملک میں شائع اور رائج فرما دے اور اپنی محبت ان پر پوری کرے اور اسی ارادہ کی وجہ سے خداوند کریم نے اس عاجز کو یہ توفیق دی کہ اتنا للحمیۃ و شش ہزار روپیہ کا مستحق کتاب کے ساتھ شامل کیا گیا اور دشمنوں اور مخالفوں کی شہادت سے آسانی نشانی پیش کی گئی اور ان کے معارضہ اور مقابلہ کے لئے تمام مخالفین کو مخاطب کیا گیا تا کوئی ذیفہ تمام محبت کا باقی نہ رہے اور ہر یک مخالف اپنے مغلوب اور لاجواب ہونے کا آپ گواہ ہو جائے غرض خداوند کریم نے جو اسباب اور وسائل اشاعت دین کے اور دلائل اور برہان تمام محبت کے محض اپنے فضل اور کرم سے اس عاجز کو عطا فرمائے ہیں وہ اہم سابقہ میں سے آجک کسی کو عطا نہیں فرمائے اور جو کچھ اس بارے میں توفیقات غیبیہ اس عاجز کو

لیکن یہ حقیقت منظر اُس امر کا نبی متبوع ہے جس کی متابعت سے ظہور اُس کا مشروط ہے اور تہر اس

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ بچوں و بچکون اپنی تمام صفات کاملہ کے ساتھ اُس سے قریب ہو جاتی ہے کہ الوہیت کے تجلیات اُس کے نفسانی جذبات پر ایسے غالب آ جاتے ہیں اور ایسے اُس کو اپنی طرف کھینچ لیتے ہیں جو اُس کو اپنے نفسانی جذبات سے بلکہ ہر ایک سے جو نفسانی جذبات کا تابع ہو مغایرت کُلّی اور عداوت ذاتی پیدا ہو جاتی ہے اور اُس میں اور

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

دعا گئی ہیں وہ اُن میں سے کسی کو نہیں دی گئیں۔ وذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء سوچو کہ خداوند کریم نے اسباب خاصہ سے اس عاجز کو مخصوص کیا ہے اور ایسے زمانہ میں اس خاکسار کو پیدا کیا ہے کہ جو اتمام خدمت تبلیغ کے لئے نہایت ہی معین و مددگار ہے اس لئے اُس نے اپنے تفضلات و عنایات سے ہم کو فخرخبری بھی دی ہے کہ روزِ ازل سے ہی قرار یافتہ ہے کہ آیتِ کریمہ متذکرہ بالا اور نیز آیت و اللہ متم لو س کا رد معانی طور پر مصداق یہ عاجز ہے اور خدا تعالیٰ اُن دلائل و براہین کو اور اُن سب باتوں کو کہ جو اس عاجز نے مخالفوں کے لئے لکھے ہیں خود مخالفوں تک پہنچا دیگا اور اُن کا عاجز اور لاجواب اور مغلوب ہونا و مینا میں ظاہر کر کے مفہوم آیت متذکرہ بالا کا پورا کر دیگا فالحمد للہ علی ذلک۔ پھر بعد اسکے جو اہام ہے وہ یہ ہے صل علی محمد و آل محمد سید ولد آدم و خاتم النبیین اور درود بھیج محمد و آل محمد پر جو سرور ہے آدم کے بیٹوں کا اور خاتم الانبیاء ہے صلی اللہ علیہ وسلم یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہ سب مراتب اور تفضلات اور عنایات اُسی کی تفضیل سے ہیں اور اُسی سے محبت کرنے کا یہ صلہ ہے۔ سبحان اللہ اُس سرورِ کائنات کو حضرت احدیت میں کیا ہی اعلیٰ مراتب ہیں اور کس قسم کا قرب ہے کہ اُس کا محبت خدا کا محبوب بن جاتا ہے اور اُس کا خادم ایک دنیا کا مخدوم بنایا جاتا ہے

بچ محبوبی غاندہو یا دلبرم مہر و مہر انیت تھو کہ دیارِ دلبر آن کہاں کہ دارِ پھر نفسِ تپاں و آن کہا باغِ کرم و دارِ بہارِ دلبر اس مقام میں مجھ کو یاد آیا کہ ایک رات اس عاجز نے اس کثرت سے درودِ خیر لپٹا کر کہ دل و جان اُس سے متعلق ہو گیا اسی رات خواب میں دیکھا کہ آپ زلال کی شکل پر نور کی مشکین اس عاجز کے مکان میں اُتر آئے ہیں اور ایک نے اُن میں سے کہا کہ یہ وہی برکات ہیں جو تو نے محمد کی طرف بھیجی تھی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور ایسا ہی عجیب ایک آئندہ قصہ یاد آیا ہے کہ ایک مرتبہ اہام ہوا جس کے معنی یہ تھے کہ علماء اعلیٰ کے لوگ خصوصاً میں میں بیٹے ارادہ الہی احیاء دین کے لئے جوش میں ہے لیکن مہو زما، اعلیٰ پر شخص محبتی کے تعین ظاہر نہیں

بات کا کہ کیون مہجرہ بنی کا دوسرے کے توسط سے ظہور پذیر ہو جاتا ہے یہ ہے کہ جب ایک شخص

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ قسم دوم کی ترقی میں فرق یہ ہے کہ گو قسم دوم میں ہی اپنے رب کی مرضی سے موافقت تامہ پیدا ہو جاتی ہے اور اس کا ایلام بصورت انعام نظر آتا ہے مگر ہنوز اس میں ایسا تعلق بالتمہ نہیں ہوتا کہ جو ماسوی الہی کے ساتھ عداوت ذاتی پیدا ہو جانے کا موجب ہو اور جس سے محبت الہی صرف دل کا مقصد ہی نہ رہے بلکہ دل کی سرشت ہی ہو جائے غرض قسم دوم کی ترقی میں خدا سے موافقت تامہ کرنا اور اس کے غیر سے عداوت

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

ہوئی اس لئے وہ اختلاف میں ہے اسی اثنا میں خواب میں دیکھا کہ لوگ ایک ٹھنی کو تلاش کرتے پرتے ہیں اور ایک شخص اس عاجز کے سامنے آیا اور اشارہ سے اس نے کہا ہذا اس جل جلالہ محب رسول اللہ یعنی پیغمبر آدمی ہے جو رسول اللہ سے محبت رکھتا ہے اور اس قول سے یہ مطلب تھا کہ شرط اعظم اس عہدہ کی محبت رسول ہے سو وہ اس شخص میں متحقق ہے۔ اور ایسا ہی الہام تذکرہ بالا میں جو آل رسول پر درود بھیجے گا حکم ہے سو اس میں بھی ستر ہے کہ افاضہ انوار الہی میں محبت اہل بیت کو بھی نہایت عظیم و نعل ہے اور جو شخص حضرت احدیت کے مقررین میں داخل ہوتا ہے وہ انہیں طبیبین طاہرین کی درافت پاتا ہے اور تمام علوم و معارف میں انکشافات پرتا ہے اس جگہ ایک نہایت روشن کشف یا دیا اور وہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ نماز مغرب کے بعد عین بیداری میں ایک تھوڑی سی غفلت جس سے جو غفیف سے نشاء سے مشابہ تھی ایک عجیب عالم ظاہر ہوا کہ پہلے مکد فہ چند آدمیوں کے جلد بند آنے کی آواز آئی جیسی اسرعت چلنے کی حالت میں پاؤں کی جوتی اور موزہ کی آواز آتی ہے پھر اسی وقت بائیں آدھی نہایت وجہ اور مقبول اور خوبصورت سامنے آگئے یعنی جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم و حضرت علی و حسنین و فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہم اجمعین اور ایک نے ان میں سے اور ایسا یاد پڑتا ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے نہایت محبت اور شفقت سے مادر مہربان کی طرح اس عاجز کا سراپا بنی ران پر رکھ لیا پھر بعد اسکے ایک کتاب مجہد کو دی گئی جسکی نسبت یہ بتلایا گیا کہ یہ تفسیر قرآن ہے جسکو علی نے تالیف کیا ہے اور اب علی وہ تفسیر تحریر دیتا ہے فائدہ علی فلک پھر بعد اسکے یہ اتہام ہوا انک علی صراط مستقیم۔ فاصدم بما توہ و راعض عن الجاہلین۔ تو یہی راہ بر ہے پس جو حکم کیا جاتا ہے اسکو کو کرنا اور جاہلون سے کنارہ کر۔ وقالوا لولا نزل علی رجل من قرابتین عظیم۔ وقالوا انی لک ہذا۔ ان ہذا المکر مکرک

وہی امر سب جاتا ہے کہ جو اسکے شارع نے فرمایا ہے اور اُس امر سے پرہیز کرتا ہے کہ جو اُسکے

بقیہ حاشیہ بلکہ رکھنا سالک کا مقصد ہوتا ہے اور اُس مقصد کے حصول سے وہ لذت پاتا ہے لیکن قسم سوم کی ترقی بڑی
خدا سے موافقت نامہ اور اسکے غیر سے عداوت خود سالک کی سہشت ہو جاتی ہے جس سہشت کو وہ کسی
حالت میں چھوڑ نہیں سکتا کیونکہ انفس کا کالشی عن لطف محال ہے برخلاف قسم دوم کے کہ اُس میں انفس کا
جائزہ ہے اور جب تک ولایت کسی دلی کی قسم سوم تک نہیں پہنچتی عارضی ہے اور خطرات سے امن میں نہیں

فی المدینت منظر ان الیك وهم لا یعرون اور کہنے لگے کہ کیوں نہیں یہ امر کسی بے عالم فاضل برابر شہرہ
میں سے اور کہنے لگے کہ بہ مرتبہ تجھ کو کہاں سے ملا یہ تو ایک مکر ہے جو تم نے شہر میں باہم ملکر خلیا جو تیری طرف دیکھتے ہیں
اور نہیں دیکھتے یعنی تو انہیں نظر نہیں آتا نا لہذا لقد ارسلنا الی ائیم من قبلک فزین لهم الشیطان ہیں اپنی
ذات کی قسم ہے کہ ہم نے تمہارے ہلی امت محمدیہ میں کئی اولیا کمال صحیح پریشان نے کئی توالیع کی راہ کو بگاڑ دیا یعنی
طرح طرح کی بدعات مخلوط ہو گئی اور سید باقر آئی دہا ان میں محفوظ نہ رہا۔ قل ان کتم تجتوبن اللہ فاتبونی فیکلمکم
واعلموا ان اللہ یحیی الارض بعد موتها۔ ومن کان للہ کان اللہ لہ۔ قل ان افتریتہ فغی احوال من بدین
کہ اگر تم خدا سے محبت رکھتے ہو سو میری پیروی کرو یعنی اتباع رسول مقبول کرو خدا بھی تم سے محبت رکھے اور یہ بات جادو
کہ اللہ تعالیٰ نے سر سے زمین کو زندہ کرتا ہے اور جو شخص خدا کے لٹی ہو جائے خدا اسکے لٹی ہو جاتا ہے کہ اگر میں نے یہ انکار کیا ہے تو
میرے بوجہ شہید ہے۔ انک البومر لدینا ملکن امین۔ وان علیک حتی فی الدنیا والذین۔ وانک من المنصورین
آج تو میرے نزدیک بابر تیرا اور امین ہے اور تیرے پر میری رحمت دینا اور دین میں ہے اور تیرا دیکھا گیا ہے سجدہ اللہ و مشی الیک
خدا میری تعریف کرتا ہے اور تیری طرف جاتا ہے۔ الا ان نصر اللہ قویب خبر دار ہو خدا کی مدد دیکھو سبحان الذی اسوی
بعدہ لیلک پاک ہو وہ ذات جیسے بنو جندہ کو اوت کو وقت میں سیر کر آیا ہے فضائل اور گمراہی کو زمانہ میں جو اس سے مشابہ ہیں مثلاً
معرفت اور یقین تک لہ فی طریقی ہستی یا حلت احمد فاکرمہ پید کیا آدم کو پس اکرام کیا اسکا۔ جہا اللہ فی حلال الوعینا
جری الذین یون کو حقون میں۔ اس فقرہ الہامی کو ہم معنی میں کہ منطوق اور ہدایت اور سرود و حق الہی ہو نیکا اور اصل جلد نبی اس پر اور کو
فیر کو بطور مستعار متا ہے اور یہ طے انبیا امت محمدیہ کو بعض افراد کو بغرض تکمیل ناقصین عطا ہوتا ہے اور اسی کی طرف اشارہ ہے جو انحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اُمّتی کا نبی جیسا ہی اسرائیل پس یہ لوگ اگر جیسا نبی نہیں برنبیوں کا کام کو سب کو کیا جاتا ہے و کتم علای شفا
حضرۃ فالخذ کہ منہا کہ ہے تم ایک گڑھے کے کنارہ پر سو اس سے مخلوق خاصی بخشی بغیر خلاصی کا سامان عطا فرمایا عیسیٰ اور محمد

بقیہ حاشیہ

شارع نے منع کیا ہے اور اسی کتاب کا پابند رہتا ہے جو اسکے شارع نے دی ہے تو وہ اس صورت

بقیہ حاشیہ مگر وہ یہ کہ جب تک انسان کی سرشت میں خدا کی محبت اور اسکے غیر کی عداوت داخل نہیں تب تک کچھ رگ و ریشہ ظلم کا وسوسہ باقی ہے کیونکہ اس نے ربوبیت کو جیسا کہ چاہئے تھا ادا نہیں کیا اور تقارن نام حاصل کرنے سے ہنوز قاصر ہے لیکن جب اسکی سرشت میں محبت الہی اور موافقت باللہ تجویز داخل ہو گئی یہاں تک کہ خدا اس کے کان ہو گیا جن سے وہ سنتا ہے اور اس کی آنکھیں ہو گیا جن سے وہ دیکھتا ہے اور اسکا

بقیہ حاشیہ

ان یحکم علیکم وان عدتم عدنا وجعلنا جہنم للکافرین حصیرا۔ خدا تعالیٰ کا ارادہ اس بات کی طرف متوجہ ہے جو تم پر حکم کرے اور اگر تم نے گناہ اور سرکشی کی طرف رجوع کیا تو ہم بھی سزا اور عتاب کی طرف رجوع کریں گے اور ہم نے جہنم کو کافروں کے لئے قید خانہ بنادیا ہے۔ یہ آیت اس مقام میں حضرت مسیح کے جلالی طور پر ظاہر ہونے کا اشارہ ہے یعنی اگر طریقِ رفیع اور زمی اور لطفِ عسان کو قبول نہیں کر لیتے اور حق محض جو دلائل واضحہ اور آیات بلیغہ سکھل گیا ہو اس سے سرکش رہیں گے تو وہ زمانہ بھی آئیوا لہو کہ جب خدا تعالیٰ جو میں کے لئے شدت اور عذف اور قہر اور سختی کو استعمال میں لائے گا اور حضرت مسیح علیہ السلام نہایت جلالیت کے ساتھ دنیا پر اتریں گے اور تمام مہیوں اور مکرکوں کو خس و خاشاک سے صاف کر دیں گے اور کج اور ناراست کا نام و نشان نہ رہے گا اور جلال الہی گراہی کے تخم کو اپنی جلی قہری سے نسبت و نابود کر دے گا۔ اور یہ زمانہ اس زمانہ کے لئے بطور بار ص کے واقع ہوا ہے یعنی اسوقت جلالی طور پر خدا تعالیٰ اتمامِ محبت کر لے گا اب سب کچھ اسکے جلالی طور پر یعنی رفیع اور احسان سے اتمامِ محبت کر رہا ہو تو لو اواصلحو اوالی اللہ توجہوا وعلی اللہ توکلوا واستمعوا بالصبر والصلوۃ۔ تو بکر اور فسق اور فجور اور کفر اور معصیت سے باز آؤ اور اپنے حال کی اصلاح کرو اور خدا کی طرف متوجہ ہو جاؤ اور اس پر توکل کرو اور صبر اور صلوۃ کے ساتھ اس سے مدد چاہو کیونکہ نیکوں سے بدیان دور ہو جاتی ہیں۔ بشری لک یا احمدی۔ انت مرادی و معنی عمر ست کمل مثک میدی۔ خوشخبری ہو تجھے اے میرے احمد۔ تو میری مراد ہے اور میرے ساتھ ہے۔ میں نے تیری کرامت کو اپنے ہاتھ سے لکھا ہے قل للمؤمنین یغضوا من البصائر ہم یغضوا فر وجہہم ذلک انکی لمعہ۔ مومنین کو کہہ دے کہ اپنی آنکھیں نامحسوس سے بند رکھیں اور اپنی ستر گاہوں کو اور کانون کو نالائین امور سے سبب وین بھی نہ لکھی جائے کیونکہ اس کے لئے ضروری اور لازم ہے۔ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ہر ایک مومن کے لئے منبیا سے پرہیز کرنا اور اپنے اعضا کو ناجائز افعال سے محفوظ رکھنا لازم ہے اور یہی طریق اسکی پاکیزگی کا مدار ہے۔

میں بالکل اپنے نفس سے محو ہو کر اپنے شارع کی ذمہ داری میں جا پڑتا ہے پس اگر شارع طیب

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ ماتہ ہو گیا جس سے وہ بکڑتا ہے اور اسکا پاؤں ہو گیا جس سے وہ چلتا ہے تو ہر کوئی ظلم اس میں باقی نہ رہا اور ہر ایک خطرہ سے امن میں آگیا۔ اسی وجہ کی طرف اشارہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے الذین امنوا ولم یخلطوا ایمانہم بنظمہ اولئک لهم الامن وہم مہتدون اب سمجھنا چاہئے کہ یہ ترقیات ثلاثہ کہ جو تمام علوم و معارف کا اصل الاصول بلکہ تمام دین کا

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

چشم گوش دیدہ بندہ امحق گیرد یا دکن فرمان قل للؤمنین کا خاطر خدین دان کیسہ برآر کا تا شود بر خاطر حق آشکار زیر پاؤں دبران این جهان کا تا نماید چہ کہ آن محبوب جان کا کمالن حتی اندہم نہ زیر زمین کا تو بگوری با حیات این چنین سالہا باید کہ خون دل خوری کا تا بگوئی دولتانی رہ بر می کا کی باسانی رہے کشایدت کا صد جنون باید کہ تا ہوش آید و اذا استلک عبادی عنی فانی قریب۔ احب دعوتہ الداع اذا دعان۔ و ما رسلناک الا رحمۃ للعالمین۔ اور جب مجھ سے میرے بندے میرے بارے میں سوال کریں تو میں نزدیک ہوں دعا کر نیوالے کی دُعا قبول کرتا ہوں اور میں نے تجھے اس لئے بھیجا ہے کہ تا سب لوگوں کے لئے رحمت کا سامان بن کر رہوں۔ لہٰذا لیکن الذین کفروا من اهل الکتاب المشرکین منفلکین حتی تا تیمہم البیتۃ۔ و کان کید ہم عظیماً۔ اور جو لوگ اہل کتاب اور مشرکوں میں سے کافر ہو گئے ہیں یعنی کفر پر سخت اصرار اختیار کر لیا ہے وہ اپنے کفر سے بجز اسکے باز آئیوالے نہیں تھے کہ اُنکو کھلی نشانی دکھائی جاتی اور اُنکا کمر ایک بہارا کرتا۔ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جو کچھ خدا تعالیٰ نے آیات سماوی اور دلائل عقلی سے اس عاجز کے ماتہ پر ظاہر کیا ہے وہ اتمام حجت کے لئے نہایت ضروری تھا اور اس زمانہ کے سیاہ باطن جنکو جبل اور خبث کے کیرے نے اندھ ہی اندھ کہا لیا ہے ایسے نہیں تھے جو بجز آیات صریحہ و براہین قطعیہ اپنے کفر سے باز آجائے بلکہ وہ اس کمر میں گئے ہوئے تھے کہ تا کسی طرح باغ اسلام کو صغیر زمین سے نبت دنا ہو کر وہیں۔ اگر خدا ایسا نہ کرتا تو دُنیا میں اندھ بھر ٹپ جاتا۔ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے جو دُنیا کو ان آیات بنیات کی نہایت ضرورت تھی اور دُنیا کے لوگ جو اپنے کفر اور خبث کی بنا۔ می سے مجذوم کی طرح گداز ہو گئے ہیں وہ بجز اس آسمانی دوا کے جو حقیقت میں حق کے طاہرین کے لئے آپ نیات تھی تندرستی حاصل نہیں کر سکتے تھے۔ و اذا قیل لهم لا تفسد

حاذق کی طرح ٹھیک ٹھیک صراطِ مستقیم کا رہنما ہے اور وہ مبارک کتاب لایا ہے جس میں شخص پر وہ

ہیتہ حاشیہ میرالباب سورہ فاتحہ میں تہا متر خوبی در عایت ایماز و خوش اسلوبی بیان کئے گئے ہیں چنانچہ پہلی ترقی کہ جو تربت کے میدانوں میں چلنے کے لئے اول قدم ہے اس آیت میں تعلیم کی گئی ہے جو فرمایا ہے **اهدنا الصراط المستقیم**۔ کیونکہ ہر ایک قسم کی کجی اور بے راہی سے باز آ کر اور بالکل رو بہ خدا ہو کر راہِ راست کو ہتھیار کرنا یہ وہی سنت گہائی ہے جسکو دوسرے لفظوں میں فنا سے تعبیر کیا گیا ہے کیونکہ امورِ مألوف اور معتادہ کو

فی الارض قالوا ما نحن بمعطلون۔ الا انهم هم المفسدون۔ قل اعوذ بربِ الخلق من شر ما خلق ومن شر غاسق اذا وقب۔ اور جب انکو کہا جائے کہ تم زمین میں فساد مت کرو اور کفر اور شرک اور بد عقیدگی کو مت پھیلاؤ تو وہ کہتے ہیں کہ ہمارا ہی راستہ ٹھیک ہے اور ہم مفسد نہیں ہیں بلکہ مصلح اور رفیقا و مرہونِ خبردار و موہبی لوگ مفسد ہیں جو زمین پر فساد کر رہے ہیں کہ زمین شرِ بغاوت کی شرارتوں سے بے گناہ رہے۔ مانگتا ہوں اور اندھیری رات سے خدا کی پناہ میں آتا ہوں۔ یعنی یہ زمانہ اپنے فساد و غیظ کے رو سے اندھیری رات کی مانند ہے سو الہی قوت میں اور طاقت میں اس زمانہ کی توبہ کے لئے درکار ہیں انسانی طاقتوں سے یہ کام انجام ہونا محال ہے الیٰ نا صرک۔ الیٰ حافظک۔ الیٰ جاعلک للناس اماما۔ اکان للناس عجبا۔ قل هو اللہ عجیب۔ یحییٰ من یشاء من عباده۔ لا یئس عا لفعولہم یسلون۔ و تلک الا یام نزل اولہا میں الناس میں تیری مدد کرو گنا۔ میں تیری حفاظت کرو گنا۔ میں تجھے لوگوں کو پیش رو بناؤں گا۔ کیا لوگوں کو تعجب ہو کہ خدا و العجایب ہے ہمیشہ عجیب کام ظہور میں لاتا ہے۔ جسکو جانتا ہے اپنے بندوں میں سچ بنانا چاہو وہ انکو کاٹنے پر مجبور نہیں جاتا کہ ایسا کیوں کیا اور لوگ پر صبر کرتے ہیں۔ اور ہم بہرہ ور لوگوں میں بہرے رہتے ہیں یعنی کبھی کسی کی نوبت آتی ہے اور کبھی کسی کی اور بنایا الہیہ نوبت بہ نوبت آتی ہے عجزیہ کے مختلف افراد پر وارد ہوتے رہتے ہیں۔ و قالوا الیٰ لک ہذا۔ و قالوا ان ہذا الا اختلاق۔ اذ انصر اللہ المؤمن جعل لد الخاسرین فی الارض۔ قال التار موعدهم۔ قل اللہ شہد سر ہم فی خوضہم بلعون۔ اور کہیں گے کہ یہ تجبہ کو کہاں سے اور یہ تو ایک بناوٹ ہے۔ خدا تعالیٰ جب ہوس کی مدد کرتا ہے تو زمین پر کئی اسکے حامد بنا دیتا ہے سو جو لوگ صبر پر اصرار کریں اور باز نہ آدین تو جہنم انکا وعدہ گاہ ہے۔ کہ یہ سب کار و بار خدا کی طرف سے ہیں بہر انکو چہرہ دے نا اپنے بجا خوض میں کہیں گے۔ تملطف بالناس و ترحم علیہم انت فیہم

فیہ حاشیہ

کی امراض روحانی کا علاج ہے اور اسکی علمی اور عملی تکمیل کے لئے پورا سامان موجود ہے۔ اور یہ اس کے

بقیہ حاشیہ نمبر ایک لغت چھوڑ دینا اور نفسانی خواہشوں کو جو ایک عمر سے عادت ہو چکی ہے یک دفعہ ترک کرنا اور ہر ایک ننگ اور ناموس اور عجب اور ریاسے موہ بہرہ کر اور تمام ماسوائے کو کا عدم سمجھ کر سیدنا خدا کی طرف رخ کر لینا حقیقت میں ایک ایسا کام ہے جو موت کے برابر ہے اور یہ موت روحانی پیدا لیش کا مدار ہے اور جیسے دانہ جب تک خاک میں نہیں ملتا اور اپنی صورت کو نہیں چھوڑتا تب تک نیا دانہ وجود میں آنا غیر ممکن ہے اسی طرح روحانی پیدا لیش

بیتہ حاشیہ نمبر ایک لغت چھوڑ دینا اور نفسانی خواہشوں کو جو ایک عمر سے عادت ہو چکی ہے یک دفعہ ترک کرنا اور ہر ایک ننگ اور ناموس اور عجب اور ریاسے موہ بہرہ کر اور تمام ماسوائے کو کا عدم سمجھ کر سیدنا خدا کی طرف رخ کر لینا حقیقت میں ایک ایسا کام ہے جو موت کے برابر ہے اور یہ موت روحانی پیدا لیش کا مدار ہے اور جیسے دانہ جب تک خاک میں نہیں ملتا اور اپنی صورت کو نہیں چھوڑتا تب تک نیا دانہ وجود میں آنا غیر ممکن ہے اسی طرح روحانی پیدا لیش

بنو لہ موسیٰ واصبر علی ما یقولون۔ لوگوں کو سنا ہر رفیق اور زمی سوسن آہ اور ان پر رحم کر تو ان میں ہنر لہ موسیٰ کو ہے اور انکی باتوں پر صبر کر۔ حضرت موسیٰؑ بردباری اور علم میں نبی اسرائیل کے تمام نبیوں سے سبقت لیکے تھے اور نبی اسرائیل میں نہ سچ اور نہ کوئی دوسرا نبی ایسا نہیں ہوا جو حضرت موسیٰؑ کی مرتبہ غالبہ تک پہنچ سکے تو ریت سے ثابت ہے جو حضرت موسیٰؑ رفیق اور حاکم اور اخلاق فاضلہ میں سب اسرائیلی نبیوں سے بہتر اور فائق تر تھے جیسا کہ گنتی باب دواز دہم آیت سوم تو ریت میں لکھا ہے کہ موسیٰ سلمے لوگوں سے جو روئے زمین پر تھے زیادہ بردبار تھا سو خدا نے تو ریت میں موسیٰؑ کی بردباری کی ایسی تعریف کی جو نبی اسرائیل کے تمام نبیوں میں سے کسی کی تعریف میں یہ کلمات بیان نہیں فرمائے یا ان جو اخلاق فاضلہ حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کا قرآن شریف میں ذکر ہے وہ حضرت موسیٰؑ سے ہزار ڈالہ جڑہ کر ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرما دیا ہے کہ حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم تمام ان اخلاق فاضلہ کا جامع ہے جو نبیوں میں متفرق طور پر بائے جاتے تھے اور نیز ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں فرمایا ہے انکے لعلی خلق عظیم۔ تو خلق عظیم ہے اور عظیم کے لفظ کو ساتھ جس چیز کی تعریف کی جائے وہ عرب کو نماز میں اس چیز کی انتہائے کمال کی طرف اشارہ ہوتا ہے مثلاً اگر یہ کہا جائے کہ یہ درخت عظیم ہے تو اس سے یہ مطلب ہوگا کہ جہاں تک درختوں کو لئے طول و عرض اور تنادری ممکن ہے وہ سب اس درخت میں حاصل ہے اور اس سے یہ مطلب ہوگا کہ جہاں تک اخلاق فاضلہ و شائیل حسنہ نفس انسانی کو حاصل ہو سکتے ہیں وہ تمام اخلاق کا لہذا مرہ نفس مجتہدی میں موجود ہیں سو یہ تعریف ایسی اعلیٰ درجہ کی ہے جس سے بڑھ کر ممکن نہیں اور اسی کی طرف اشارہ ہے جو دوسری جگہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں فرمایا و کان فضل اللہ علیک عظیماً لئن ترے بعد اکمل سب سے زیادہ افضل ہے اور کوئی نبی ترے مرتبہ تک نہیں پہنچ سکتا یا یہی تعریف بطور مشکوٰۃ ربوہ باب ۵۴ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں موجود ہے جب کہ فرمایا کہ خدا نے جو تیرا مذاہر خوشی کے روضہ سے تیرے مصاحبوں کو زیادہ تجھ پر معطر کیا اور جو مکہ امت محمدیہ کو عطا کیا نبی اسرائیل کے نبیوں کی طرح ہیں اس لئے الہام متذکرہ بالا میں اس عاجز کی تشبیہ حضرت موسیٰؑ سے دی گئی اور یہ تمام برکات حضرت سید الرسل کے ہیں جو

پیر نے بغیر کسی اعراضِ صوری یا معنوی کے اُن تعلیمات کو بصدقِ دل قبول کر لیا ہے تو جو کچھ انوار

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ کا جسم اس فنا سے طیار ہوتا ہے جو ان بندہ کا نفس شکست بخڑتا جاتا ہے اور اس کا فعل اور ارادت اور
رو بخلق ہونا فنا ہوتا جاتا ہے تو ان پیدائشِ روحانی کے اعضا بننے جاتے ہیں یہاں تک کہ جب فنا تمام حال
ہو جاتی ہے تو وجود ثانی کی خلعت عطا کی جاتی ہے اور تم انشاءِ نامہ خلقاً آخر کا وقت آ جاتا ہے اور جو کہ
بہ فنا تمام بغیر نصرت و توفیق و توبہ خاص قادرِ مطلق کے ممکن نہیں اس لئے یہ دعا تعلیم کی یعنی اھل

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

خداوندِ کریم اُسکی عاجز امت کو اپنے کمالِ طُف اور احسان سے ایسے ایسے مخاطباتِ شریفہ سے یاد فرماتا ہے
اللہم صل علی محمد و آل محمد - پھر بعد اسکے یہ الہامی عبارت ہے۔ و اذا قیل لہم
اٰمِنوا کما امن الناس قالوا انواء من کما امن السفهاء الا انھم هم السفهاء ولكن لا یعلمون۔
و یجوبون ان تدھنون۔ قل یا کونھما الکافرون لا اعبد ما تعبدون۔ قیل ارجعوا الی اللہ فلا
ترجعون۔ و قیل استخذوا فلا یستخذون۔ ام تسئلہم من خزین فہم من مغرم مثقلون
بل انینا ہم بالحق فہم للحق کارھون۔ سبحانہ و تعالی عما یصفون۔ احب الناس ان
یاترکوا ان یقولوا اٰمِنوا و ہم لا یفتنون۔ یجوبون ان یجحدوا بما لہم یفعلوا۔ و لا یخفی علی اللہ
خانیہ۔ و لا یصلح شیئی قبل اصلاحہ۔ و من حرّ د من مطبعہ فلا مردلہ اور جب اُنکو کہا
جائے کہ ایمان لاؤ جیسے لوگ ایمان لائے ہیں تو وہ کہتے ہیں کہ کیا ہم ایسا ہی ایمان لاؤں جیسے یقوت
ایمان لائے ہیں خیر در ہو ہی یقوت ہیں مگر جائے نہیں۔ اور یہ جانتے ہیں کہ تم اُن سے دانہ کرو کہہ لے
کافر دین اُس چیز کی پرستش نہیں کرتا جسکی تم کرتے ہو تمکو کہا گیا کہ خدا کی طرف رجوع کرو سو تم رجوع نہیں
کرتے اور تمکو کہا گیا جو تم اپنے نفسوں پر غالب آ جاؤ سو تم غالب نہیں آئے۔ کیا تو ان لوگوں کے کچھ ردوی
مانگتا ہے پس وہ اس تاوان کی وجہ سے حق کو قبول کرنا ایک بہتر سمجھتے ہیں بلکہ اُنکو مغفرت دیا جاتا کہ
اور وہ حق سے کراہت کر رہے ہیں۔ خدا یقنی اُن عیبوں سے پاک و برتر ہے جو وہ لوگ اُسکی ذات پر لگانے
ہیں۔ کیا یہ لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ بے استخوان کئے صرف زبانی ایمان کے دعویٰ سے جھوٹ جادو جگئے۔ چاہے
ہیں جو ایسے کاموں سے تعریف کیا جائیں جنکو انہوں نے کیا نہیں اور خدا یقنی اُن سے کوئی جزیر جیسی ہوا نہیں
اور جب تک وہ کسی شے کی اصلاح نہ کرے اصلاح نہیں ہو سکتی۔ اور جو شخص اُسکے مطیع سے رو کیا جائے

وآثار بعد متابعت کامل کے مترتب ہونگے وہ حقیقت میں اُس نبی متبوع کے فیوض میں سواسی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ الصراط المستقیم جسکے یہ معنی ہیں کہ اسے خدا ہموار اور راست پر قائم کر اور ہر یک طور کی کجی اور بے راہی سے نجات بخش۔ اور یہ کامل استقامت اور راست رومی جسکو طلب کرنے کا حکم ہے نہایت سخت کام ہے اور اول دفعہ میں اسکا حملہ سائل پر ایک شیر بہر کی طرح ہے جس کے سامنے موت نظر آتی ہے پس اگر سائل ٹہر گیا اور اُس موت کو قبول کر لیا تو پھر بعد اسکو کوئی سخت موت نہیں اور خدا اس سے زیادہ مکریم ہے کہ پھر اسکو

ہمسکو کو واپس نہیں لاسکتا۔ لعلک با خیم نفسک الایکو لواء مؤمنین۔ لا تقف مالیس لک بلہ علمہ ولا تمنا طنبی فی الذین ظلموا انفسہم مغر قون۔ یا ابراہیم اعرض عن ہذا انہ عبد غیر صالح۔ انما انت مذکور و ما انت علیہم بمسیطر۔ کیا تو اسی غم میں اپنے تین ہلاک کر دینا کہ یہ لوگ کیوں ایمان نہیں لاتے۔ جس چیز کا نتیجہ علم نہیں اسکے پہنچے مت بڑ اور ان لوگوں کے بارے میں جو ظالم ہیں میرے ساتھ مخالفت مت کر وہ غرق کیا گئیگی۔ اے ابراہیم اس سے کنارہ کر یہ صالح آدمی نہیں تو میری نعمت دہندہ ہے ان پر وار و غنہ نہیں۔ یہ چند آیات جو بطور الہام القا ہوئی ہیں بعض خاص لوگوں کے حق میں ہیں پھر آگے اسکے یہ الہام ہے واستعینوا بالصبر والصلوۃ واتخذوا من مقام ابراہیم مصلیٰ اور صبر اور صلوۃ کے ساتھ مدد چاہو اور ابراہیم کے مقام سے نماز کی جگہ پکڑو۔ اس جگہ مقام ابراہیم سے اطلاق مرضیہ معاملہ البتہ مراد ہے محبت اللہ اور تعویض اور رضا اور وفا یہی حقیقی مقام ابراہیم کا ہے جو امت محمدیہ کو بطور معیت و رائق و طائر ہوا اور جو شخص قلب ابراہیم پر مخلوق ہو اسکی اتباع ہی اسی میں ہے۔ لعل ربک علیک ولعینک ویرحمک۔ وان لم یعصک الناس فاعصک اللہ من عندہ۔ یعصک اللہ من عندہ وان لم یعصک الناس۔ خدا تعالیٰ اپنی رحمت کا نتیجہ پرسانہ کر دینا اور نیز تیرا دوسرا ہوا اور تجہ پر رحم کر دینا۔ اور اگر تمام لوگ تیری بپائی سے دریغ کریں مگر خدا تجہ پر بپائی کرے اور خدا تجہ پر اپنی مدد سے بپائی کرے اگرچہ تمام لوگ دریغ کریں لیکن خدا تجہ پر آپ مدد دینا اور تیری سعی کے ضایع ہوئے تجہ محفوظ کر دینا اور اسکی نائیدین تیرے اعمال نیکی۔ واذ بکربک الذی کفر۔ او قد لی یا ہا مان علی اطلع الی اللہ موعدا وانی لا ظننہ من الکاذبین۔ یاد کر جب منکر نے بغرض کسی کر کے اور رفیق کو کہا کہ کسی فتنہ باز مائش کی آگ پڑتا میں تو سنی کے خدا پر یقین اس شخص کے خدا پر مطلع ہوا دن کر کو نہ کر وہ اسکی مدد کرتا ہوا اور اسکی ساتھ ہی باہنیں کیونکہ میں سمجھتا ہوں کہ یہ بھولے ہے۔ یہی واقعہ منبہ کی طرف اشارہ ہے کہ جو بصورت گذشتہ بیان کیا گیا ہے تلبت دین الی الحب وحب ما کان لدان یدخل فیہا الخ خالفا وما اصابک من اللہ ابرہہ کے دونوں ہاتھ ہلاک ہو گئے اور وہ بھی ہلاک ہوا اور اسکو لائق نہ بنا کہ اس کام میں مجر

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

سوا سی جہت سے اگر ولی سے کوئی امر خارقِ عادت ظاہر ہو تو اُس نبی متبوع کا معجزہ ہوگا۔ اب

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ یہ جلتا ہوا دوزخ دکھا دے غرض یہ کہ اس کا استقامت وہ فنا ہے کہ جس سے کارخانہ وجود بندہ کو بکلی شکست پہنچتی ہے اور شہوت اور ارادت اور ہر ایک خود روی کے فعل سے بیکبارگی دست کش ہوتا پڑتا ہے اور یہ مرتبہ سیر و سلوک کے مراتب میں سے وہ مرتبہ ہے جس میں انسانی کوششوں کا بہت کچھ داخل ہے اور لہجری مجاہدات کی بخوبی پیش رفت ہے اور اسی حد تک اولیاء اللہ کی کوششیں اور خاکف اور ترسان ہونے کے بون ہی دیر سے داخل ہو جاتا اور جو چہ کہ پہنچو وہ تو خدا کی طرف سے ہے۔ یہ کسی شخص کے شر کی طرف اشارہ ہے جو بذریعہ تحریر یا بذریعہ کسی اور فعل کے اُس سے ظہور میں آوے واللہ اعلم بالصواب۔ الفتنة ههنا فاصبر كما صبر اولو العزم - الا انما فتنة من الله ليجب حبا حبا - جاء من الله العزيز الاكرم عطاء غير مجذوف - اس جگہ فتنہ ہے پس صبر کر جیسے اولوالعزم لوگوں نے صبر کیا ہے خبردار ہو یہ فتنہ خدا کی طرف سے ہے تا وہ ایسی محبت کرے جو کامل محبت ہے اُس خدا کی محبت جو نہایت عزت والا اور نہایت بزرگ ہے وہ بخشش جب کہ کسی انقطاع نہیں - شاکان تدبھا وکل من علیہا فانی - دو کبریاں ذبح کیجا مینگلی اور زمین پر کوئی ایسا نہیں جو مرنے سے بچ جائیگا یعنی ہر ایک کے لئے قضا و قدر در پیش ہے اور موت سے کسی کو خلاصی نہیں کوئی چار روز پہلے اس دنیا کو چھوڑ گیا اور کوئی پیچھے اُسے جا ملا - ہمیں مرگ است کو یا ران ہو شدر دے یا ران راہ بکدم می کند وقت خزان فصل باران را - ولا تقنوا ولا تحزنوا ایس اللہ بکات عبدہ - اللہ تعالیٰ علی کلشی تدبر - وحبنا بک علی هؤلاء شہید اور شست مت ہو اور غم مت کرو کیا خدا اپنے بندہ کو کافی نہیں ہے کیا تو نہیں جانتا کہ خدا ہر چیز پر قادر ہے اور خدا ان لوگوں پر تجھ کو گواہ لایکا اوفی اللہ اجرک و یوفی عنک سبک و یتما سمک و عسی ان تجوا شیئا و هو شر کم و عسی ان تنکر هوا شیئا و هو خیر کم واللہ یعلم و انتم لا تعلمون خدا تیرا بدلہ پورا دیگا اور تجھ سے راضی ہوگا اور تیرے اسم کو پورا کرے گا اور ممکن ہے کہ تم ایک چیز کو دوست رکھو اور اصل میں وہ تمہارے لئے بُری ہو اور ممکن ہے کہ تم ایک چیز کو بُری سمجھو اور اصل میں وہ تمہارے لئے اچھی ہو اور خدا بتائے عواقب امور کو جانتا ہے تم نہیں جانتے - کنت کذرا محبیا فاجبت ان اعرف من السموات والارض کانتا رقا ففتقناھا - وایتخذونک الاخر - اھذا الذی یحب اللہ - بل انما البشر مثلکم یوحی الی انما الحكم الله واحد والخیر کلہ فی القرآن لا

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱

ان تہدات کے بعد دلائل حقیقتِ قرآن شریف کے کہے جاتے ہیں۔ ونسئل اللہ التوفیق
والنصرۃ ہونعم المولیٰ ونعم النصیر۔

باب اول

اُن براہین کے بیان میں جو قرآن شریف کی
حقیقت اور افضلیت پر بیرونی
شہادتیں ہیں

برہان اول۔ قال اللہ تعالیٰ تا اللہ لقد ارسلنا الی اہم من قبلك فرین لهم
الشیطان اعمالہم فهو لہم الیوم ولہم عذاب الیم۔ وما انزلنا

بقیہ حاشیہ ۱: مہر سالکین کی محنتیں ختم ہو جاتیں ہیں اور پھر بعد اسکے خاص مواہبِ سماوی میں جن میں بشری کوششوں کو
کچھ دخل نہیں بلکہ خود خدا تعالیٰ کی طرف سے عجائباتِ سماوی کی سیر کرانے کے لئے غیبی سواری اور اسمانی
براق عطا ہوتا ہے۔

اور دوسری ترقی کہ جو قربت کے میدانوں میں چلنے کے لئے دوسرا قدم ہے اس آیت میں تعلیم
یہستہ الا المظہرون۔ ولقد لثبت فیکم عمار من قبلہ افلا تعقلون۔ میں ایک خزانہ پوشیدہ تھا
سومین نے جا کر شناخت کیا جادوں آسمان اور زمین دونوں بند تھے سوچے ان دونوں کو کھول دیا اور پھر
ساتھ ہی سوچی پڑائی لگے اور پہلے مار کر کھینکے کیا ہی جو حکم خدا ادا صلی خلق کر لئے تھے کہ اب جو حکم خدا ہے جنت ہوا جس کا نام ہے مدت کا کھلا
پہرہ یا کیم میں نظر نہا رہے جیسا ایک آدمی ہون مجہد کو یہ وحی ہوتی ہے کہ بجز اللہ تعالیٰ کے اور کوئی تمہارا
معبود نہیں وہی اکیلا معبود ہے جس کے ساتھ کسی چیز کو شریک کرنا نہیں چاہئے اور تمام خیر اور بھلائی

بقیہ حاشیہ ۲: دماغ پر

علیک الكتاب الا لتبین لهم الذی اختلفوا فیہ وهدی ورحمۃ لقوم یؤمنون :
والله انزل من السماء ماء فاحیا به الارض بعد موتها ان فی ذلک لآیۃ لقوم
یسمعون الجزومبر ۱۴ سورہ النحل وهو الذی یرسل الی یاح لبشر ما بین یدی رحمتہ حتی اذا
اقلت سما با نقلا سقنہ لبلد میت فانزلنا بہ الماء فاخرجنا بہ من کل الثمرات کذلک

بَقِیۃ حاشیہ نمبر ۱ کی گئی ہے جو فرمایا ہے صراط الذین علیہم - یعنی ہکو ان لوگوں کا راہ دکھلا جن پر تیرا انعام اکرام
ہے۔ اس جگہ واضح رہے کہ جو لوگ منعم علیہم ہیں اور خدا سے ظاہری و باطنی نعمتیں پاتے ہیں شاید یہ سوچاں
نہیں ہیں بلکہ اس دور الابطال میں ایسی ایسی شدتیں اور صعوبتیں انکو پہنچتی ہیں کہ اگر وہ کسی دوسرے کو
پہنچیں تو مدد ایمانی اُسکی منقطع ہو جاتی۔ لیکن اس جہت سے انکا نام منعم علیہم کہا گیا ہے کہ وہ بیعت
غلبہ محبت آلام کو ہر رنگ انعام دیکھتے ہیں اور ہر یک رنج یا راحت جو دوست حقیقی کی طرف سے انکو پہنچتی ہے

قرآن میں ہے ججز اُسکے اور کسی جگہ سے بھلائی نہیں مل سکتی اور قرآنی حقائق صرف انہیں لوگوں پر کھلتے
ہیں جنکو خدا تعالیٰ اپنے ہاتھ سے صاف اور پاک کرتا ہے۔ اور میں ایک ملر تک نرم میں ہی رہتا رہا ہوں کیا انکو
عقل نہیں۔

بہت فرقان مبارک از خدا الطیب شجر نونہال و نیک بود و ہایہ دہر و پزیر میوہ گر خواہی بیاز بر درخت میوہ دار
گر خرد مندی مجنہان بید را ہر نمر و دنیا یہ بادر و در وصف فرقان مجید حسن آن شاہد سپرس از شاہدان باؤدگر
و انکہ و نامہ ملی تحقیق و دکرین مجلات آدمی ہرگز نباشد بہت او بدتر زخر

قل ان ہدی اللہ هو الہدی وان معی ربی سیجہد من۔ رب اغفر وارحم من السماء۔
رب انی مغلوب فانتصر۔ ایللی ایللی لما سبقتی۔ ایللی اوس۔ کہہ ہدایت وہی ہے جو خدا کی ہدایت
ہے اور میرے ساتھ میرا رب ہے غریب وہ میرا راہ کو لے گیا۔ اے میرے خدا آسمان سے رحم اور مغفرت
کر میں مغلوب ہوں میری طرف سے سفاک کر۔ اے میرے خدا اے میرے خدا تو نے مجھے کیوں چھوڑ دیا
آخری فقرہ اس اتہام کا یعنی ایللی اوس بیعت سرعت و رومشتبہ رہا ہے اور نہ اُس کے کہہ سننے
کھیلے واللہ اعلم بالصواب۔

بَقِیۃ حاشیہ نمبر ۲

نخرج الموتى لعلكم تذكرون. والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربہ والذى خبت
لا يخرج الا نکدا وکذا الذ لضر الا باذن لقوم یثکرون. الجزومبرہ سورہ الاعراف اللہ الذی
یرسل الریاح فتثیر سحبا فیسطط فی السماء کیف یشاء ویجعلہ کسفا فترالودق ینخرج
من خلله فاذا اصاب به من یشاء من عبادہ اذا هم لیستبشرون وان کانوا من قبل ان ینزل

بقیہ حاشیہ برہ مستی عشق اس سے لذت اُٹھانے میں پس بہ ترقی فی القرب کی دوسری قسم ہے جس میں اپنے محبوب کے
جمع افعال سے لذت آتی ہے اور جو کچھ اُس کی طرف سے پہنچے انعام ہی انعام نظر آتا ہے اور اصل موجب اس
حالت کا ایک محبت کامل اور تعلق صادق ہوتا ہے جو اپنے محبوب سے ہو جاتا ہے اور یہ ایک موہبت نامر
ہوتی ہے جس میں جملہ اور تدبیر کو کچھ دخل نہیں بلکہ خدا ہی کی طرف سے آتی ہے اور جب آتی ہے تو پھر سالک
ایک دوسرا رنگ پکڑ لیتا ہے اور تمام بوجہ اُس کے سر سے اتارے جاتے ہیں اور ہر ایک ایلام انعام ہی علوم

بقیہ حاشیہ برہ

اسے خالق ارض و سما برسن در رحمت کشا و دانی توان در در مرکز دگیوان پہنان کنم و از بس لطیف دلمبر اور سر برگ و نام در آ
تا چون بخود یا بہتر ازل خوشتر از زبان کنم و در سر کشی ایماک جو جان بکنم در جو تو و ز انسان ہمی گریم کنو یک عالمی گرمان کنم
خواہی بقرم کن مجدا خواہی بلطفم رونما و خواہی کشش باکن را کو ترک کن و ناما کنم
یہ سب اشارات مختص المقامات ہیں جن کی تشریح اس جگہ ضروری نہیں۔ یا عبد القادر سانی معک
اسمع و ارجع عزست لك جیدی رحمتی و قد سرتی و یجبتاك من الغم و فتاك فوقا۔ لیا
تینکم منی ہدی الا ان خرب اللہ ہم العالمون۔ و ما کان اللہ لیعد لہم و انت فیہم
و ما کان اللہ لیعد لہم و ہم یستغفرون۔ اسے عتبہ القادر میں تیرے ساتھ ہوں سُتار ہوں
اور دیکھتا ہوں تیرے لئے میں نے رحمت اور قدرت کو اپنے ہاتھ سے لگایا اور تجھے کو غم سے نجات دی اور تجھے
لو فالحس کیا اور تم کو میری طرف سے دود آگ کی خبر دار ہو لشکر خدا کا ہی غالب ہوتا ہے اور خدا ایسا
نہیں جو انکو عذاب پہنچا دے جب تک تو اُن کے درمیان ہے یا جب وہ استغفار کریں۔ انا ہدک
اللازم انا محبتک لفتت فیک من لدنی روح الصدق و القیت علیک
محبتہ منی و لتفتم علی اعینی کنز رہا خرج شطائک فاستغلاظ

عليهم من قبله لمبلسين فانظر الى اثار رحمت الله كيف يحيي الارض بعد موتها ان ذالك للحى الموتى وهو على كل شئ قدير الجزو نمبر ۱۱ سورہ الروم انزل من السماء ماء فسالت اودية بقدرها الجزو نمبر ۱۳ سورہ الرعد ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت ايدي الناس ليدليتهم لبعض الذي عملوا العالمهم يرجعون قل سيروا في الارض فانظروا

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ ہوتا ہے اور شکوہ اور شکایت کا نشان نہیں ہوتا پس یہ حالت ایسی ہوتی ہے کہ گویا انسان بعد موت کے زندہ کیا گیا ہے کیونکہ ان تعینوں سے بالکل نکل آتا ہے جو پہلے درجہ میں تھیں جن سے ہر یک وقت موت کا سامنا معلوم ہوتا تھا گلاب چاروں طرف سے انعام ہی انعام پاتا ہے اور اسی جہت سے اُسکی حالت کے مناسب حال ہی تھا کہ اُسکا نام سنم علیہ کہا جاتا اور دوسرے لفظوں میں اس حالت

فاستوی علی اسوقہ میں تیرا چارہ لازمی ہون میں تیرا زندہ کرنے والا ہوں۔ میں نے تجھ میں سچائی کی روح پہنکی ہے اور اپنی طرف سے تجھ میں محبت ڈال دی ہے تاکہ میرے روبرو تجھ سے نیکی کہانے سوتو اُس سچ کی طرح ہے جس نے اپنا سبزہ کھلا پر موٹا ہوتا کیا یہاں تک کہ اپنے ساتوں پر قابض ہو گیا ان بات میں خدا تعالیٰ کی ان تائیدات اور احسانات کی طرف اشارہ ہے اور نیز اس عروج اور اقبال اور عزت و بزرگی کی خبر دی گئی ہے کہ جو ہمستہ آہستہ آہستہ اپنے کمال کو پہنچے گی۔ آنا فتحنا لک فتحنا مبینا لیغض لک اللہ ما تقدہ من ذنبک وما تاخر۔ ہم نے تجھ کو کبھی کبھی فتح عطا فرمائی ہے بسے عطا فرمائے اور درمیان میں جو بعض کمزوریات و شدائید میں وہ اس لئے ہیں تا خدا تعالیٰ تیرے پہلے اور بجلیے گناہ معاف فرماوے یعنی اگر خدا تعالیٰ جانتا تو قادر تھا کہ جو کام بد نظر ہے وہ بغیر پیش آنے کسی نوع کی تکلیف کے اپنے انجام کو پہنچ جاتا اور باسانی فتح عظیم حاصل ہو جاتی لیکن تکلیف اس جہت سے ہیں کہ تا وہ تکلیف موجب ترقی مراتب و مقصرت خدا ہوں آج اس موقع کے اثنائیں جبکہ یہ عاجز غرض تعصیب کا لی کو دیکھ رہا تھا عالم کشف جند و رق ہاتھ میں دیئے گئے اور اُن پر لکھا ہوا تھا کہ فتح کا نفاذ ہے پر اب انے نے شکرا کر اُن دھنوں کی دوسری طرف ایک تصویر دکھائی اور کہا کہ دیکھو کیا کہتی ہے تصویر تمہاری جب اس عاجز نے دیکھا تو وہ اسی عاجز کی تصویر تھی ہورسبز پوشاک تھی مگر نہایت رعنائی جیسے سپہ سالار مسلح فتح یاب ہونے میں اور تصویر کے ہمیں ویسا

فیہ حاشیہ نمبر ۲

کیف کان عاقبة الذين من قبل كان اكثرهم مشركين. اولم ير والناثوق الماء الى الارض الجز فخرج به ذرعاً تا كل فيه العامهم والفسهم فلا يصرون. الجز مبرام سده احراب وجعلنا الليل والنهار ايتين فمحونا اية الليل وجعلنا اية النهار مبركة انا انزلناه في ليلة القدر وما ادراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من الف

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ کا نام بچا ہے کیونکہ سالک اس حالت میں اپنے تئیں ایسا پاتا ہے کہ گویا وہ مرا جوا تھا اور اب زندہ ہو گیا اور اپنے نفس میں بڑی خوشحالی اور الشراح صدر دیکھتا ہے اور شعرین کے انقباض سب دور ہو جاتے ہیں اور الوہیت کے مربیۃ انوار نعمت کی طرح برستے ہوئے دکھائے دیتے ہیں اسی مرتبہ میں سالک پر ہر یک نعمت کا دروازہ کھولا جاتا ہے اور عنایات الہیہ کامل طہر پر متوجہ ہوتی ہیں اور اس مرتبہ کا نام سیر فی اللہ ہے

میں حجت اللہ القادر و سلطان احمد فتحہ لکھا تھا اور یہ سطور کار و زائیں پوین ذالحدیثہ مطابق ۲۲۔ اکتوبر ۱۳۲۸
اور ششم کا تک نہت اکبرم ہے۔ الیس اللہ بکاف عبدہ فابراہ اللہ فما قالوا وکان عند اللہ
وجہیا۔ الیس اللہ بکاف عبدہ فلما تجلی سربہ للجل جعلہ دکا۔ واللہ موہن کید
الکافرین بعد العسر یسرک و لیہ الا من قبل ومن بعد۔ الیس اللہ بکاف عبدہ
ولینعلہ ایتہ للناس ورحمۃ منا وکان لہ امقضیا قول الحق الذی فیہ تکرر کیا خدا اپنے بندہ کو کافی نہیں پس
خدا نے سکوان الزامات سے برسی کیا جو اس پر لگائے گئے تھے اور خدا کے نزدیک وہ وجہ ہے۔ کیا خدا اپنے
بندہ کو کافی نہیں پس جبکہ خدا نے بہار پرستی کی تو اسکو پاش پاش کر دیا یعنی مشکلات کے پہاڑ آسمان ہوئے
اور خدا تعالیٰ کا فرون کے کر کو سست کر دیا اور انکو مغلوب اور ذلیل کر کے دکھایا یگانگی کے بعد فراخی ہے
اور پہلے ہی خدا کا حکم ہے اور پیچھے بھی خدا کا ہی حکم ہے کیا خدا اپنے بندہ کو کافی نہیں اور ہم اسکو لوگوں کے لئے
رحمت کا نشان بنائیے اور پیر ہلی ہی سرور پر پا ہوا تھا یہ دعویٰ بات پر حجت رسول اللہ والذین معہ
استدآء علی الکفار ورحماء بینہم۔ رجال لا تلہم تجارت ولا یبع عن ذکر اللہ۔ تم اللہ
المسلین بربکاتہم۔ فانظر والی آثار رحمۃ اللہ۔ وانبؤ فی من مثل ہو لا
انکم صادقین۔ ومن یتبع غیر الاسلام دینا لن یقبل منہ وهو فی الآخرۃ من میر

لنہ فیہ سیر فی اللہ

شہر تنزل الملكة والروح فيها باذن ربهم من كل امر سلام هي حتى مطلع الفجر۔ انا
ارسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم كما ارسلنا الى فرعون رسولا۔ وبالحق انزلناه

بقیہ حاشیہ مبرا کیونکہ اس مرتبہ میں ربوبیت کے عجائبات سا لک پر کھولے جاتے ہیں اور جو ربانی نعمتیں دوسروں سے
مخفی ہیں ان کو اُسکو سیر کرایا جاتا ہے کثرتِ صادقہ سے متبع ہوتا ہے اور غیبات حضرتِ احدیت سے
سرفرازی پاتا ہے اور عالمِ ثانی کے باریک بہیدوں سے مطلع کیا جاتا ہے اور علوم اور معارف سے
دافع حصہ دیا جاتا ہے غرض ظاہری اور باطنی نعمتوں سے بہت کچھ اُسکو عطا کیا جاتا ہے یہاں تک کہ

محمد صلی اللہ علیہ وسلم خدا کا رسول ہے اور جو لوگ اُسکے ساتھ ہیں وہ کفار پر سخت ہیں ایسے کفار انکو سائے
لا جواب اور عاجز ہیں اور انکی عقانیت کی ہیبت کا ذوق کے دونوں پرستولی ہے اور وہ لوگ آج میں رحم
کرتے ہیں وہ ایسے مرد ہیں کہ انکو یادِ الہی سے نہ تجارت روک سکتی ہے نہ بیع مانع ہوتی ہے یعنی رحمتِ الہی
میں ایسا کمال تام رکھتے ہیں کہ دنیوی مشغولیاں انکو کسی ہی کثرت سے بیش آہن اُنٹ حال میں خلل انداز
نہیں ہو سکتیں خدا تعالیٰ اُنکے برکات سے مسلمانوں کو مستمع کر لیا سو انکا ظہور رحمتِ الہی کے آثار میں سونوں
آثار کو دیکھو اور اگر ان لوگوں کی کوئی نظیر تمہارے پاس ہے یعنی اگر تمہارے ہم مشربون اور ہم مذہبون میں
سے ایسے لوگ پائے جاتے ہیں کہ جو ایسی طرح تائیداتِ الہیہ سے مزین ہوں سو تم اگر کچھ ہو تو ایسے لوگوں کو بیش کرو
اور جو شخص مجھ دینِ اسلام کے کسی اور دین کا خوانان اور جو یاں ہو گا وہ دین ہرگز اُس سے قبول نہیں کیا جائیگا۔

اور آخرت میں وہ زبانتارون میں ہو گا یا احمد فاضلۃ الرحمۃ علی شغیتک انا اعطیناک الکوثر فصل
لربک وانحر واقم الصلوۃ لذن کر۔ انت معی وانا معک۔ سرک سری۔ وسعنا عنک

وذرک الذی انقض ظہرک ورفعا لک ذکرک۔ انک علی صراط مستقیم وجہا فی الدینا
والآخرۃ ومن المضر باین۔ اسے احمد تیرے لبون پر رحمت جاری ہوئی ہے ہر نے تجھ کو محارف
کثیرہ عطا فرمائے ہیں سو اُسکے شکر میں نماز پڑھو اور قربانی دے اور میری یاد کے لئے نماز کو قائم کر تو میرے
ساتھ اور میں قبرے ساتھ ہوں۔ تیرا بہید میرا بہید ہے۔ ہم نے تیرا وہ وجہ جس نے تیری کمر توڑ دی اُتار دیا
ہے اور قبرے ذکر کو اونچا کر دیا ہے تو سید ہی راہ پر ہے دُنیا اور آخرت میں وجہ اور مقربین میں سے ہے۔

بقیہ حاشیہ مبرا

وَبَايَحْ نَزَلَ - يَا اَهْلَ الْكِتَابِ تَدْبَا كُمْ سِرْسُولُنَا يَبِينْ لَكُمْ عَلٰى فِتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ
ان تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير و نذير والله على كل شي

بیتہ کا شیوہ بکرا وہ اس درجہ یقین کامل تک پہنچتا ہے کہ گویا مدبر حقیقی کو بچشم خود دیکھتا ہے سو اس طرح کی اطلاع کامل جو اسرار سماوی میں اُسکو بخشنے جاتے ہیں اسکا نام سیر فی اللہ ہے لیکن بہرہ ور مرتبہ ہے جن میں محبت الہی انسان کو دسی تو جاتی ہے لیکن بطریق طبعیت اُس میں قائم نہیں کی جاتی یعنی اُس کی سرشت

بیتہ کا شیوہ بکرا وہ اس درجہ یقین کامل تک پہنچتا ہے کہ گویا مدبر حقیقی کو بچشم خود دیکھتا ہے سو اس طرح کی اطلاع کامل جو اسرار سماوی میں اُسکو بخشنے جاتے ہیں اسکا نام سیر فی اللہ ہے لیکن بہرہ ور مرتبہ ہے جن میں محبت الہی انسان کو دسی تو جاتی ہے لیکن بطریق طبعیت اُس میں قائم نہیں کی جاتی یعنی اُس کی سرشت

حماک اللہ - نصرک اللہ - سرفع اللہ حجت الاسلام جمال - هو الذی امشاکم فی کل حال - لا تحاط اسرار الاولیاء - خدا تیری حمایت کرے گا - خدا تجھے کو مدد دے گا - خدا حجت اسلام کو بلند کرے گا - جمال الہی ہے جس نے ہر حال میں تمہارا تنفیہ کیا ہے - خدا تعالیٰ کو جو اپنے ولیوں میں اسرار ہیں وہ اعلا سے باہر ہیں کوئی کسی راہ سے اُسکی طرف پہنچا جاتا ہے اور کوئی کسی راہ سے یعقوب نے وہ مرتبہ گرفتاری سے پایا جو دوسرے ترک ماسوا سے جاتے ہیں - بہرہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ خدا تعالیٰ میں دو صفتیں ہیں جو تربیت عباد میں مصروف ہیں - ایک صفت رفیع اور لطف اور احسان ہے اسکا نام جمال ہے اور دوسری صفت قہر اور سختی ہے اسکا نام جلال ہے سو عاوت اللہ اسی طرح پر جباری ہے کہ جو لوگ اُسکی درگاہ عالی میں بلائے جاتے ہیں اُنکی تربیت کبھی جمالی صفت سے اور کبھی جلالی صفت سے ہوتی ہے اور جہاں حضرت امدیت کے تلطفات غلیبہ سبزل ہوئے ہیں وہاں ہمیشہ صفت جمالی کے تعلیمات کا غلبہ رہتا ہے مگر کبھی کبھی بندگان خاص کی صفات جلالیہ سے بھی تاویب اور تربیت منظور ہوتی ہے جیسے انبیاء و کرام کے ساتھ بھی خدا تعالیٰ کا یہی معاملہ رہا ہے کہ ہمیشہ صفات جلالیہ حضرت امدیت کے اُنکی تربیت میں مصروف رہے ہیں لیکن کبھی کبھی اُنکی استقامت اور اخلاق فاضلہ کے ظاہر کر نیکی لے جلالی صفتیں ہی ظاہر ہوتی رہی ہیں اور کلو شمر لوگوں کے ماتھے سے انواع عظام کے دکھاتے رہے ہیں تاکہ وہ اخلاق فاضلہ جو بظہیر لکھ لکھ شائد کے پیش آنے کے ظاہر نہیں ہو سکتے وہ سب ظاہر ہو جائے اور دنیا کے لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ وہ کچھ نہیں ہیں بلکہ سچے دعاوار ہیں - وقالوا فی لک ہذا ان ہذا الاصحح لو تو - لن نؤء من لک حتی نری اللہ جہرۃ - لا یصدق السیفہ الا سیفۃ

قدیر الجزومبر سورہ ما یذہ وکنتم علی شفا حفرة من الناس فالقد کم منها کذا الکی بین اللہ کم
ایا تہ لعکم تعدون الجزومبر سورہ آل عمران ولولا ان تصبهم معیبة بما قدمت ید لیہ
فیقولون بنا لولا امر سلت الینا رسولا فلیع ایا تہ وکون من المؤمنین - ولولا دفع اللہ

بقیہ حاشیہ بزمین داخل نہیں ہوتی بلکہ اس میں محفوظ ہوتی ہے۔

اور میری قرتی جو قربت کے سبب انون میں پہننے کے لئے انتہائی قدم ہے اس آیت میں تعلیم کی گئی ہے

الہلاک - عدولی وعدلک قل انی امر اللہ فلا تستعجلوا - اذا جاء نصر اللہ والتمکتم برکم قالوا بل
اور کہیں گے بہت جیسے کہاں سے حاصل ہوا یہ تو ایک سحر ہے جو اختیار کیا جاتا ہے۔ ہم ہرگز نہیں مانیں گے جب
تک خدا کو بحیثیت خود دیکھ نہ لیں۔ سفید بجز ضربہ طاقت کے کسی چیز کو باور نہیں کرتا میرا اور تیرا دشمن ہے۔
کہہ خدا کا امر آیا ہے سو تم جلدی مت کرو جب خدا کو دعا مانگی تو کہا جائیگا کہ کیا میں تمہارا خدا نہیں کہیں گے کہ
کیون نہیں انی متوفیک ورافعک الی وجاعل للذین اتبعوک فوق الذین کفروا الی
یوم القیامہ ولا تقنوا ولا تحزنوا وکان اللہ بکم رؤفا رحیما الا ان اولیاء اللہ لا خوف
علیہم ولا هم یحزنون۔ تموت وانا امراض منک فادخلوا الجنة انشاء اللہ آمین۔ سلام
علیکم طیبتم فادخلوها آمین۔ سلام علیک جلیت مبارکاً۔ سمع اللہ انہ سمیع الدعا
انت مبارک فی الدنیا والاخرۃ۔ امراض الناس وبرکاتہ ان
سربک فعال لما یؤید۔ اذکر نعمتی الی الی نعمت علیک والی فضلک علی العالمین
یا الہنا النفس المطمئنة ارجعی الی ربک مراضیة مر ضیة فادخلی عبادی وادخلی جنی یقی
سربکم علیکم واحسن الی احباکم وعلکم مالہ تکلوا تعلمون۔ وان تعدوا نعمت اللہ لا تحصوها
میں تحمہ کو بوری نعمت دو ٹکٹا اور اپنی طرف اٹھاؤ ٹکٹا اور جو لوگ تیری متابعت اختیار کریں یعنی حقیقی طور پر اللہ
رسول کے متبعین میں داخل ہو جائیں انکو ان کے مخالفون پر کہ جو انکاری ہیں قیامت تک غلبہ بخیر رکھ لینے وہ لوگ
حجت اور دلیل کے رو سے اپنے مخالفون پر غالب رہیں گے اور صدق اور راستی کے انور سا طعہ انہیں کے
شامل حال رہیں گے اور سست مت ہو اور غم مت کرو خدا تم پر بہت ہی مہربان ہے۔ خبردار ہو تبخنین جو لوگ مخالفین

بقیہ حاشیہ بزمین داخل نہیں ہوتی بلکہ اس میں محفوظ ہوتی ہے۔

الناس بعضهم لبعض لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل على العالمين تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق وانك لمن المرسلين وما ارسلناك الا رحمة للعالمين .
لتذر قوما ما اندر اباءهم فهم غافلون . ام تحب ان اكثرهم يسمعون

بصیہ حاشیہ بزرگوار ہے۔ غیر المغضوب علیہم والضالین یہ وہ مرتبہ ہے جس میں انسان کو خدا کی رحمت اور اس کے غیر کی عداوت و سرشت میں داخل ہو جاتی ہے اور بطریق طبعیت اس میں قیام پکڑتی ہے

توقیہ حاشیہ بزرگوار

ہوتے ہیں ان پر نہ کچھ خوف ہے اور نہ کچھ غم کرتے ہیں تو اس حالت میں مر لگا کہ جب خدا تعالیٰ پر راضی ہو گیا
بہشت میں داخل ہوا انشا اللہ امن کے ساتھ تم پر سلام تم شرک سے پاک ہو گئے سو تم امن کے ساتھ بہشت
میں داخل ہو تجھے پر سلام تو مبارک کیا گیا۔ خدا نے دعائیں دی وہ دعاؤں کو سنتا ہے۔ تو دنیا اور
آخرت میں مبارک ہے۔ یہ اس طرف اشارہ فرمایا کہ پہلے اس سے چند مرتبہ
الہامی طور پر خدا تعالیٰ نے اس عاجز کی زبان پہ یہ دعا جاری کی تھی کہ۔ سرب اجمعینی مبارک اجبت ما کنت۔
یعنی اے میرے رب مجھے ایسا مبارک کر کہ ہر جگہ میں بود و باش کردن برکت میرے ساتھ رہے۔ پھر خدا نے
اپنے لطف و احسان سے وہی دعا کہ جو آپ ہی فرمائی تھی قبول فرمائی اور یہ عجیب بندہ نوازی ہے کہ اول آپ
ہی الہامی طور پر زبان پر سوال جاری کرنا اور پھر یہ کہنا کہ یہ تیرا سوال منظور کیا گیا ہے اور اس برکت کے بارے میں
۱۶۶۸ء یا ۱۶۶۹ء میں ہی ایک عجیب الہام آرد و میں ہوا تھا جسکو اسی جگہ لکھنا مناسب ہے اور تقریب اس الہام
کی یہ پیش آئی تھی کہ مولوی ابوسعید محمد حسین صاحب بٹالوی کہ جو کسی زمانہ میں اس عاجز کے ہم کتب بھی تھے جب
نئے نئے مولوی ہو کر جلالہ میں آئے اور بٹالیوں کو ان کے خیالات گراں گذرے تو تب ایک شخص نے مولوی صاحب
مدوح سے کسی اختلافی مسئلہ میں بحث کرنے کے لئے اس عاجز کو بہت مجبور کیا چنانچہ اس کے کہنے کہانے سے یہ
عاجز شام کے وقت اس شخص کے ہمراہ مولوی صاحب مدوح کے مکان پر گیا اور مولوی صاحب کو مدوح کے والد
صاحب کے مسجد میں بایا پیر خلاصہ یہ کہ اس استغفر نے مولوی صاحب موصوف کی اسوقت کی تقریر کو سنکر معلوم
کر لیا کہ انکی تقریر میں کوئی ایسی زیادتی نہیں کہ قابل اعتراض ہو اس لئے خاص اللہ کے لئے بحث کو ترک کیا گیا
کو خداوند کریم نے اپنے الہام اور مخاطبت میں اسے ترک بحث کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ تیرا خدا تیرے اس

اول یعقلون ان ہم الاکالا نعام بل هم اضل سبیلا ولواخذ الله الناس بکلیما
ما ترک علی ظہرہا من دابتہ وهو الذی ارسل الیاح لبشر بن ید برحمۃ
وانزل من السماء ماء طهورا لنجیہ بلدتہ میتا ولسقیہ مما خلقنا الغاما وانا ناسی

بقیہ حاشیہ کبر اور صاحب اس مرتبہ کا اخلاق الہیہ سے ایسا ہی بالبعید پیار کرتا ہے کہ جیسے وہ اخلاق حضرت احدیت
میں محبوب ہیں اور محبت ذاتی حضرت خداوند کریم کی اس قدر اس کے دل میں آمیزش کر جاتی

بقیہ حاشیہ کبر اور صاحب اس مرتبہ کا اخلاق الہیہ سے ایسا ہی بالبعید پیار کرتا ہے کہ جیسے وہ اخلاق حضرت احدیت

نفل سے راضی ہوا اور وہ نتیجہ بہت برکت دیگا یہاں تک کہ بادشاہ تیرے کپڑوں سے برکت ڈھونڈ بیٹھے۔ پھر
بعد اُس کے عالم کشف میں وہ بادشاہ دکھائے گئے جو کپڑوں پر سوار ہے۔ چونکہ خالص خدا اور اُس کے رسول کے
لئے انکسار اور تذلل اعتبار کیا گیا اس لئے اُس شخص مطلق نے نہ جاکر اُسکو بغیر اجر کے چھوڑے۔ فدیہ روا
ونفکر وا۔

پھر بعد اُس کے فرمایا کہ لوگوں کی بیماریاں اور خدائی برکتیں یعنی مبارک کریمیکا یہ فائدہ ہے کہ اس سے کوئی
کی روحانی بیماریاں دور ہوگی اور جن کے نفس سعید ہیں وہ تیری باتوں کے ذریعہ سے ارشد اور ہدایت پائیں گے اور ایسا
ہی جسمانی بیماریاں اور تکالیف جن میں تقدیر مہم نہیں۔ اور پھر فرمایا کہ تیرا بڑا ہی قادر ہے وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔
اور پھر فرمایا کہ خدا کی نعمت کو یاد رکھو اور میں نے تجھ کو تیرے وقت کے تمام عالموں پر فضیلت دی۔ اس جگہ جاننا
چاہئے کہ یہ تفصیل لطیفی اور جزوی ہے یعنی جو شخص حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل طور پر متابعت کرتا
ہے اُسکا مرتبہ خدا کے نزدیک اُس کے تمام معصروں سے برتر و اعلیٰ ہے پس حقیقی اور کلی طور پر تمام فضیلتیں حضرت
خاتم الانبیاء کو جناب احدیت کی طرف سے ثابت ہیں اور دوسرے تمام لوگ اُسکی متابعت اور اُسکی محبت کی فہمیت سے
متابعت محبت علی قدر مرتبہ پائیں۔ فاما اعظم نشان کمالہ اللہم صل علیہ والہ۔ اب بعد اُس کے بقیہ ترجمہ اہام
میں ہے۔ اسے نفس حق آرام یافتہ اپنے رب کی طرف واپس چلا آوے تجھ پر راضی اور تو اس پر راضی ہو میرے بعد
میں داخل ہوا اور میری بہشت میں اندر آ جا خدا نے تجھ پر احسان کیا اور تیرے دوستوں سے نیکی کی اور تجھ کو وہ علم بخش
جسکو تو خود بخود نہیں جانتا تھا۔ اور اگر تو خدا کی نعمتوں کو گنتا جائے تو یہ تیرے لئے غیر ممکن ہے پھر ان الہامات
کے بعد چند الہام فارسی اور اردو میں اور ایک انگریزی میں ہوا وہ یہی بغرض افادہ طالبین کے جانے ہیں اور

کثیرا و لو شئنا لبغثا فی کل قریۃ نذیرا فلا تطعم الکفر من لو جاہدہم بلہ جہادا
 کبیرا و هو الذی جعل اللیل والنہار خلفۃ لمن اراد ان ینکر او اراد شکوہ
 و هو الذی خلق من الماء لبشر فجعلہ نسیا وصہرا وکان مرہبک قدیرا والہ توالی ربک

بقیہ حاشیہ برہے کہ اُس کے دل سے محبت الہی کا شغف ہونا مستحیل اور تمنع ہوتا ہے اور اگر اُس کے
 دل کو اور اُسکی جان کو بڑے بڑے استخوان اور ابتلاؤں کے سخت صدمات کے بیچ میں دیکر کوفہ کیا جائے
 اور بھڑا جائے تو بجز محبت الہیہ کے اُفد کچھ اُس کے دل اور جان سے نہیں نکلتا اُسی کے دروسے لذت پاتا ہو

بقیہ حاشیہ برہے

وہ یہ ہے نجرام کہ وقت تو نزدیک رسید و پائے محمدیان بر منار بلند تر محکم افتاد
 پاک محمد مصطفیٰ نبیوں کا سردار خدا تیرے سب کام درست کر دیگا اور تیرا
 ساری مرادین تجھے دیگا۔ رب الافواج اس طرف متوجہ کر دیگا اس نشان کا مدعا
 یہ ہے کہ قرآن شریف خدا کی کتاب اور میرے مونہ کی بانیں ہیں۔ جناب
 الہی کے احسانات کا دروازہ کھلا ہے اور اُسکی پاک رحمتیں اس طرف متوجہ
 ہیں۔ دی ڈیزیشنل کم وین گاڈ شیل ہیپ یو گلوری بی ٹو دس لارڈو
 گوڈ میکراؤف ارتھ ایڈمپٹوون۔ وہ دن آتے ہیں کہ خدا تمہاری مدد کرے گا خدا کے ذوی الجلال
 ہر منہ زمین و آسمان ان الہامات کے بعد ایک ایسی پیش گوئی چند آریوں کے روبرو جو بندت و پابند
 کے قریب ہیں پوری ہوئی کہ جسکی کیفیت پر مطلع ہونا ناظرین کے لئے خالی فائدہ سے نہیں سوا کہ جسکے کہنے
 سے چند طول ہی ہو لیکن یہ غیر ضروری ہی اُن لوگوں کے جو غلبت اسلام سے بخیر میں لکھی جاتی ہے اور اس
 پیش گوئی کے برے ہونے سے پہلے ایک عجیب طور کی مشکلات اور کمزوریات پیش آئے آخر خداوند کریم نے
 اُن سب مشکلات کو دور کر کے بتاریخ دہم ستمبر ۱۸۸۳ء روز دوشنبہ اُس پیش گوئی کو پورا کیا۔ تفصیل اُسکی
 یہ ہے کہ بتاریخ ۶ ستمبر ۱۸۸۳ء روز چہشنبہ خداوند کریم نے عین ضرورت کے وقت میں اس عاجز کی تسلی کے

کیف مد الظل ولو شاء لجعله ساکناً ثم جعلنا الشمس علیہ دلیلاً ثم قبضناہ
الینا قبضاً یسیراً وهو الذی جعل لکم اللیل لبا ساء والنوم سباً تا وجعل النهار
نشوراً ط اعلو ان اللہ یحیی الارض بعد موتها قد بینا الا یات لعلکم تعقلون۔ الجزء
ممبر ۴ سورہ الحدید یعنی حکم اپنی ذات الوہیت کی قسم ہے جو سب سے فیضانِ ہدایت و پرورش اور جامع تمام
صفات کاملہ ہے جو ہم نے تجہ سے پہلے دُنیا کے کئی فرقوں اور قوسوں میں پیغمبر بھیجے پس وہ لوگ

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱ اور اسی کو واقعی اور حقیقی طور پر اپنا دار ارام سمجھتا ہے یہ وہ مقام ہے جس میں تمام ترقیات قُرب ختم ہو جاتی
ہیں اور انسان اپنے اُس انتہائی کمال کو پہنچ جاتا ہے کہ جو فطرتِ انسانی کے لئے مقدّر ہے۔
یہ لطائف ختم ہیں کہ جو بطور نمونہ مشفقانہ از غزواری ہم نے لکھے ہیں مگر عجائبات معنوی اس صورت میں

لئے اپنے کلام مبارک کے ذریعہ سے یہ بشارات دی کہ بہت دیکھ روپیہ آنیوالے ہیں چونکہ اس بشارت میں ایک
عجیب بات یہ تھی کہ آنیوالے روپیہ کی تعداد سے اطلاع دی گئی اور کسی خاص تعداد سے مطلع کرنا ذاتِ غیب دان کا
ماعدہ ہے کسی اور کام نہیں ہے دوسری عجیب برعجب بات یہ کہ یہ تعداد غیر معمولی ہو جائے گی کیونکہ قیمت مغز
کتاب سے اس تعداد کو کچھ تعلق نہیں پس انہیں عجائبات کی وجہ سے یہ الہام قبل از وقوع بعض آریون کو بتلایا
گیا ہے۔ اکتوبر ۱۸۸۳ء کو تا کیدی طبع پرستہ بارہ الہام ہوا کہ بہت دیکھ روپیہ آئے ہیں جس الہام سے سمجھا گیا کہ آج
اس پیش گوئی کا ظہور ہو جائیگا چنانچہ ابھی الہام پر شاید تین منٹ سے کچھ زیادہ عرصہ نہیں گزرا ہو گا کہ ایک شخص
وزیر مملکت کو نامے بجا ردا آیا اور اُس نے آئے ہی ایک روپیہ نذر کیا ہر چند علاج معالجہ اس عاجز کا پیشہ نہیں اور
اگر اتفاقاً کوئی بیمار جاوے تو اگر اُسکی دوا دیا ہو تو محض خواب کی غرض سے ملتے فی اللہ دیکھاتی ہے لیکن وہ روپیہ اُس
پا گیا کیونکہ فی الفور خیال آیا کہ یہ اُس پیش گوئی کی ایک جڑ ہے ہر بعد اسکے ڈاکٹرانہ میں ایک اپنا معتبر بھیجا گیا اس
خیال سے کہ شاید دوسری جڑ بزرگ ڈاکٹرانہ پوری ہو ڈاکٹرانہ سے ڈاک منشی نے جو ایک ہندو ہے جواب میں یہ کہا
کہ میرے پاس صرف ایک منی آرڈر یا چروپیہ کا جس کے ساتھ ایک کارڈ بھی تھی ہے ڈیرہ غازی خان سے آیا ہے
سو ابھی تک میرے پاس روپیہ موجود نہیں جب آئیگا تو دو لکھا۔ اس خبر کے سننے سے سخت حیرانی ہوئی اور وہ اضطراب

بقیۃ حاشیہ نمبر ۲

شیطان کے دھوکا دینے سے بگڑ گئے اور بُرے کام اُنکو اچھے دکھائی دینے لگے سو وہی شیطان آج اُن سب کا رفیق ہے جو اُنکو جاہدہ استقامت سے منحرف کر رہا ہے اور یہ کتاب اس لئے نازل کی گئی ہے کہ تا اُن لوگوں کا رفعِ اختلافات کیا جائے اور تا سو مسنون کے لئے وہ ہدایتیں جو پہلے کتابوں میں ناقص رہ گئی تھیں کامل طور پر بیان کی جائیں تا وہ کامل رحمت کا موجب ہو اور حقیقت حال یہ ہے کہ زمین ساری کی ساری مر گئی تھی خدا نے آسمان سے پانی اُتار دیا اور نئے سرے اُس

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ اور نیز دوسرے حقائق و معارف اس قدر ہیں کہ اگر اُنکا عشرِ شیر بھی لکھا جائے تو اُسکے لکھنے کے لئے ایک بڑی کتاب چاہئے۔ اور جو اس سورہ مبارکہ میں خواص روحانی ہیں وہ بھی ایسے اعلیٰ و حیرت انگیز ہیں جنکو طالبِ حق دیکھ کر اس بات کے اقوال کے لئے مجبور ہوتا ہے کہ بلاشبہ وہ قادرِ مطلق کا کلام ہے چنانچہ مغلہ اُن خواصِ عالیہ کے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

پیش آیا جو بیان نہیں ہو سکتا چنانچہ یہ عاجز اسی تردد میں سربزدا ہوتا اور اس نعتِ مبینہ تک پہنچا کہ ایک لکھ چھپ چھپ اب اکیس کیونکر ہو گئے یا الہی یہ کیا سراسر اسی استغراق میں تھا کہ یکذریعہ یہ الہام ہوا بہت دیکھ آئے ہیں اس میں شک نہیں۔ اس الہام پر دو پہر نہیں گزرے ہو گئے کہ اُسی روز ایک آریہ کہ جو ڈاک منشی کے پہلے بیان کی خبر سن چکا تھا ڈاکخانہ میں گیا اور اُسکو ڈاک منشی نے کسی بات کی تقریب سے خبر دی کہ دراصل رستہ رو پہنچے آئے ہیں اور پہلے یوں ہی مونہ سے نکل گیا تھا جو میں نے پانچویں سیکھ دیا چنانچہ وہی آریہ رستہ رو پہنچا کہ ایک کارڈ کے جو منشی الہی بخش صاحب اکوٹنٹ کی طرف سےجائے آیا اور معلوم ہوا کہ وہ کارڈ وہی منشی آڈر کے کاغذ سے نہیں نہ تھا اور نیز یہ ہی معلوم ہوا کہ روپہ آیا ہوا تھا اور نیز منشی الہی بخش صاحب کی تحریر سے جو جو آڈر ڈاکخانہ کے رسید کی تھی یہ بھی معلوم ہوا کہ منشی آڈر ۶ ستمبر ۱۹۰۷ کو لکھے اُسی روز جب الہام ہوا تھا وہاں میں پہنچ گیا تھا پس ڈاک منشی کا سارا اعلان غلط نکلا اور حضرت عالم الغیب کا سارا بیان صحیح ثابت ہوا پس اس مبارک دن کی یادداشت کے لئے اکبر و بیہ کی سفیر بنی لیکر بعض آریوں کو بھی دی گئی فالحمدا للہ علی کلکذ و لغنائہ ظاہر ہوا و باطنہا

اے خدا اے چارہ آزار ما + اے علاج گرہ ہائے زلما + اے تو ہر کمزور جانِ ربش ما + اے تو دلِ دلِ غمِ کمیش ما
اگر کم برداشتی ہر بار ما + و از تو ہر بار و ہر بار ما + حافظ و ستاری از جو و کرم + بکیان ما یاری از لطف اتم

مردہ زمین کو زندہ کیا یہ ایک نشان صداقت اُس کتاب کا ہے پر اُن لوگوں کے لئے جو سنتے ہیں
یعنے طالب حق ہیں۔ اور پھر فرمایا کہ خدا تعالیٰ وہ ذات کریم و رحیم ہے جسکا قدیم سے یہ قانون قدرت
ہے کہ وہ ہواؤں کو اپنی رحمت سے پہلے یعنی بارش سے پہلے چلاتا ہے یہاں تک کہ جب ہوا میں بہاری
برلیوں کو اٹھلاتی ہیں تو ہم کسی مردہ شہر کی طرف یعنی جس ضلع میں بباغٹ اساک باران زمین مردہ
کی طرح خشک ہو گئی ہو اُن ہواؤں کو ہانک دیتے ہیں پھر اُس سے پانی اُتارتے ہیں اور اُس کے

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ ایک خاصہ روحانی سورہ فاتحہ میں یہ ہے کہ ولی حضور سے اپنی نماز سے اسکو دور کر لینا اور اُسکی تعلیم کو فی الحقیقت
سچ سمجھ کر اپنے دل میں قائم کر لینا تنویر باطن میں نہایت دخل رکھتا ہے یعنی اُس سوانح فاضلہ کو تا ہے اور شہرت
کی ظلمت دور ہوتی ہے اور حضرت سید فیوض کے فیوض انسان پر وارد ہونے شروع ہو جاتے ہیں اور قبولیت الہی

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

بندہ در ماندہ باشد دل طہان ناگہان در مان ہزار زبان عاجزی و اظلمتے گیرد براہ ناگہان آری بر و صد مہر و ماہ
حسن و خلق دلبری بر تو تمام صحتی بعد از نقاسے تو حرام آن خرد مندی کہ او دواندات شمع برست آگہ او پر دانہ ات
ہر کہ عشق در دل و جان نشد ناگہان جانے دایان نشد عشق تو گرد عیان بر کرد او بونے تو آید ز بام و کوئے او
صد ہزار ان نقش بخشے ز جود مہر و مہر رانیش آری در جود خود نشی از بچے تا ماید او روح تو باد او فتد از دید او
بس نمایان کار کا ندر جهان می نمائی ہر اگر امش عیان خود کنی و خود کنانے کار را خود ہی رونق تو آن بازار را
حاک را دیکہ می خبرے کنی کز طہورش خلق گیر و روشنی بر کسی چون مہر بانی سیکنی از زمینی آسمانی میسکنی
صد شعاش می دہی چون آفتاب تا ماند طالب دین و در حجاب تاز تاریکی بر آید عالمے نشانان بابتداز کویت ہی
زین نشانہ ہر گان کو رو کر اند صد نشان بنشیند غافل گذرند عشق ظلمت دشمنی با آفتاب شب پران سہری جان و در حجاب
آن شب عالم کہ نامش مصطفی سید عشاق حق شمس الفی آگہ ہر روزے طویل نور است آگہ منظر خدا منظور دوست
آگہ ہر زندگی آب روان در معارف ہجو بچہ سیکران آگہ بر صدق و کمالش در حجاب صد دلیل و حجت روشن عیان
آگہ انوار خدا بر روئے او منظر کار خدا کے کوئے او آگہ جلا انبیاء و اراستہ ان آگہ نامش ہجو حاک آستان
آگہ مہر ش میرساند تا سما سیکند چون ماہ تابان صفا سید ہر فرعونیان را ہر زمانہ چون بدر بیا سوسا صدف لہ

ذریعہ سے قسم قسم کے میوے پیدا کر دیتے ہیں اسی طرح روحانی مردوں کو موت کے گڑھے سے نکالا کرتے ہیں اور یہ مثال اس لئے بیان کی گئی تو کہ تم دہیان کرو اور اس بات کو سمجھ جاؤ کہ جیسا کہ ہم امساک باران کی شدت کے وقت مردہ زمین کو زندہ کر دیا کرتے ہیں ایسا ہی ہمارا قاعدہ ہے کہ جب سخت درجہ پر گمراہی پھیل جاتی ہے اور دل جو زمین سے مشابہ ہیں مر جاتے ہیں تو ہم ان میں زندگی کی روح ڈال دیتے ہیں اور جو زمین پاکیزہ ہے اُسکی تو کہیتی اللہ کے اذن سے جیسی کہ چاہئے لکھنی ہے اور جو خراب

فیہ حاشیہ انوارِ اسرار حاصل کر لیتے ہیں یہاں تک کہ وہ ترقی کرنا کرنا محاطاتِ الہیہ سے سرفراز ہو جاتا ہے اور کشف حقائق اور الہاماتِ واضعہ سے شمعِ نام حاصل کرتا ہے اور حضرت الوہیت کے مقربین میں داخل ہوتا ہے اور وہ وہ عجائباتِ الغائبہ غیبی اور کلامِ لاریبی اور استجابِ ادعایہ اور کشفِ غیبات اور تائیدِ حضرت قاضی الحاجات

فیہ حاشیہ

آئی بنی درجہ ہم این کو ران زار مہت یک شہوت پرست و کینچا شمرت آید اے سگیا جیر لبت می ہی نام ہلان شہوت پرست
این نشان شہوتی ہست ایچم کہ خوش رخشان بود نو بدیم در شبی پیدا شود روزش کند در خان آید دل افروزش کند
منظر انوار آن چگون بود در خرد از ہر شہ افزون بود اتباعش آن و مدلل پاکشد کش نہ بنید کس بعد سالہ جہاد
اتباعش دل فزون جان و بد جلوہ از طاقت نیردان و بد اتباعش سینہ زواری کند باغراز یار پہنائی کند
منطق او از محارف پُر بود ہر بیان او سراسر مد بود از کمال حکمت و تکمیل دین پانہد بر اولین و آخرین
و از کمال صورت حسن ہم جملہ خوبان را کند زیر قدم تابعش چون انبیاء گردند نورش افند بر ہر نزدیک و وہ
شیرین و شیرین تر چہ علیل دشمنان بخشش چو رو بہ دلیل انجمن شیری بود قسوت پرست ہوش کن ای روی نا چہر و لب
چہتی ای کو رنگ فطرت تباہ طعنہ بر خوبان بدین رو سیاہ شہوت شان از سیر زادی است فی سیر آن چو تو آن قوم مست
خود نمک کن آن سخی زندانی است تو آن و گرد و دروغ سلطانیت است گرچہ در یکجا است ہر دور و قرار یک فرقہ مہت دوری است
کار باکان بر بدان کردن قیام کار باکان بود اے بھو کہ کا ملان کر شوق و لہر می روند باد و صوباری سکتہ می روند
این کمال آمد کہ با فرزند و از سہ فرزند و از کیسوشدن در جہان و از ہر بیرون از جہان بس ہمین آمد نشان کا ملان
چون مستوری زیر بار افتد بر و رہی رفتن سیر و تفریح انجمن اسبی کجا آید بکار تاکار است این در اسپانہ دار

زمین ہے اسکی صرف توڑی سی کہیتی نکلتی ہے اور عمدہ کہیتی نہیں نکلتی اسی طرح سے ہم پہر پہر کرتا ہے
ہیں تا جو شکر کرنے والے ہیں شکر کریں۔ اور پہر فرمایا کہ خدا تعالیٰ وہ ذات کریم و رحیم ہے کہ جو برقت
ضرورت ایسی ہوا زمین چلاتا ہے جو بدلی کو ابھارتی ہیں پھر خدا تعالیٰ اس بدلی کو جس طرح چاہتا ہے آسمان
میں پھیلا دیتا ہے اور اُسکو تہہ بہ تہہ رکھتا ہے پہر تو دیکھتا ہے کہ اُسکے بیج مین سے مینہ نکلتا ہے پہر
جن بندوں کو اپنے بندوں مین سے اس مینہ کا پانی پہنچاتا ہے تو وہ خوشوقت ہو جانے ہیں اور ناگہانی

تہہ حاشیہ نمبر ۱۱ اُس سے ظہور میں آتی ہیں کہ جس کی نظیر اُسکے غیر مین نہیں پائی جاتی اگر مخالفین اس سے انکار کریں اور غالباً انکار ہی
کرینگے تو اسکا غوث اس کتاب مین دیا گیا ہے اور یہ احقر ہر ایک طالب حق کی تسلی کرنے کو طیار ہے اور نہ صرف
مخالفین کو بلکہ اسی اور رسمی موافقین کو بھی کہ جو بظاہر مسلمان ہیں مگر محبوب مسلمان اور قالب پنجہ مین جنکو اس

تہہ حاشیہ نمبر ۱۱

اسپہان اسپہت کو باہر گراں
میں کند ہم ہر دہس خوش عا
کاملی گزرن بدار و صد ہزار
صد کنیزک صد ہزار ان کار و بار
بس گراں قدر حضور اوتور
نیت آن کامل ز فرت ہست
نیت آن کامل نہ مردی زندہ جا
گرفت و مندای ز مردانش خوان
کامل آن با شکر کہ با فرزندوزن
با عیال و جملہ مشغولی تن
با تجارت با ہمہ بیع و شرا
یک زمان غافل نگردد از غذا
این نشان فورت مردانہ است
کامان را بس ہمین پیمانہ است
سوختہ جانے ز عشق دلہرے
کے ذرا مشغول کند با دیگرے
او نظر دارد بغیر دل بہ یار
دست در کار و خیال اندر گھا
دل طیان در فرت محبوب بڑ
سینہ از بحر ان یار و لیش لیش
اوقاتہ دور از روئے کسے
دل دوان ہر لحظہ در کوئی کسے
خمشدہ از غم چاروے کسے
ہر زمان بیجان جو گیوے کسے
دلہریش در شرب جان و مغر و ہست
راحت جانیش بیاد رہے ہست
جان شدہ کو جان فاشش شو
ہر زمان آئندہ ہم فاشش شود
دیدہ چون بردہ ہست اوتور
ہر چہ غیر دوست از دست اوتور
غیر گورہ بر بود و راست دور
یار دور افتادہ ہر دم در حضور
کار و بار عاشقان کا راجد است
برتر از فکر و قیاسات شہاست
قوم عیا رست دل در دلبری
چشم ظاہر مین بدو اودھی
جان خروشان از بڑیہ بیکرے
برزبان صد قصبا از دیگرے
فانیان را مانع از یار نہایت
بجو اوزن بر ہر شان با نہایت
باد و صند زنجیر دم پیش یار
غار یا اوکل گُل اندر ہجر خار
توبیک غاری سراسی صدف خار
عاشقان خندان سچا جان فنا
عاشقان در غم بہت سولی فنا
غر قہ در یاسے توحید از وفا
کین و مہر شان ہمہ ہر ہست
فہر شان گر ہست آن قہر ہست

طور پر خدا انکے غم کو خوشی کے ساتھ تبدیل کر دیتا ہے اور مینہ کے اترنے سے پہلے انکو بابت ہوا
سنجی کے کچھ امید باقی نہیں رہتی بہر کید فعدا تعالیٰ انکی دستگیری فرماتا ہے یعنی ایسے وقت میں
بارانِ رحمت نازل ہوتا ہے جب لوگوں کے دل ٹوٹ جاتے ہیں اور مینہ برسنے کی کوئی امید باقی
نہیں رہتی اور پھر فرمایا کہ تو خدا کی رحمت کی طرف نظر اٹھا کر دیکھ اور اسکی رحمت کی نشانیوں پر غور
کر کہ وہ کیونکر زمین کو اسکے مرنے کے پیچھے زندہ کرتا ہے بیشک وہی خدا ہے جسکی یہ بھی عادت

بقیہ حاشیہ علم پر ظلمت زمانہ میں آیات سماویہ پر یقین نہیں رہا اور الہامات حضرت احدیت کو محال خیال کرتے ہیں اور اذقیل
اوہام اور وساوس قرار دیتے ہیں جنہوں نے انسان کی ترقیات کا نہایت تنگ اور منقبض دائرہ بنا رکھا ہے
کہ جو صرف عقلی السکون اور قیاسی تسکون پر ختم ہوتا ہے اور دوسری طرف خدا تعالیٰ کو بھی فہایت درجہ

بقیہ حاشیہ

آنکہ در عشق احد موقوفناست ہر چہ زواید ز ذات کبریا
آسجہ می باشد خداز از صفات خود و مدد فائین آن کس
لطف شان لطف خداست نہ ترقی گردد نہ بخون دیگران
گردشہ قبض جانے میکند یا گرم بر ناتوانی مسکن
ہم چنین سیدان مقام انبیا و اصلا و فاضلان از اسوا
سخت بہان در قباب حضرت گم خود در رنگ آب حضرت اند
کس ز قدر نودشان آگاہ نیست ز آنکہ ادلی را با علی را نہایت
ہم چنین تو اسے عدد مصطفیٰ مینائی کوئی خود را بسا
مصطفیٰ آئینہ روئے خداست سخک و دستان خوئی خداست
آنکہ او بر دبستان خدا خصم او گردد و جناب کبریا
منزل شان برتر از صد اساتد بس نشان اندھان اندر نہان
جان خود را سوخته بہر نگار زندہ گشتہ بعد مرگ صد ہزار
صید او در اصل نخبہ حق است فانی بہت و تیر او جبر حق است
خوئی حق گرد و در ایشان اشکا از جمال و از جلال کردگار
فائین بہتند از خود دور تر چون ملک کارکن از دادگر
ہم بہ سختی و نرمی از خداست این خواہش بہا نفس خود جد است
فانی اند و آئینہ ربانے اند نور حق در جانبہ الہی اند
رفتہ از چشم خلائق دور تر اختران آسمان زیب و فر
چشم کش بخبر زان روشنی کو کو را نہ زندہ رائے دنی
نور کمتر نہ گرد و زین سنگ بر فقر و عو کئی از سنگ رگے
من رانی قدر را ہی الحق این بیز گرد ندیستی خدا اور اب برین
چون کسی با دست حق دستان کند دست حق تائید این مستان
وا ز سرش بر خاک افتادہ ہے پافشردہ در وفائے دلبرے
چشم کو راں خود نباشد مچ چیز صاحب چشم اند انجا بہ تیز

ہے کہ جب لوگ روحانی طور پر مر جاتے ہیں اور سختی اپنی نہایت کو پہنچ جاتی ہے تو اسی طرح وہ انکو بھی زندہ کرتا ہے اور وہ ہر چیز پر قادر اور توانا ہے اُسی نے آسمان سے پانی اُتارا پہر ہر یک وادی اپنے اپنے اندازہ اور قدر کے موافق بہ نکلا یعنی ہر یک شخص نے اپنی استعداد کے موافق فائدہ اُٹھایا۔ اور پھر فرمایا کہ وہ رسول اُس وقت آیا کہ جب جہنم اور دیا میں فساد ظاہر ہو گیا یعنی تمام روئے زمین پر ظلمت اور ضلالت پھیل گئی اور کیا اُمی لوگ اور کیا اہل کتاب اور اہل علم سب کے سب بگڑ گئے اور کوئی حق پر قائم نہ رہا اور یہ سب فساد اس لئے ہوا کہ لوگوں کے دلوں سے خلوص اور صدق اُٹھ گیا اور انکے اعمال خدا کے لئے نہ رہے بلکہ اُن میں بہت سا خلل واقع ہو گیا اور وہ سب روبرو بنیا ہو گئے اور روبرو نہ رہے اس لئے امداد الہی اُن سے منقطع ہو گئی سو خدا نے اپنی حُجّت پوری کرنے کے لئے اُنکے لئے اپنا رسول بھیجا تا انکو اُنکے بعض غلوں

بیّنۃ حاشیہ بیکر کا کہ درود ضعیف سا خیال کر رہے ہیں سو یہ عاجزان سب صاحبوں کی خدمت میں با دہ تمام عرض کرتا ہے کہ اگر اب تک تاخیرات قرآنی سے انکار ہے اور اپنے جہلِ قدیم پر اصرار ہے تو اب نہایت نیک موقع ہے کہ یہ احقر عائد اپنے ذاتی تجارب سے ہر یک منکر کی پوری پوری اطمینان کر سکتا ہے اسلئے مناسب ہے کہ طالبِ حق بتکر اس احقر کی طرف رجوع کریں اور جو خواص کلام الہی کا اوپر ذکر کیا گیا ہے اسکو بحشم خود دیکھ لیں اور تاریکی اور ظلمت میں سے نکھر نورِ حقیقی میں داخل ہو جائیں۔ اب تک تو یہ عاجز زندہ ہے مگر وجودِ عاکی کی کیا بنیاد اور جسم فانی کا کیا اعتماد پس مناسب ہے کہ اس عام اعلان کو سننے ہی احقاقِ حق اور ابطالِ باطل کی طرف توجہ کریں تا اگر دعویٰ اس احقر کا یہ بایہ ثبوت نہ پہنچ سکے تو منکر اور رد گردان رہنے کے لئے ایک وجہ ہو یہ پیدا ہو جائے لیکن اگر اس عاجز کے قول کی صداقت بیساکہ جاہئے بایہ ثبوت پہنچ جائے تو خدا سے ڈر کر اپنی باطل خیالات سے باز آئیں اور طریقہ حقہ اسلام پر قدم جماویں تا اس جہان میں دلت اور رسوائی سے اور دوسرے جہان میں عذاب اور

بیت حاشیہ

روئے شانِ آن آفتاب کا دِلن ۛ چشم مردانِ خیر و ہم چون شہرین ۛ تو خودی زن رانی تو چون زنان ۛ ناقص بن ناقص ابن ناقصان
خوب گرز دُو تُو زشت و تباہ ۛ پس جب خوانم نام تو احوارِ سیاہ ۛ کورت صد پردہ ماہر تو نگند ۛ دین تو عباہی تو بخت کبند

کا مزہ چکھاوے اور تالیاں ہو کہ وہ رجوع کریں۔ کہہ زمین پر سیر کرو پھر دیکھو کہ جو تم سے پہلے کا
اور سرکش گذر چکے ہیں ان کا کیا انجام ہوا اور اکثر ان میں مُشرک ہی تھے۔ کیا انہوں نے کبھی انہیں
دیکھا کہ ہمارا یہی دستور اور طریق ہے کہ ہم خشک زمین کی طرف پانی روانہ کر دیا کرتے ہیں پھر اُس سے کہتی
نکالتے ہیں تا اُنکے چار پائے اور خود وہ کہتی کو کہا وین اور مرنے سے بچ جائیں سو تم کیوں نظر غور سے ملاحظہ
نہیں کرتے تا تم اس بات کو سمجھ جاؤ کہ وہ کریم و رحیم خدا کہ جو تم کو جسمانی موت سے بچانے کے لئے شدت
قحط اور اساکِ باران کے وقت بارانِ رحمت نازل کرتا ہے وہ کیونکر شدتِ ضلالت کے وقت مجروحانی
قحط ہے زندگی کا پانی نازل کرنے سے جو اسکا کلام ہے تم سے دریغ کرے۔ اور پھر فرمایا کہ ہم نے رات
اور دن دو نشانیاں بنائی ہیں یعنی انتشارِ ضلالتِ جرات سے مشابہ ہے اور انتشارِ ہدایتِ جودن سے

بیتِ حاشیہ ۱۔ عتوب سے نجات پاؤں سو دیکھو اے بہائیو اے عزیز دے فلاسفہ دے بند تو اے با دریاوے آریو اے بچو
اے برآسم دہرم والو کہ میں اس وقت صاف صاف اور علانیہ کہہ رہا ہوں کہ اگر کسی کو شک ہو اور غافلہ مذکورہ بالا
کے ماننے میں کہہ تامل سو تو وہ بلا توقف اس عاجز کی طرف عبوری اوصدق دلی سے کچھ عرضتک محبت میں رہ کر
بیانات مذکورہ بالا کی حقیقت کو چشمِ خود دیکھ لے ایسا نہ کہ اس ناچیز کے گزرنے کے بعد کوئی نامُصف کہے کہ
کب مجبہ کو کوکر کہا گیا کہ تا میں اس جستجو میں پُر تا کب کسی نے اپنی ذمہ داری سے دعویٰ کیا تا میں ایسے دعویٰ کا
نبوت اُس سے مانگتا سوا اے بہائیو اے حق کے طالبو ادھر دیکھو کہ بہ عاجز کہہ لکر کہتا ہے اور اپنے خدا پر توکل
کر کے جسکے انور دن رات دیکھ رہا ہے اس بات کا ذمہ وار بنتا ہے کہ اگر تم دلی صدق اور صفائی سے حق کے جو مان
اور خواہان ہو کر صبر اور ارادت سے کچھ مدت تک اس احقر کی محبت میں زندگی بسر کرو گے تو بہ بات تم پر یہی
طور پر کھل جائیگی کہ فی الحقیقت وہ خواصِ روحانی جنکا اس مجبہ ذکر کیا گیا ہے سورۃ فاتحہ اور قرآنِ شریف میں پائے

بیتِ حاشیہ ۲۔

اے لباً محبوبِ ان ربِ جلیل ۱۔ پشتِ انزکوری جبرست و ذلیل ۲۔ اے لباً کس خورہ صد جامِ فنا ۳۔ پیشِ ابنِ خنتِ باز حرمس و ہوا
گر خاندی مذو جود و نشان ۴۔ نیک بود زینِ حیات جو بنگان ۵۔ زاعِ گزادی سبابتِ مادت ۶۔ نیک بود از فطرتِ بدگہرست

مشابہ ہے۔ رات جب اپنے کمال کو پہنچ جاتی ہے تو دن کے چڑھنے پر دلالت کرتی ہے اور دن جب اپنے کمال کو پہنچ جاتا ہے تو رات کے آنے کی خبر دیتا ہے سو ہم نے رات کا نشان محو کر کے دن کا نشان رہنما بنایا یعنی جب دن چڑھتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ اُس سے پہلے اندھیرا تھا سو دن کا نشان ایسا روشن ہے کہ رات کی حقیقت بھی اُسی سے کھلتی ہے اور رات کا نشان یعنی ضلالت کا زمانہ اس لئے مقرر کیا گیا کہ دن کے نشان یعنی انتشارِ ہدایت کی خوبی اور زیبائی اُسی سے ظاہر ہوتی ہے کیونکہ خواص و کما قدر و منزلت بد صورت سے ہی معلوم ہوتا ہے اس لئے حکمتِ الہیہ نے یہی چاہا کہ ظلمت اور نور علی سبیل التبادل دُنیا میں دَوّر کرتے رہیں جب نور اپنے کمال کو پہنچ جائے تو ظلمت قدمِ بڑھاوے اور جب ظلمت اپنے انتہائی درجہ تک پہنچ جائے تو پھر نور اپنا پیارا چہرہ دکھاوے سو استیلا ظلمت کا نور کے ظہور پر ایک دلیل ہے اور استیلا نور کا ظلمت کے آنے کا ایک سبیل ہے ہر کمال راز و اے مثل مشہور ہے سو

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱۲ کہتا ہے کہ جو شخص ہے کہ جو اپنے دل کو تعقب اور عناد سے خالی کر کے اور اسلام کے قبول کرنے پر مستعد ہو کر اس مطلب کے حصول کے لئے بعدِ قیام و ارادت تو تہ تبرک اور کیا بد قسمت وہ آدمی ہے کہ اس قدر فراغت باطنی نہ کرے کہ یہ نظر اٹھا کر نہ دیکھے اور دیرہ و دانستہ خدا تعالیٰ کی لعنت اور غضب کا موردِ بجاوے مرگ نہایت نزدیک سے اور باز ہی اجلِ سر پر ہے اگر جلد تر خدا سے ڈر کر اس عاجز کی باتوں کی طرف نظر نہیں کر دے اور اپنی تسلی اور تسفی حاصل کرنے کے لئے صدق اور ارادت سے قدم نہیں اٹھاؤ گے تو میں ڈرتا ہوں کہ آپ لوگوں کا اپنا ہی انجام نہ ہو جیسا ہنڈت و پانڈت آریوں کے سرگردہ کا انجام ہوا کیونکہ اس احقر نے اُنکو اُنکی وفات سے ایک مدت پہلے راہِ راست کی طرف دعوت کی اور آخرت کی رسوائی یاد دلائی اور اُنکے مذہب اور اعتقاد کا سرسراہِ مائل ہونا تو انہیں قطعیہ سے اُنہر ظاہر کیا اور نہایت عمدہ اور کامل دلائل سے بادب تمام اُن پر ثابت کر دیا کہ دہرین

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱۲

زائد کذب و فسق و کفر و سرکشی و دینِ نجاست و خواریت و زانِ بستی و تولا کے افسوسنی سہری و زائد کذب و فسق و کفر و سرکشی و دینِ نجاست و خواریت و زانِ بستی و تولا کے افسوسنی سہری و زائد کذب و فسق و کفر و سرکشی و دینِ نجاست و خواریت و زانِ بستی و تولا کے افسوسنی سہری

اس آیت میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جب ظلمت اپنے کمال کو پہنچ گئی اور تیر و بحر ظلمت سے بھر گئے تو ہم نے مطابق اپنے قانون قدیم کے نور کے نشان کو ظاہر کیا تا دائنشمنہ لوگ قادر مطلق کی قدرتِ نمایان کو ملاحظہ کر کے اپنے یقین اور معرفت کو زیادہ کریں۔ اور پھر بعد اسکے فرمایا انا انزلناہ فی سیرۃ القدر الخ اس سورہ کا حقیقی مطلب جو ایک بہاری صدق پر مشتمل ہے جیسا کہ ہم پھلے بھی لکھ چکے ہیں اس قاعدہ کُلی کا بیان فرمانا ہے کہ دُنیا میں کب اور کس وقت میں کوئی کتاب اور پیغمبر بھیجا جاتا ہے سو وہ قاعدہ یہ ہے کہ جب دِلون پر ایک ایسی غلیظ ظلمت طاری ہو جاتی ہو کہ یکبارگی تمام دِل رو بُدُنیا ہو جاتے ہیں اور پھر رو بُدُنیا ہونے کی شامت سُرانکے تمام عقائد و اعمال و افعال و اخلاق و آداب اور نیتوں اور سہتوں میں اختلال کُلی راہ پا جاتا ہے اور محبت الہیہ دِلون سے بکُلی اُٹھ جاتی ہے اور یہ عام و با ایسا پہیلیتا ہے کہ تمام زمانہ پر رات کی طرح اندھیرا چھا جاتا ہو تو

ہدایہ حاشیہ نمبر ۳۲ کے بعد تمام مومنین آریوں سے بدتر اؤ کوئی مذہب نہیں کیونکہ یہ لوگ خدا تعالیٰ کی سخت دیر پر تھم کر گئے ہیں کہ اسکو خالق اور رب العالمین نہیں سمجھتے اور تمام عالم کو بنائیک کہ دُنیکے فدہ فدہ کو اسکا خدایک مہر اتے ہیں اور صغفِ قدامت اور ہستی حقیقی میں اسکے برابر سمجھتے ہیں اگر انکو کوکہ کیا تمہارا پریشیک کوئی روح پیدا کر سکتا ہے یا کوئی فدہ جسم کا وجود میں لا سکتا ہے یا ایسا ہئی کوئی اؤ زمین و آسمان بھی بنا سکتا ہے یا کسی اپنے عاشق صادق کو نجات ابدی دے سکتا ہے اور بار بار گناہ جلا بننے سے بچا سکتا ہے یا ہنر کسی محبت خالص کی توبہ قبول کر سکتا ہے تو ہن سب باتوں کا یہی جواب ہے کہ مرکز نہیں اسکو یہ قدرت ہی نہیں کہ ایک ذرہ اپنی طرف سے پیدا کر سکے اور نہ آسمین یہ رحمت ہے کہ کسی اوتار یا کسی رکھی یا ہنسی کو یا کسی ایسے کو بھی کہ جبر وید اتر اہو مہیش کے لئے نجات دے اور ہر اسکا مرتبہ ملحوظ رکھ کر گئی خانہ سے باہر دفعہ نہ کرے اور اپنے اس میں نہ

لیک گر خواہی بیابن گر زما صدق شان مصطفیٰ، بان بیا خود بہ لبہ از حدکے متاعش پر مدہ نور پڑ
صادقان را نور حق تابدا دام چکاؤ بان مرد و شد ترکے تمام چکا مصطفیٰ مہر و خشان خدا کی بر عدوش لبہ رض و مسکاف

فَقِيلَ مَا تَعْبُدُونَ

ایسے وقت میں یعنی جب وہ اندھیرا اپنے کمال کو پہنچ جاتا ہے رحمت الہیہ اس طرف مٹو تہ ہوتی ہے کہ لوگوں کو اُس اندھیری سے خلاصی بخشنے اور جن طریقوں سے انکی اصلاح قرین مصلحت ہر ان طریقوں کو اپنے کلام میں بیان فرماوے سو اسی کی طرف اللہ تعالیٰ نے آیت مدوحہ میں اشارہ فرمایا کہ ہم نے قرآن کو ایک ایسی رات میں نازل کیا ہے جس میں بندوں کی اصلاح اور بہلائی کے لئے صراطِ مستقیم کی کیفیت بیان کرنا اور شریعت اور دین کی حدود کو بتلانا از بس ضروری تھا یعنی جب گمراہی کی تاریکی اُس حد تک پہنچ چکی تھی کہ صبی سخت اندھیری رات ہوتی ہے تو اُس وقت رحمت الہی اس طرف مٹو تہ ہوتی کہ اُس سخت اندھیری کے اُٹھانے کے لئے ایسا قوی نور نازل کیا جائے کہ جو اُس اندھیری کو دور کر سکے سو خدا نے قرآن شریف کو نازل کر کے اپنے بندوں کو وہ عظیم الشان نور عطا کیا کہ جو شکوک اور شبہات کی اندھیری کو دور کرتا ہے اور روشنی کو پہیلاتا ہے اس جگہ جاننا چاہئے کہ اس باطنی

بقیہ کتبہ نمبر ۱۱۱۱ دل میں پر مشیر کی ہریت اور محبتِ رح گئی ہے بار بار گستاخ بلبلنے سے بجاوے۔

مگر افسوس کہ بندت صاحب نے اس نہایت ذلیل اعتقاد سے دست کشی اختیار نہ کی اور اپنی تمام زندگی اور تمام دن و شب کی امانت اور ذاتِ جاہل رکھی مگر اس ناپاک اعتقاد کو نہ چھوڑا اور مرتے دم تک یہی اذکار پڑھتا رہا کہ کوئی ایسا آدمی ہو کہ جو خدا کو یا کرتشن ہو یا خود ہی ہو جبہ پر دہاڑا ہے پر مشیر کو ہرگز منقطع ہی نہیں کہ اُس پر دہاڑی افضل کرے بلکہ وہ اتنا رہتا کہ ہر بھی نہیں کو کبڑے کوڑے ہی بناتا رہے گا وہ کچھ ایسا سخت دل ہے کہ عشق اور محبت کا اُسکو ذرا باہر نہیں اور ایسا ضعیف ہے کہ اُس میں خود بخود بنانے کی ذمہ داری نہ تھی۔ یہ بندت صاحب کا خوش عقیدہ تھا جو کہ پروردگارِ اعلیٰ سے رُک کر کے بندت صاحب پر یہ ثابت کیا گیا تھا کہ خدا تعالیٰ ہرگز اُس پر اور ناقص نہیں بلکہ سبب ہے تمام فیضوں کا امداد جامع ہے تمام خوبیوں کا اور سبب ہے جمیع صفاتِ کاملہ کا اور امدادِ شریک ہر اجنبی ذات میں

بقیہ کتبہ نمبر ۱۱۱۱

ابن نشان لعنت آدم کا بن خسان کا ماندہ اندر طلعتی چون شیران کا زول صافی نہ قطع راہ میں کا راندہ در گاہ رب العالمین جان کنی صد گن کین مصطفیٰ کا رہ نہ مینی جز بدین مصطفیٰ کا تانہ نور احمد جاہرہ گرا کس نمیکیر دزد تار کبی بدر

لیلتہ القدر کو ظاہری لیلۃ القدر سے کہ جو عند العوام مشہور ہے کچھ منافات نہیں بلکہ عادت اللہ اسی طرح جاری ہے کہ وہ ہر ایک کام مناسب سے کرتا ہے اور حقیقت باطنی کے لئے جو ظاہری صورت مناسب ہو وہ اسکو عطا فرماتا ہے سو چونکہ لیلۃ القدر کی حقیقت باطنی وہ کمال ضلالت کا وقت ہے جس میں عنایت الہیہ اصلاح عالم کی طرف متوجہ ہوتی ہے سو خدا تعالیٰ نے بغرض تحقق مناسبت اس زمانہ ضلالت کی آخری جز کو جسمین ضلالت اپنے نکتہ کمال تک پہنچ گئی تھی خارجی طور پر ایک رات میں مقرر کیا اور یہ رات وہ رات تھی جس میں خداوند تعالیٰ نے دنیا کو جمال ضلالت میں پا کر اپنے پاک کلام کو اپنے نبی پر اتارنا ارادہ فرمایا سو اس جہت سے نہایت درجہ کی برکات اس رات میں پیدا ہو گئی یا یوں کہو کہ قدیم سے اسی ارادہ قدیم کو رو سے پیدا تھی اور پھر اس خاص رات میں وہ قبولیت اور برکت ہمیشہ کے لئے باقی رہی اور پھر بعد اسکو فرمایا کہ وہ طلعت کا وقت کہ جو اندھیری رات سی مشابہ تھا جسکی تنویر کر لئے کلام الہی کا نور اترتا

بیت حاشیہ نمبر ۱ اور صفات میں اور عبودیت میں اور ہر اسے بعد دو دفعہ بذریعہ خطر جبری شدہ حقیقت دین اسلام سے بالائیل و افقہ انکو متنبہ کیا گیا اور دوسرے خط میں ہم بھی لکھا گیا کہ اسلام وہ دین ہے جو اپنی حقیقت پر دوہرا ثبوت ہر وقت موجود رکھتا ہے۔ ایک معقولی دلائل جن سے اصول حق اسلام کی دیوار زمین کی طرح مضبوط اور مستحکم بنا ہوئی ہیں دوسری آسانی آیات و ربانی تائیدات اور غیبی مکاشفات اور رحمانی الہامات و مخاطبات اور دیگر خارق عادات جو اسلام کے کامل متبعین سے ظہور میں آتے ہیں جن سے حقیقی نجات ایسے جہان میں سچے ایماندار کو ملتی ہے یہ دو ٹوک قسم کے ثبوت اسلام کے غیر میں ہرگز نہیں پائے جاتے اور نہ انکو طاقت ہے کہ اس کے مقابلہ پر کچھ دم مار سکیں لیکن اسلام میں وجود اسکا متحقق ہے۔ سو اگر ان دونوں قسم کے ثبوت میں سے کسی قسم کے ثبوت میں شک ہو تو یہی

بیت حاشیہ نمبر ۲

از طویل اوست نیز ہر نمبی نام ہر رسل بنام او جلی آن کتابے بچو خرد اوش خلد کز رخ روشن شدین طلعت
ہست و زمان طیب و طاہر شجر از نشا نہامید ہر دم نغمہ صد نشانی راستی دروی پڑھنے چو دین تو بنائیں پر شنید

اُمسین باعث نزولِ قرآن کی ایکات ہزار مہینہ سے بہتر بنائی گئی۔ اولگرمعقولی طور پر نظر کریں تب بھی ظاہر ہے کہ ضلالت کا زمانہ عبادت اور طاعتِ الہی کے لئے دوسرے زمانہ سے زیادہ تر موجبِ قربت و ثواب ہے پس وہ دوسرے زمانوں سے زیادہ تر افضل ہے اور اُسکی عبادت میں باعثِ شدت و صعوبت اپنی قبولیت سے قریب ہیں اور اُس زمانہ کے عابدِ رحمتِ الہی کے زیادہ تر مستحقِ ہیں کیونکہ سچے عابدوں اور ایمانداروں کا مرتبہ ایسے ہی وقت میں عند اللہ متحقق ہوتا ہے کہ جب تمام زمانہ پر دُنیا پرستی کی ظلمت طاری ہو اور سچ کی طرف نظر ڈالنے سے جان جانیکا اندیشہ ہو اور یہ بات خود ظاہر ہے کہ جب دل افسردہ اور مُردہ ہو جائیں اور سب کسی کو جیفہ دُنیا ہی پیازاد کہاؤں دیتا ہو اور ہر طرف اس روحانی موت کی زہرناک ہوا چل رہی ہو اور محبتِ الہیہ یک لخت دلوں سے اُٹھ گئی ہو اور روحِ حق ہونے میں اور وفادار بندہ بننے میں کئی نوع کے ضررِ تصور ہوں نہ کوئی اس راہ کا رفیق نظر

بقیہ حاشیہ جگہ تادیان میں اگر اپنی تسلی کر لینی چاہئے اور یہ بھی بچت صاحب کو کھلایا کہ معمولی خرچ آجکی آمدورفت کا اور نیز وہی خرچ خوراک کا ہمارے ذمہ رہیگا اور وہ خطا اُنکے بعض آریوں کو بھی دکھایا گیا اور وہ دونوں جسٹریوں کی اُنکی دستخطی رسید بھی آگئی پر انہوں نے جب دُنیا اور ناموس دنیوی کے باعث سے اس طرف ذرا ہی توجہ نہ کی یہاں تک کہ جس دُنیا سے انہوں نے مبارک کیا اور ربط بڑا یا تھا آخر صبرِ حیرت اُسکو چھوڑ کر اور تمام درم و دینار کو بجموہری چھوڑ کر اس دار الفنا سے کوچ کر گئے اور بہت سی غفلت اور ضلالت اور کفر کے بھاڑ اپنے سر پر لے گئے اور اُنکے سفرِ آخرت کی خبر یہی کہ جو انکو تین اکتوبر ۱۹۸۳ء میں پیش آیا تنجینا تین ماہ پہلے خداوندِ کریم نے بڑے عاجز کو دے دی تھی چنانچہ یہ خبر بعض آریہ کو بتلائی ہی گئی تھی۔ خیر یہ سفر تو ہر ایک کو دہش ہی ہے اور کوئی آگاہ کوئی پیچھے اس مسافرانہ کوچ چھوڑنا والا ہے مگر یہ افسوس ایک بڑا افسوس ہے کہ بچت صاحب کو خدا نے ایسا موقع

بقیہ حاشیہ ۲

بڑا اعجاز است آن عالی کلام + نوزدانی در و خشد تمام + از خدای نامودہ کار را + بروردیدہ پردہ کفر را
آفتاب است و کند چون آفتاب + گر نہ کوی بیابست گشتاب + اے مزدِ گریانی سوئے ما + وارز و فارخت لگنی در کوی ما

آوے اور نہ کوئی اس طریق کا ہمد ملے بلکہ اس راہ کی خواہش کر نیوالے پر موت تک پہنچانے والی مصیبتیں دکھائی دیں اور لوگوں کی نظر میں ذلیل اور حقیر ٹھہرنا ہو تو ایسے وقت میں ثابت قدم ہو اپنے محبوب حقیقی کی طرف رخ کر لینا اور نامہوار عزیزوں اور دوستوں اور خوشیوں اور اقارب کی رفا چھوڑ دینا اور غربت اور سبکی اور تنہائی کی تکلیفوں کو اپنے سر پر قبول کر لینا اور دکھ پانے اور ذلیل ہونے اور مرنے کی کچھ پرواہ نہ کرنا حقیقت میں ایسا کام ہے کہ بجز اولوالعزم مسلمانوں اور بیون اور صدیقوں کے جن پر فضلِ امدیت کی بارشیں ہوتی ہیں اور جو اپنے محبوب کی طرف بلا اختیار کھینچے جاتے ہیں اور کسی سے انجام پذیر نہیں ہو سکتا اور حقیقت میں ایسے وقت کی ثابت قدمی اور صبر اور عبادتِ الہی کا ثواب بھی وہ ملتا ہے کہ جو کسی دوسرے وقت میں ہرگز نہیں مل سکتا سو اسی جہت سے یہ امتہ القدر کے ایسے ہی زمانہ میں بنا ڈالی گئی کہ جس میں بیاعت سخت ضلالت کے نیکی پر قائم ہونا کسی بڑے جواہر و کام تھا یہی زمانہ ہے جس میں جواہرِ دون کی قدر و منزلت ظاہر ہوتی ہے اور

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰ ہدایت پانے کا دیا کہ اس عاجز کو ان کے زمانہ میں پیدا کیا مگر وہ باوصف ہر طرح کے اعلام کی ہدایت پانیسے بے نصیب گئے۔ روشنی کی طرف انکو بلایا گیا مگر انہوں نے کم نعت دنیا کی محبت سے اس روشنی کو قبول نہ کیا اور سر سے پانو تک تاریکی میں بیٹھے رہے ایک بندہ خدا نے بارہا انکو انکی ہدایت کے لئے اپنی طرف بلایا مگر انہوں نے اس طرف قدم ہی نہ اٹھایا اور یوں ہی عمر کو بجا توختوں اور غوتوں میں ضائع کر کے حجاب کی طرح نا پدید ہو گئے حالانکہ اس عاجز کے دس ہزار روپیہ کے اشتهار کا اول نشانہ وہی ہے اور اسی وجہ سے ایک تیرہ سالہ سراحہ ہند میں ہی انکے لئے اعلان چھپوایا گیا تھا مگر انکی طرف سے کبھی صدا نہ اٹھی یہاں تک کہ خاک میں یار اکبر میں جا ملے۔

دائیم صدق و ثبات و غم غریب و روزگار سے و غصہ یا بری و عالمی دینی نہ رہا بی نشان کہ سونے رحمان خلق و عالمہ کشان
گر خلافِ واقعہ غمِ سخن و راضیم گز تو سرم تری زقن و راضیم گز منق بردا و کشند و از سر کین با صد آرام کشند

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۰

نامردوں کی ذلت بہ پایۂ ثبوت پہنچتی ہے یہی بُر ظلمتِ زمانہ ہے جو اندھیری رات کی طرح ایک خوفناک صورت میں ظاہر ہوتا ہے سو اس طغیانی کی حالت میں کہ جو بُرے ابتلا کا وقت ہے وہی لوگ ہلاکت سے بچتے ہیں جن پر عنایاتِ الہیہ کا ایک خاص سائہ ہوتا ہے پس انہیں موجبات سے خدا تعالیٰ نے اسی زمانہ کی ایک جُز کو جسمین ضلالت کی تاریکی غایتِ درجہ تک پہنچ چکی تھی لیلۃ القدر مقرر کیا اور پھر بعد اسکے جس سماوی برکات سے اُس ضلالت کا تدارک کیا جاتا ہے اُسکی کیفیت ظاہر فرمائی اور بیان فرمایا کہ اُس ارحم الراحمین کی یوں عادت ہے کہ جب ظلمت اپنے کمال تک پہنچ جاتی ہے اور خطِ تاریکی کا اپنے انتہائی نقطہ پر جا پڑتا ہے یعنی اُس غایتِ درجہ پر جبکہ نام باطنی طور پر لیلۃ القدر ہے تب خداوند تعالیٰ رات کے وقت میں کہ جسکی ظلمت باطنی ظلمت سے مشابہ ہے عالمِ ظلمانی کی طرف توجہ فرماتا ہے اور اُسکے افونِ خاص سے ملائکہ اور روح القدس زمین پر اترتے ہیں اور خلق اللہ کی اصلاح کر لئے خدا تعالیٰ کا نبی ظہور فرماتا ہے تب وہ بنی آسمانی نور پاکِ خلق اللہ کو ظلمت سے باہر نکالتا ہے اور جب

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱۰۰: سوائے بائیس انہیں ہڈت صاحب کے حال سے نصیحت کیڑا اور اپنے نفوس پر ظلم کر دسجی نجات کو ڈھونڈنا اسی جہان میں اُسکی برکتیں پاؤ۔ سچی اور حقیقی نجات وہی ہے جسکی اس جہان میں برکتیں ظاہر ہوتی ہیں اور قافِ توی کا وہی پاک کلام ہے کہ جو اسی تجلے طالعون پر آسمانی راہ کو دکھاتا ہے سو اپنے آپ کو دھوکا مت دو اور جس دین کی حقیقت اسی دُنیا میں نظر آ رہی ہے اُس پاک دین سے روگردان ہو کر اپنے دل پر تاریکی کا وہ بہت لگاؤ مان اگر مقابلہ اور معارضہ کرنے کی طاقت ہے تو اسی سورۃ فاتحہ کے کمالات کے مساوی کوئی دوسرا کلام پیش کر دو اور جو کچھ سورۃ فاتحہ کے خواصِ روحانی کی بابت اس عاجز نے لکھا ہے وہ کوئی سماعی بات نہیں ہے بلکہ

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱۰۰

راضیم گر باشندم این کفری کہ خون روان بر خاک افتادہ مگر کہ راضیم گر مال و جان و دن رود کہ و آنچه از قسیم بلا برسن رود گرد و غم رفتہ باشد بر زبان کہ راضیم بر ہر ستر کا زبان کہ یک گردن زین سخن چپی سر کہ بر نو ہم نغزین رب اکبر

تک وہ نور اپنے کمال تک نہ پہنچ جائے تب تک ترقی پر ترقی کرتا جاتا ہے اور اسی قانون کے مطابق وہ اولیا بھی پیدا ہوتے ہیں کہ جو ارشاد اور ہدایت خلق کے لئے بھیجے جاتے ہیں کیونکہ وہ انبیاء کے وارث ہیں سو ان کے نقش قدم پر چلائے جاتے ہیں۔ اب جاننا چاہئے کہ خدا تعالیٰ نے اس بات کو بڑے بڑے اور الفاظ سے قرآن شریف میں بیان کیا ہے کہ دُنیا کی حالت میں قدیم سے ایک مدوجزر واقعہ ہے اور اسی کی طرف اشارہ ہے جو فرمایا ہے تَوَلَّجَ اللّٰہُ سِرَّہِیْ فِی النَّہَارِ وَ تَوَلَّجَ اللّٰہُ سِرَّہِیْ فِی اللَّیْلِ یعنی اے خدا کبھی تورات کو دن میں اور کبھی دن کو رات میں داخل کرتا ہے یعنی ضلالت کے غلبہ پر ہدایت اور ہدایت کے غلبہ پر ضلالت کو پیدا کرتا ہے۔ اور حقیقت اس مدوجزر کی یہ ہے کہ کبھی بامر اللہ تعالیٰ انسانوں کے دلوں میں ایک صورت انقباض اور مجموعہ کے پیدا ہو جاتی ہے اور دُنیا کی آرائشیں انکو عزیز معلوم ہونے لگتی ہیں اور تمام ہمتیں ان کی اپنی دُنیا کے درست کرنے میں اور اُسکے عیش حاصل کرنے کی طرف مشغول ہو جاتے ہیں

بیت حاشیہ مگر یہ عاجز اپنے ذاتی تجربہ سے بیان کرتا ہے کہ فی الحقیقت سورہ فاطر مظهر اولیٰ الہی ہے اس قدر عجائبات اُس سورہ کے پڑھنے کے وقت دیکھے گئے ہیں کہ جن سے خدا کے پاک کلام کا قدردان نہ نہایت معلوم ہوتا ہے اُس سورہ مبارکہ کی برکت سے اور اُسکے تلاوت کے التزام سے کشف مغیبات اس درجہ تک پہنچ گیا کہ صداغبار غیبیہ قبل از وقوع مُکشف ہوئیں اور ہر ایک مشکل کے وقت اُسکے پڑھنے کی حالت میں عجیب طور پر رفع حجاب کیا گیا اور قریب تین ہزار کے کشف صحیح اور دیا صادقہ یاد ہے کہ جواہر تک اس عاجز سے ظہور میں آچکے اور صریح صادق کے کہلنے کی طرح پوری ہو چکی ہیں اور دو سو جگہ سے زیادہ قبولیت دعا کے آثار نمایان

بیت حاشیہ ۳۳۳

نہیں سمجھا ہر کہ روگردان بودہ آن نہ مردی رہن مردان بودہ + اسے خدا بخ غنیانے برابر + کہ جفا با حق نیند ارند کار
دل نبندارند و چشم و گوش ہم + باز سر بجان ازان بدیر تم + دین شان بر قہ + دار و دار + گفتگو با بر زبان دل سبقر

یہ ظلمت کا زمانہ ہے جس کے انتہائی نقطہ کی رات لیلۃ القدر کہلاتی ہے اور وہ لیلۃ القدر ہمیشہ آتی ہے مگر کامل طور پر اس وقت آئی تھی کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور کا دن پہنچا تھا کیونکہ اس وقت تمام دنیا پر ایسی کامل گمراہی کی تاریکی پھیل چکی تھی جس کی مانند کبھی نہیں پہیلی تھی اور نہ آئندہ کبھی پہیلی جب تک قیامت نہ آوے۔ غرض جب یہ ظلمت اپنے اس انتہائی نقطہ تک پہنچ جاتی ہے کہ جو اس کے لئے مقدر ہے تو عنایت الہیہ تنویرِ عالم کی طرف متوجہ ہوتی ہے اور کوئی صاحبِ نور دنیا کی اصلاح کے لئے بھیجا جاتا ہے اور جب وہ آتا ہے تو اس کی طرف مستعد و حینِ کسبھی چلی آتی ہے اور پاک فطرتیں خود بخود رو بہ حق ہوتی چلی جاتی ہیں اور جیسا کہ ہرگز ممکن نہیں کہ شمع کے روشن ہونے سے پروانہ اس طرف رخ نہ کرے ایسا ہی یہ بھی غیر ممکن ہے کہ بروقت ظہور کسی صاحبِ نور کے صاحبِ فطرت سلیمہ کا اس کی طرف بارادت متوجہ نہ ہو۔ ان آیات میں جو خدا تعالیٰ نے بیان فرمایا ہے جو بنیاد و دعویٰ ہے اس کا خلاصہ یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور کے وقت ایک ایسی ظلمانی

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱: ایسے نازک موقعوں پر دیکھ گئے جن میں بظاہر کوئی صورتِ شکل کثافی کی نظر نہیں آتی تھی اور اسی طرح کشفِ قبور اور دوسرے انواعِ اقسام کے عجائبات اسی سورہ کے التزمِ درد سے ایسے ظہور کیلئے گھوڑے گھوڑے اگر ایک ادنیٰ پر توہم لگا کسی پادری یا پنڈت کے دل پر پڑ جائے تو یک دفعہ جب دنیا سے قطع تعلق کر کے اسلام کے قبول کرنے کے لئے مرنے پر آمادہ ہو جائے اسی طرح بزرگوار الہاماتِ صادقہ کے جو پیش گوئیاں اس عاجز پر ظاہر ہوتی رہی ہیں جن میں سے بعض پیش گوئیاں مخالفوں کے سامنے پوری ہو گئی ہیں اور پوری ہوتی جاتی ہیں اس قدر ہیں کہ اس عاجز کے خیال میں وہ انجیلوں کی فصاحت سے کم نہیں اور یہ عاجز بظہیرِ متابعتِ حضرت رسول کریم

فرق بسیار است در دید و شنید + خاک برفرق کسی کین را ندید + دیدار کن بجوای تمام + ورنہ در کار خودی لبس سرو و خاک بر سماعت چون ہر با شنید + آن نیز اید جوی صدق و وفا + صد ہزاران قصہ از دوشنید + نیست یکسان با جوی کان +

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

حالت پر زمانہ آچکا تھا کہ جو آفتاب صداقت کے ظاہر ہونے کے متقاضی تھے اسی جہت سے خدا تعالیٰ نے قرآن شریف میں اپنے رسول کا بار بار یہی کام بیان کیا ہے کہ اُس نے زمانہ کو سخت ظلمت میں پایا اور پھر ظلمت سے اُنکو باہر نکالا جیسا کہ وہ فرماتا ہے کتاب انزلناہ الیک لتخرج الناس من الظلمت
 الی النور الجزومبر ۳ سورہ ابراہیم اللہ ولی الذین امنوا یخرجہم من الظلمت الی النور
 الجزومبر ۳ هو الذی یصلی علیکم وملاکئکہ لیخرجکم من الظلمت الی النور الجزومبر ۳ قد
 جاءکم من اللہ نور و کتاب مبین لہدی بہ اللہ من اتبع رضوانہ سبیل السلام
 ویخرجہم من الظلمت الی النور باذنہ ولیہد یہم الی صراط مستقیم الجزومبر ۳ سورہ
 مائدہ قد انزل اللہ الیکم ذکراً رسولاً یتلو علیکم آیات اللہ مبینات لیخرج الذین
 امنوا و عملوا الصالحات من الظلمت الی النور الجزومبر ۲۸ یعنی یہ ہمارا کتاب ہے جسکو ہم نے
 تیرے پر اس غرض سے نازل کیا ہے کہ تا تو لوگوں کو کہ جو ظلمت میں پڑے ہوئے ہیں نور کی طرف نکالے

بقیہ حاشیہ مگر غلط بات حضرت اہدیت میں اس قدر عنایات پاتا ہے کہ جسکا کچھ نہ پڑا نہ تو نہ عاشیہ و عاشیہ مبر ۳ کے عربی الفاظ ہیں
 میں لکھا گیا ہے خداوند کریم نے اُسی رسول مقبول کی متابعت اور محبت کی برکت سے اور اپنے پاک کلام کی پیروی
 کی تا فر سے اس خاکسار کو اپنے غلط بات سے خاص کیا ہے اور علوم لدنیہ سے سرفراز فرمایا ہے اور بہت سے اسرار
 مخفیہ سے اطلاع بخشی ہے اور بہت سے حقائق اور معارف سے اس ناچیز کے سینہ کو چر کر دیا ہے اور بار بار بتلادیا
 ہے کہ یہ سب عطیات اور عنایات اور یہ سب تعظیفات اور احسانات اور یہ سب مہلکات اور توجہات اور یہ سب
 انعامات اور تائیدات اور یہ سب مکالمات اور غلط بات میں متابعت و محبت حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم

بقیہ حاشیہ

دین ہاں باشند کہ نورش باقی است و از شراب دیدہ ہر دم ساقی است و دل مدہ الانبوی کر جمال و دانا ئید بر تو آیات کمال
 کو رخی خود ترک کن باہی بہین و اسے گدابر خیر و ان شاہی بہین و رو بہین و قد بہین و غد بہین و داز معاسنہائے خزان صبر بہین

سو خدا نے اُس زمانہ کا نام ظلمانی زمانہ رکھا اور پھر فرمایا کہ خدا مومنوں کا کار ساز ہے انکو ظلمات سے نور کی طرف نکال رہا ہے اور پھر فرمایا کہ خدا اور اُسکے فرشتے مومنوں پر درود بھیجتے ہیں تا خدا اُن کو ظلمت سے نور کی طرف نکالے اور پھر فرمایا کہ ظلمانی زمانہ کی تدارک کے لئے خدا تعالیٰ کی طرف سے نور آتا ہے وہ نور اسکا رسول اور اسکی کتاب ہے خدا اُس نور سے اُن لوگوں کو راہ دکھاتا ہے کہ جو اسکی خوشنودی کے خواہاں ہیں سو انکو خدا ظلمات سے نور کی طرف نکالتا ہے اور سید ہی راہ کی ہدایت دیتا ہے اور پھر فرمایا کہ خدا نے اپنی کتاب اور اپنا رسول بھیجا وہ تمہرے کلام الہی پڑھتا ہے تا وہ ایمانداروں اور نیک کرداروں کو ظلمات سے نور کی طرف نکالے پس خدا تعالیٰ نے اِن تمام آیات میں کھلا گلی لپٹا فرمادیا کہ جس زمانہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھیجے گئے اور قرآن شریف نازل کیا گیا اُس زمانہ پر ضلالت اور گمراہی کی ظلمت طاری ہو رہی تھی اور کوئی ایسی قوم نہیں تھی کہ جو اُس ظلمت سے بچی ہوئی ہو پھر بقیہ ترجمہ آیات مدومہ بالا کا یہ ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہم نے تمہاری طرف ایک

بقیہ حاشیہ نمبر ۳۱۰ - جمال ہمنشین درمن اثر کرد و اگر نہ من همان خاکم کہ ہستم - اب وہ واعظان انجیل اور پادریان کم کردہ سبیل کہاں اور کدھر ہیں کہ جو بے درجہ کی ہٹ دہرمی کو اختیار کر کے محض کینہ اور عناد اور شیطانی سیرت کی راہ سے عوام کا الانعام کو ہیہ کہہ کر بہکاتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی پیش گوئی ظہور میں نہیں آئی سواب منصفان حق پسند خود سوچ سکتے ہیں کہ جس حالت میں حضرت خاتم الانبیاء کے ادنیٰ خادموں اور کترین جاکروں سے ہزار ہا پیش گوئیان ظہور میں آتی ہیں اور خوارق عجیبہ ظاہر ہوتے ہیں تو پھر کس قدر عجیبائی اور بے شرمی ہے کہ کوئی کور باطن آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئیوں سے انکار کرے اور پادریوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

بکدم از خود دور شو ہر خدا پے تا گزونی تو کاسات لقا + دین حق شہر خدائے محبت + داخل اور امان از دست در سے نیک خوش سلو کی کند + ہم جو خود زیبا و محبوب کی کند + جانب اہل سعادت پے بزن + تاشوی روزے سجدہ جان +

بقیہ حاشیہ نمبر ۳۱۰

رسول بھیجا ہے کہ تمہاری حالت معصیت اور ضلالت پر شاہد ہے اور یہ رسول اُسی رسول کی مانند ہے کہ جو فرعون کی طرف بھیجا گیا تھا اور ہم نے اس کلام کو ضرورتِ حقہ کے ساتھ اُتارا ہے اور ضرورتِ حقہ کے ساتھ یہ اُترا ہے یعنی یہ کلام فی حدِ ذاتہ حق اور راست ہے اور اُسکا اُنا بھی حقاً و ضروراً ہے یہ نہیں کہ فضول اور بیفائدہ اور بے وقت نازل ہوا ہے اے اہل کتاب تمہارے پاس ایسے وقت میں ہمارا رسول آیا ہے کہ جب کہ ایک مدت سے رسولوں کا اُنا منقطع ہو رہا تھا سو وہ رسول قدرت کے زمانہ میں آکر تمکو وہ راہِ راست بتلاتا ہے جسکو تم بھول گئے تھے تا تم یہ نہ کہو کہ ہم یوں ہی گمراہ رہے اور خدا کی طرف سے کوئی بشیر و نذیر نہ آیا جو ہمکو متنبہ کرتا سو اب سمجھو کہ وہ بشیر و نذیر جس کی ضرورت تھی آگیا اور خدا جو ہر چیز پر قادر ہے اُس نے تمکو گمراہ پا کر اپنا کلام اور اپنا رسول بھیجا۔ اور تم آگ کے

بیانِ حاشیہ نمبر ۱۱ کی پیش گوئیوں کے بارہ میں اس وجہ سے فکر پڑی کہ توریت کتابِ استغناء بابِ شہادتِ آیتِ بہت و دوم میں ہے بنی کی یہ نشانی لکھی ہے کہ اُسکی پیش گوئی پوری ہو جائے سو جب پادریوں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہزارا خبریں قبل از وقوعِ بطورِ پیش گوئی فرمائی ہیں اور انہیں پیش گوئیوں سے قرآن شریف بھی بہرہوا ہے اور وہ سب پیش گوئیوں اپنے وقتوں پر پوری ہی ہو گئیں تو اُنکے دل کو یہ دھڑکا کہ یہ دعویٰ کہ ان پیش گوئیوں پر نظر ڈالنے سے نبوتِ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بدیہی طور پر ثابت ہوتی ہے اور یا یہ کہنا پڑتا ہے کہ جو کچھ توریت میں ہے کتابِ استغناء ۱۸ باب ۲۱ و ۲۲- آیت میں ہے بنی کی نشانی لکھی ہے وہ نشانی صحیح نہیں ہے سو اس بیج میں اگر نہایت ہٹ دھرمی سے اُنکو یہ کہنا پڑا کہ وہ پیش گوئیوں اصل میں فراسین ہیں کہ اتفاقاً پوری ہو گئی ہیں لیکن چونکہ جس درخت کی بیج مضبوط اور طاقین قائم ہیں وہ ہمیشہ پہل لاتا ہے اس جہت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئیوں اور دیگر خوارقِ صرف اُسی زمانہ تک محدود نہیں تھے بلکہ اب بھی اُنکا برابر سلسلہ جاری ہے

بیانِ حاشیہ نمبر ۱۱

اے بعد انکار و کین از کو دنی + رو در حق زن جز اسرمی زنی + ناہاگن کو خداوند یگانہ + بگسلان از پائے من بندگران
تا مگر زان ناہلے صد ناک + دست غیبی گیردت ناگہ ز خاک + بی غایات خدا کا راست خام + چوختہ داندین سخن را و السلام

گرٹھے کے کنارہ تک پہنچ چکے تھے سو خدا نے تمکو اے ایماندار و نجات دی اسی طرح وہ اپنے نشان کو بیان فرماتا ہے تا تم ہدایت پا جاؤ اور تا عذاب کے نازل ہونے پر گمراہ لوگ یہ نہ کہیں کہ اے خدا تو نے قبل از عذاب اپنا رسول کیوں نہ بھیجا تا ہم تیری آیتوں کی پیروی کرتے اور مومن بن جاتے اور اگر خدا صالح لوگوں کے ذریعہ سے گمراہوں کا تدارک نہ فرماتا اور بعض کو بعض سے دفعہ نہ کرتا تو مزید گمراہ جاتی یہی خدا کا فضل ہے کہ وہ گمراہی کے پھیلنے کے وقت اپنی طرف سے ہادی بھیجتا کیونکہ فضل اور احسان اُسکی عادت ہے اور تجاہد کو ہم نے اس لئے بھیجا ہے کہ تمام عالم پر نظر رحمت کرین اور نجات کا راستہ اُن پر کھول دین اور تا تو لوگوں کو کہ غفلت کی حالت میں پڑے ہوئے ہیں حق کی طرف توجہ دلاوے اور انکو خبردار کر دیا تو یہ خیال کرتا ہے کہ اکثر لوگ اُن میں سے مٹتے اور سمجھتے ہیں نہیں

بقیہ حاشیہ اگر کسی پادری وغیرہ کو شک و شبہ ہو تو اس پر لازم و فرض ہے کہ وہ صدق اور ارادت سے اس طرف توجہ کرے پہرہ پہنے رہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی گویا کس قدر اتنی بارش کی طرح برس رہی ہیں لیکن اس زمانہ کے متعصب پادری اگر خود کشی کا ارادہ کریں تو کریں مگر تہہ اسید ان پر بہت ہی کم ہے کہ وہ طالب صادق بنکر کمال ارادت اور صدق سے اس نشان کے جو بیان ہوں ہر حال دوسرے لوگوں پر یہ بات واضح رہے کہ جس حالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی برکات اب بھی آفتاب کی طرح روشن ہیں اور دوسرے کسی نبی کی برکات کا نشان نہیں ملتا تو اس صورت میں لازم ہے کہ اگر ایسے متعصب اور دنیا پرست پادری کسی مازار یا کسی شہر یا گائون میں کسی کو برخلاف اس حق الامر کے بکاتے نظر آویں تو یہی موقعہ اس کتاب کا اُنکے سامنے کھول کر کہہ دیا جاوے کیونکہ یہ کتاب دس ہزار روپہ کے اشتهار پزیرانہ کی گئی ہے اور اس سے معارفہ کرنوالا دس ہزار روپہ پاسکتا ہے پس شرم اور حیا سے نہایت بعید ہے کہ جو لوگ نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منکر ہیں وہ بدعت ہوں یا پادری آریہ ہوں یا ترہون وہ صرف زبان سے طریق فضول گوئی کا اختیار کہیں اور جو دلائل قطعیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور رسالت پر مائل ہو رہی ہیں اُنکے جواب کا کچھ فکر نہ کریں۔ یہ عاجز خواہ انکو دین اسلام کے قبول کرینکے لئے مجبور نہیں کرتا لیکن اگر مقابلہ و معارفہ سے عاجز رہیں اور جو کچھ آسمانی نشان اور عقلی دلائل حقیقیہ اسلام پر دلالت کر رہے ہیں اُنکی نظر اپنے مذہب

یہہ تو چار پائیوں کی طرح ہیں بلکہ اُن سے بھی بدتر اور اگر خدا ان لوگوں سے انکے گناہوں کا مواخذہ کرتا تو زمین پر ایک ہی زندہ نہ چھوڑتا اور خدا وہ ذات کریم و رحیم ہے کہ جو مارشس سے پہلے ہواؤ کو چھوڑتا ہے پھر ہم ایک پاک پانی آسمان سے اُتارتے ہیں تا اُس سے مری ہوئی بستی کو زندہ کریں اور پھر بہت سے آدمیوں اور انکے چار پائیوں کو پانی پلا دیں اور ہم پھر پھیر کر مثالین تہا کے ہیں تا لوگ یاد کر لیں کہ نبیوں کے بھیجنے کا یہی اُصول ہے اور اگر ہم چاہتے تو ہر ایک بستی کے لئے جُدا جُدا رسول بھیجتے مگر یہ اس لئے کیا گیا کہ تا تجربہ سے بہاری کو ششیں ظہور میں آویں یعنی جب ایک مرد نہارون کا کام کر لگتا تو بلاشبہ وہ بڑا اجر پائیگا اور یہ امر اسکی افضلیت کا موجب ہوگا سو چونکہ

بیت حاشیہ مہر میں بیش نہ کر سکین تو بہر بھی لازم ہے کہ جھوٹ کو چھوڑ کر سچے ذہب کو قبول کر لیں۔

اب ہم اپنی اصل تقریر کی طرف رجوع کر کے لکھتے ہیں کہ جس قدر میں نے اب تک لطائف و معارف و خواہر سورہ فاتحہ لکھے ہیں وہ مدہبی طور پر بے مثل و مانند ہیں مثلاً جو شخص ذرا مُصنّف بنکر اول اُن حدائقوں کے اعلیٰ مرتبہ پر غور کرے جو کہ سورہ فاتحہ میں جمع ہیں اور پھر اُن لطائف اور نکات پر نظر ڈالے جن پر سورہ مدہ و متل ہے اور پھر حشر بیان اور اسی کلام کو مشاہدہ کرے کہ کیسے معالیٰ کثیرہ کو الفاظ قلیلہ میں بھرا ہوا ہے اور ہر عبارت کو کچھ کہ کیسی آب و تاب رکھتی ہے اور کتنی مدعا کی اور صفائی اور ملائمت اُس میں پائی جاتی ہے کہ گویا ایک نہایت مصفیٰ اُو شفاف پانی ہے کہ بہتا ہوا چلا جاتا ہے اور پھر اسکی روحانی تاثیروں کو دل میں سوچے کہ جو بطور عارف عادت و لون کو ظلمات لغت سے صاف کر کے سورہ انوار حضرت الوہیت بناتی ہیں جنکو ہم اس کتاب کے ہر موقع پر ثابت کرتے چلے جاتے ہیں تو ہر پُر قرآن شریف کی شان بلند جس سے انسانی طاقین مقابلہ نہیں کر سکتیں ایسی

حاشیہ و حاشیہ ہا

یہ عاجز اس مقام تک لکھ چکا تھا کہ شہاب الدین نامور ایک شخص جو خدا کو جہ غلام نبی (ﷺ) کی ایک مولوی غلام صاحب اور مولوی احمد اللہ صاحب امر نسری اور مولوی عبد العزیز صاحب اور بعض دوسرے مولوی صاحبان ہر قسم کے اہام سے کہ جو رسولوں کے وحی سے مشابہ ہے باصرہ تمام انکار کر رہے ہیں بلکہ ان میں سے بعض مولوی

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم افضل الانبیاء اور سب رسولوں سے بہتر اور بزرگتر ہے اور خدا تعالیٰ کو منظور تھا کہ جیسے آنحضرت اپنے ذاتی جوہر کے رو سے فی الواقعہ سب انبیاء کے سردار ہیں ایسا ہی ظاہری خدمات کے رو سے بھی انکا سب سے فائق اور برتر ہونا دُنیا پر ظاہر اور روشن ہو جائے اس لئے خدا تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کو کافہ بنی آدم کے لئے عام رکھا تا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محنتیں اور کوششیں عام طور پر ظہور میں آویں موسیٰ اور ابن مریم کی طرح ایک خاص قوم سے مخصوص نہ ہوں اور تا ہر یک طرف سے اور ہر یک گروہ اور قوم سے تکالیف شاقہ اُٹھا کر اُس اجرِ عظیم کے مستحق ٹھہرائیں کہ جو دوسرے نبیوں کو نہیں ملے گا۔ اور پھر فرمایا کہ خدا وہ ہے کہ جو

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ وضاحت سے کہل سکتی ہے جبر زیادت منظور نہیں اور اگر باوجود مذکورہ ان کمالات کے ہر بھی کسی کو باطن پر مدیم الثانی اُس کلام مقدس کی مستحبت ہے تو اسکا علاج قرآن شریف نے آپ ہی الباکیا ہے جس سے کامل ہو جائے

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

صاحبانِ مجاہدین کے خیالات سے اُسکو منسوب کرتے ہیں اور انکے اس بارہ میں حجت یہ ہے کہ اگر یہ الہام حق اور صحیح ہے تو محابہ جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پانے کے لئے آحق اور اولیٰ تھے حالانکہ اُنکا پانا مستحق نہیں۔ اب یہ اعتراض عرض کرتا ہے کہ اگر یہ اعتراض جرحِ شہاب الدین مودودی نے مولوی صاحبوں کی طرف سے بیان کیا ہے حقیقت میں انہیں کے مودودی سے نکال ہے تو جواب اس کے ہر یک طالبِ صادق کو اور تیر حضراتِ مدد کو یاد رکھنا چاہئے کہ عدمِ علم سے عدمِ شے لازم نہیں آتا کیا ممکن نہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس قسم کے الہامات پائے ہوں مگر معلوم وقت سے عام طور پر انکو شائع نہیں کیا اور خدا تعالیٰ کو ہر یک نئے زمانہ میں نئے مصالحہ ہیں پس نبوت کے عہد میں مصلحت بتانی کا بھی تقاضا تھا کہ جو غیر نبی ہئے اسکے الہامات نبی کے وحی کی طرح قلب نہ ہوں تا غیر نبی کا نبی کے کلام سے تداخل واقعہ نہ ہو جائے لیکن اُس زمانہ کے بعد جب قراولیا اور صاحب کمالات باطنیہ گذرے ہیں اُن سب کے الہامات مشہور و مستعار ہیں کہ جو ہر یک عصہ میں قلبند ہوتے چلے آئے ہیں اس کی تصدیق کے لئے شیخ عبد القادر جیلانی اور مجدد الف ثانی

رات کے بعد دن اور دن کے بعد رات لاتا ہے تا جس نے یاد کرنا ہو وہ یاد کرے یا شکر کرنا ہو تو شکر کرے یعنی دن کے بعد رات کا آنا اور رات کے بعد دن کا آنا اس بات پر ایک نشان ہے کہ جیسے ہدایت کے بعد ضلالت اور غفلت کا زمانہ آجاتا ہے ایسا ہی خدا کی طرف سے یہ بھی مقرر ہے کہ ضلالت اور غفلت کے بعد ہدایت کا زمانہ آتا ہے اور پھر فرمایا کہ خدا وہ ذات قادر مطلق ہے جس نے بشر کو اپنی قدرتِ کاملہ سے پیدا کیا پھر اُس کے لئے نسل اور رشتہ مقرر کر دیا اسی طرح وہ انسان کی روحانی پیدائش پر بھی قادر تھا یعنی اُس کا قانون قدرت روحانی پیدائش میں بعینہ جہانی پیدائش کی طرح ہے کہ اول وہ ضلالت کے وقت میں کہ جو عدم کا حکم رکھتا ہے کسی انسان کو روحانی طور پر اپنے ہاتھ سے

بَيِّنَاتٍ حَاشِيَةً مِّمَّا يُشْكِرُونَ بِرَأْسِي حَتَّىٰ كُفِّرَ بِهِ وَأَبْدَلَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّىٰ يُنْفِقَ حَتَّىٰ يَكُونَ مِنَ الْمُنْكَرِينَ ۝ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِّن مَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ ۚ وَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارُ ۚ

کے مکتوبات اور دوسرے اولیاء اللہ کی کتابیں دیکھنی چاہئیں کہ کس کثرت سے اُنکے الہامات پائے جاتے ہیں بلکہ امام ربانی صاحب اپنے مکتوبات کی طبعی ثانی میں جو مکتوب بجاہ و حکیم ہے اس میں صاف کہتے ہیں کہ غیر نبی ہی مکالمات و مخاطبات حضرت احدیت سے مشرف ہو جاتا ہے اور ایسا شخص محدث کے نام سے موسوم ہے اور انبیاء کے مثلاً سے اُس کا مرتبہ قریب واقع ہوتا ہے ایسا ہی شیخ عبد القادر جیلانی صاحب نے فتوح الغیب کے کئی مقامات میں ایسی تصریح کی ہے اور اگر اولیاء اللہ کے ملفوظات اور مکتوبات کا تجسس کیا جائے تو اس قسم کے بیانات اُن کے کلمات میں بہت سے پائے جائیں گے اور امتِ محمدیہ میں محدثیت کا منصب استعدا ب کثرت ثابت ہوتا ہے جس سے انکار کرنا بڑے غافل اور بخبر کا کام ہے اس امت میں آج تک ضرور اولیاء اللہ صاحب کمال گذرے ہیں جنکی خوارق اور کرامات بنی اسرائیل کے نبیوں کی طرح ثابت اور متحقق ہو چکی ہیں اور جو شخص تفتیش کرے اُس کو معلوم ہوگا کہ حضرت احدیت نے جیسا کہ اس امت کا خیر الامم نام رکھا ہے ایسا ہی اس امت کے اکابر کو سب سے زیادہ کمالات بھی بخشے ہیں جو کسی طرح چھپ نہیں سکتے اور ان سے انکار کرنا ایک سخت دردِ صحت کی حق پوشی ہے

بَيِّنَاتٍ حَاشِيَةً مِّمَّا يُشْكِرُونَ

پیدا کرتا ہے اور پھر اسکے متبعین کو کہ جو اسکی ذریت کا حکم رکھتے ہیں بہ برکت متابعت اسکی کے طوفا
زندگی غطا فرماتا ہے سو تمام مرسل روحانی آدم ہیں اور انکی امت کے نیک لوگ انکی روحانی نسلین
ہیں اور روحانی اور جسمانی سلسلہ بالکل آپس میں تطابق رکھتا ہے اور خدا کے ظاہری اور باطنی قوانین
میں کسی نوع کا اختلاف نہیں۔ اور پھر فرمایا کہ کیا تو خدا کی طرف دیکھتا نہیں کہ وہ کیونکر سایہ کو لنبائے عیسیٰ
ہے یہاں تک کہ تمام زمین پر تاریکی ہی دکھائی دیتی ہے اور اگر وہ چاہتا تو ہمیشہ تاریکی رکھتا اور کبھی روشنی
نہ ہوتی لیکن ہم آفتاب کو اس لئے نکالتے ہیں کہ تا اس بات پر دلیل قائم ہو کہ اُس سے پہلے تاریکی
تھی یعنی تا بذریعہ روشنی کے تاریکی کا وجود فناخت کیا جائے کیونکہ ضد کے ذریعہ سے ضد کا

بَیِّنَاتِ حَاشِیہ ۱۱ اعدت للکافرین یعنی اگر تمہیں اس کلام کے بجانب الہ ہونے میں کبہ شک ہے تو تم اس کے کسی سوا
کی مانند کوئی کلام بنا کر دکھاؤ اور اگر تم بنا نہ سکا اور یاد رکھو کہ ہرگز بنا نہ سکو گے سوا اُس آگ سے ڈرو جو کافر کو

اور نیز ہم یہ بھی کہتے ہیں کہ یہ الزام کہ صحابہ کرام سے ایسے الہامات ثابت نہیں ہوئے بالکل بجا اور غلط ہے
کیونکہ احادیث صحیحہ کے رو سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے الہامات اور خوارق کثرت ثابت ہیں حضرت عمر رضی اللہ
عنه کا ساریہ کی لشکر کے خطرناک حالت سے باطلام الہی مطلع ہوا جاکو بتی نے ابن عمر سے روایت کیا ہے اگر الہام قہرین تھا تو وہ کیا تاویز
دیکھی یہ وہ آواز کہ یا ساریہ الجبل الجبل تریذ میں بیٹھے ہوئے موندہ سے نکلتا اور وہی آواز قدرت غیبی سے تریہ اور اس کے لشکر
کو دروازہ مسافت سے سنائی دینا اگر خارق حادث نہیں تھی تو اور کیا چیز تھی اسی طرح جناب علی رضی اللہ عنہ
وجہ کے بعض الہامات و کثوف مشہور و معروف ہیں ماسوا اسکے میں بوجہتا ہوں کہ کیا خدا تعالیٰ کا قرآن شریف
میں اس بارہ میں شہادت دینا تسلی بخش امر نہیں ہے کیا اُس نے صحابہ کرام کے حق میں نہیں فرمایا کہ تم
خیر امۃ اخراجت للناس پر جس حالت میں خدا تعالیٰ اپنے نبی کریم کے اصحاب کو ائمہ سابقہ سے جمع
کمالات میں بہتر و نیرتر ٹھہرانا ہے اور دوسری طرف بطور مشتی نمونہ از خرداری پہل امتوں کے کا ملین کا
حال بیان کر کے کہتا ہے کہ کریم صدیقہ والدہ عقیلی اور ایسا ہی والدہ حضرت توسی اور نیز حضرت تسبیح کے حواری

بَیِّنَاتِ حَاشِیہ ۱۱

پہچانتا بہت آسان ہو جاتا ہے اور روشنی کا قدر و منزلت اُسی پر گہلتا ہے کہ جو تاریکی کے وجود پر علم رکھتا ہو اور پہچان لیا کہ ہم تاریکی کو روشنی کے ذریعہ سے تھوڑا تھوڑا دور کرتے جاتے ہیں تا اندہ پہرے میں بیٹھنے والے اُس روشنی سے آہستہ آہستہ منتفع ہو جائیں اور جو یکدفعی انتقال میں حیرت و حوش متصور ہے وہ بھی نہ ہو سوا اسی طرح جب دُنیا پر روحانی تاریکی طاری ہوتی ہے تو خلقت کو روشنی سے منقطع کرنے کے لئے اور نیز روشنی اور تاریکی میں جو فرق ہے وہ فرق ظاہر کرنے کے لئے خدا تعالیٰ کی طرف سے آفتاب صداقت نکلتا ہے اور پہر وہ آہستہ آہستہ دُنیا پر طلوع کرنا جاتا ہے۔ اور پھر فرمایا کہ خدا تعالیٰ کا یہ قانون قدرت ہے کہ جب زمین مرتباتی ہے تو وہ نئے سرے زمین کو زندہ کرتا ہے

بیان حاشیہ اے لئے طیار ہے جسکا ایندھن کا فر آدمی اور اُنکے بت بین جو نیا جہنم کو اپنے گناہوں اور شرارتوں سے افز و تہ کر رہے ہیں یہ قول فیصل ہے کہ جو خدا تعالیٰ نے مسکین اعیانِ قرآنی کے ملامت کر کے لئے آپ فرمادیا ہے اب اگر کوئی ملامت اور لاج اب رکھ کر بھی قرآن شریف کی ملامت نہیں سے مسکر رہے اور یہ جو وہ کوئی اور رازِ خالی سے باز نہ آوے

اور نیز خصص جن میں سے کوئی بھی نبی نہ تھا یہ حسبِ مبہم من اللہ تھے اور بزرگوار وحیِ اعلام اسرارِ غیبیہ سے مطلع کئے جاتے تھے تو اب سوچا جائے کہ اس سے کیا نتیجہ نکلتا ہے کیا اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ امت محمدیہ کے کامل متبعین اُن لوگوں کی نسبت بوجہ اولیٰ مہم و محدث ہونی چاہئے کیونکہ وہ حسبِ تصریح قرآن شریف خیر الامم ہیں آپ لوگ کیون قرآن شریف میں غور نہیں کرے اور کیون سوچے کہ وقتِ غلطی کہا جاسکے ہیں کیا آپ صاحبِ جوں کو غیر نہیں کہ صحیحین سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس امت کے لئے بشارت دیکھے ہیں کہ اس امت میں ہی سبلی جنتوں کی طرح محدث پیدا ہونگے اور محدث بفتح دال وہ لوگ ہیں جن سے مکالمات و فاطبات الہیہ ہوتی ہیں اور انکو معلوم ہے کہ ابنِ عباس کی فرات میں رہا یہ و ما از سلنا من قبلک من رسول ولا نبی ولا محدث الا اذا اتمی القی الشیطان فی امانیہ فینبئ اللہ عاتقہ الشیطان ثم یحکم اللہ آیا تہ۔ پس اس آیت کو رو سے ہی حکمِ بخاری نے ہی لکھا جو محدث کا اہام یقینی اور قطعی ثابت ہوتا ہے جس میں وجہ شیطان کا قائم نہیں رہ سکتا اور خود ظاہر ہے کہ اگر خضر اور موسیٰ کی والدہ کا اہام صرف

بیان حاشیہ

ہم نے کہہ لکھ یہ نشان تباہی ہیں تاہو کہ لوگ سوچیں اور سمجھیں۔

ان آیات میں خدائے تعالیٰ نے قرآن شریف کی ضرورت نزول کی اور اس کے منجانب اللہ ہونے کی یہ دلیل پیش کی ہے کہ قرآن شریف ایسے وقت میں آیا ہے کہ جب تمام امتوں نے اصولِ حقہ کو چھوڑ دیا تھا اور کوئی دین روئے زمین پر ایسا نہ تھا کہ جو خدا شناسی اور پاک اعتقاد ہی اور نیک عملی پر قائم اور بحال ہوتا بلکہ سارے دین بگڑ گئے تھے اور ہر ایک مذہب میں طرح طرح کا فساد دخل کر گیا تھا اور خود لوگوں کے طبائع میں دنیا پرستی کی محبت استعدا بھر گئی تھی کہ مجز دنیا اور دنیا کے ناموں اور دنیا کے آراموں اور دنیا کی عزتوں اور دنیا کی راحتوں اور دنیا کے مال و متاع کے اور کچھ انکا مقصد نہیں

بیشک حاشیہ نمبر ۱۱۱: بے حیا منتقلب الفطرت کا اس دنیا میں علاج نہیں ہو سکتا اسکے لئے وہی علاج ہے جسکا خدا نے اپنے قولِ فیصلہ میں وعدہ فرمایا ہے۔

بعض شریراؤں کو کینہ پرور آدمی جنہوں نے خدا اور نفسانیت پر مضبوطی سے قدم مار رکھا ہے اور جسکو تعصب کی بند

شکوک اور شبہات کا ذخیرہ تھا اور قطعی اور یقینی نہ تھا تو انکو کجا بنی تھا کہ وہ کسی بیگناہ کی جان کو خطرہ میں ڈالتے یا طاقت تک پہنچانے یا کوئی دوسرا ایسا کام کرنے جو شرعاً و عقلاً جائز نہیں ہے آخر یقینی علم ہی تھا جس کے باعث سے وہ کام کرنا ان پر فرض ہو گیا تھا اور وہ امور انکے لئے روا ہو گئے کہ جو دوسروں کے لئے ہرگز روا نہیں ہو سوا اسکے ذالفاً سوچنا چاہئے کہ کوئی امر مشہور و مروجہ کہ جو بہ پایہ صداقت پہنچ چکا ہو اور تجارتِ مجموعہ کے رو سے راست و ثابت ثابت ہوتا ہو صرف ظنی خیالات سے مشرزلزل نہیں ہو سکتا والظن لا یغنی عن الحق شیئاً سو اس عاجز کے الہامات میں کوئی ایسا امر نہیں ہے جو زبرد پروردہ اور مخفی ہو بلکہ یہ وہ چیز ہے کہ جو خدا امتحانوں کی بوتل میں داخل ہو کر سلامت نکلی ہے اور خداوند کریم نے بڑے بڑے تنازعات میں فتح نمایاں بخشی ہے اس مقام میں یاد آئے کہ جو رو یا صادقہ صوم میں ایک تہہ و کے مقدمہ کے بارہ میں لکھی گئی ہے اس میں ہی ایک عجیب نزاع داکنہ کے موقع پر الہام ہوا تھا جس کے ایک بڑا قلق اور کرب دور ہوا تفصیل اسکی یہ ہے کہ اس رو یا صادقہ میں کہ ایک

بیشک حاشیہ نمبر ۱۱۱

رہا تھا اور خدا تعالیٰ کی محبت اور اُس کے ذوق اور شوق سے بنگلی بے بہرہ اور بے نصیب ہو گئے تھے اور رسوم اور عادت کو مذہب سمجھا گیا تھا پس خدا نے جسکا یہ قانون قدرت ہے کہ وہ شدتوں اور صوابتوں کے وقت اپنے عاجز بندوں کی خبر لیتا ہے اور جب کسی سختی سے جیسے امساک باران وغیرہ سے اُسکے بندے قریب ہلاکت کے ہو جاتے ہیں باران رحمت سے اُنکی مشکل کشائی کرتا ہے نہ چاہا کہ خلق اللہ ایسی ہلا میں مبتلا رہے جسکا نتیجہ ہلاکت دائمی اور ابدی ہے سو اُس نے بتعمیل اپنے قانون قدیم کے کہ جو جسمانی اور روحانی طور پر ابتدا سے چلا آتا ہے قرآن شریف کو خلق اللہ کی اصلاح کے لئے نازل کیا اور ضرور تھا کہ ایسے وقت میں قرآن شریف نازل ہوتا کیونکہ اس پر ظلمت زمانہ کی حالت موجود

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۱ اندہی نے بالکل اندھا کر دیا ہے وہ لوگوں کو یہ کہہ کر بہکاتے ہیں کہ جسقدر لطائف و نکات قرآن کے مسلمان لوگ ذکر کرتے ہیں اور جسقدر خواص عجیبہ اُسکے مسلمانوں کی کتابوں میں اندراج پائے ہیں یہ سب انہیں کے فہم کی تیزی ہے اور انہیں کی طبیعتوں کے ایجادات ہیں ورنہ دراصل قرآن لطائف و نکات و خواص عجیبہ سے خالی ہے

کشف مریح کی قسم یہی بہ معلوم کرایا گیا تھا کہ ایک کہنری ہندو لہبرہ اس نامے جو اب تک قادیان میں بقید حیات موجود ہے مقدمہ فوجداری سے بری نہیں ہو گا مگر ادھی قید تخفیف ہو جائیگی لیکن اسکا دوسرا ہم قید خوشحال نامے کہ وہ بھی اب تک قادیان میں زندہ موجود ہے ساری قید بیکیکا سو اس ججز و کشف کی نسبت یہ ابتلا بجز آبا کہ جب جیف کورٹ سے حسب پیش گوئی اس عاجز مشفقہ مذکورہ والہس آئی تو متعلقین مقدمہ نے اُس والہی کو بریت پر حمل کر کے گانوں میں یہ مشہور کر دیا کہ وہ نون ملزم جرم سے بری ہو گئے ہیں مجبہ کو یاد ہے کہ رات کے وقت میں یہ خبر مشہور ہوئی اور یہ عاجز مسجد میں غشا کی نماز پڑھے کوٹیا رہا کہ ایک نے غازیلا میں سے بیان کیا کہ یہ خبر بازار میں پہل رہی ہے اور ملزمان گانوں میں آگئے ہیں سو چونکہ یہ عاجز علانیہ لوگوں میں کہہ چکا تھا کہ وہ نون مجرم ہرگز جرم سے بری نہیں ہو گئے اس لئے جو کچھ غم اور قلق اور کرب اسوقت گذرا سو گذرا شب خلوت کہ جو اس عاجز بندہ کا ہر یک حال میں حامی ہے نماز کے اول یا عین نماز میں بذریعہ الہام یہ

بقیہ حاشیہ نمبر ۱۲

کو ایسی عظیم الشان کتاب اور ایسے عظیم الشان رسول کی حاجت تھی اور ضرورتِ حقہ اس بات کی متقاضی ہو رہی تھی کہ اس تاریکی کے وقت میں جو تمام دنیا پر چھا گئی تھی اور اپنے انتہائی درجہ تک بُہنج چکی تھی آفتابِ صداقت کا طلوع کرے کیونکہ مجز طلوع اُس آفتاب کے ہرگز ممکن نہ تھا کہ ایسی اندھیری رات خود بخود روزِ روشن کی صورت پکڑ جائے اور اُسی کی طرف ایک دوسرے مقام میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے اور وہ یہ ہے لہٰذا لیکن الذین کفروا من اهل الکتاب والمشرکین منفلکین حتیٰ تأتیہم النبۃ رسول من اللہ یتلوا صحفاً مطہرۃ فیہا کتب قیمۃ یعنی جو لوگ اہل کتاب اور مشرکین میں سے کافر ہو گئے ان کا راہِ راست پر آنا مجز اسکے ہرگز ممکن نہ تھا کہ ان کی طرف ایسا عظیم الشان نبی بھیجا جاوے جو ایسی عظیم الشان کتاب لایا ہے کہ جو سب الہی کتابوں کے معارف اور صداقتوں پر محیط اور ہر ایک غلطی اور نقصان سے پاک اور منزہ ہے۔

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱۲ اگر ایسے لوگ مجز اسکے کہ اپنا ہی حق اور حُث ظاہر کریں انوارِ قرآنی پر پردہ ڈال نہیں سکتے ان کے جواب میں یہی کہنا کافی ہے کہ اگر مسلمانوں نے خود اپنی ہی زیر کی سے قرآن شریف میں انواع و اقسام کے لطائف و نکات و خواص ایسا ذکر کئے ہیں اور اصل میں موجود نہیں تو تم بھی ان کے مقابلہ پر کسی اپنے الہا ہی کتاب یا

بشارت دی کہ لا تحف انک انت الاعلیٰ اور یہ فخر کو ظاہر ہو گیا کہ وہ خبر بری ہونے کی سراسر جوٹی تھی اور انجام کار وہی ظہور میں آیا کہ جو اس عاجز کو خبر دی گئی تھی جسکو شرمِ نبی نامے ایک آریہ اور چند دوسرے لوگوں کے پاس قبل از وقوع بیان کیا گیا تھا کہ جو انبک قادیان میں موجود ہیں۔ ہر ایک اور ایسا ہی پر وحشت ماجر گذر چکا قصہ اس سے بھی عجیب تر ہے اور تفصیل اس کی یہ ہے کہ ایک مقدس زمین کہ اس عاجز کے والد مرحوم کی طرف سے اپنی زمینداری حقوق کے متعلق کسی رعیت پر دائر تھا اس عاکسارِ بر خواب میں یہ ظاہر کیا گیا کہ اس مقدمہ میں ڈگری ہو جائیگی چنانچہ اس عاجز نے وہ خواب ایک آریہ کو کہ جو قادیان میں موجود ہے بتلادی پر بعد اسکے ایسا اتفاق ہوا کہ اخیر تاریخ پر صرف مدعا علیہ مو اپنے جندگو اہوں کے

بقیۃ حاشیہ نمبر ۱۲

اب اس دلیل کا ثبوت دو مقدموں کے ثبوت پر موقوف ہے اول یہ کہ خدا تعالیٰ کا یہی قانونِ قدیم ہے کہ وہ جسمانی یا روحانی حاجتوں کے وقت مدد فرماتا ہے یعنی جسمانی صعوبتوں کے وقت بارش وغیرہ سے اور روحانی صعوبتوں کے وقت اپنا شفا بخش کلام نازل کرنے سے عاجز بندوں کی دستگیری کرتا ہے

سو یہ مقدمہ بدیہی الصداقت ہے کیونکہ کسی عاقل کو اس سے انکار نہیں کہ یہ دونوں سلسلے روحانی اور جسمانی اسی وجہ سے ابتک صحیح و سالم چلے آتے ہیں کہ خداوند کریم نیست و نابود ہونے سے انکو محفوظ رکھتا ہے مثلاً اگر خدا تعالیٰ جسمانی سلسلہ کی حفاظت نہ کرتا اور سخت سخت قحطوں کے وقت میں بارانِ رحمت سے دستگیری نہ فرماتا تو بالآخر نتیجہ اس کا یہی ہوتا کہ لوگ پہلی فصلوں کی جس قدر پیداوار تھی سب کی سب کھا لیتے اور پھر آگے اناج

تھیہ حاشیہ مگر کسی دوسری کتاب سے اس بقدر لطائف و نکات منواں اسیا ذکر کے دکلاؤ اور اگر تمام قرآن شریف کے مقابلہ پر نہیں تو صرف بطور نمونہ سورۃ فاتحہ کے مقابلہ پر جس کے کلمات کی قدر اسی حاشیہ میں بیان کئے گئے ہیں کسی آؤ کہتا ہے کھانکے پیش کرد۔ افسوس کہان سے یہ مادہ نواذ ہے پیدا ہو گئے کہ جو اس قدر روشنی کو دیکھ کر

تھیہ حاشیہ

عدالت میں حاضر ہوا اور اس طرف سے کوئی مختار وغیرہ حاضر نہ ہوا شام کو مدعا علیہ اور سب گواہوں نے واپس کر بیان کیا کہ مقدمہ خارج ہو گیا اس خبر کو سننے ہی وہ آریہ بکذیب اور استہزاء سے پیش آیا اس وقت جس قدر قلق اور کرب گذرا بیان میں نہیں آسکتا کیونکہ فریبِ فیاس معلوم نہیں ہوتا تھا کہ ایک گروہ کثیر کا بیان جن میں بے تعلق آدمی بھی تھے خلاف واقعہ ہوا اس سخت حزن اور غم کی حالت میں نہایت شدت سے اہام ہوا کہ جو اتنی سچ کی طرح دل کے اندر دھڑک رہا اور وہ بہت بڑا گری ہو گئی ہے مسلمان ہے۔ یعنی کیا تو باور نہیں کرتا اور باوجود مسلمان ہونے کے شک کو دخل دیتا ہے آخر تحقیق کرنے سے معلوم ہوا کہ فی الحقیقت دگر ہی ہی ہوئی تھی اور فریق ثانی نے حکم کے سننے میں دھوکا کھایا تھا اسی طرح فی الواقعہ بلا سببہ صدا اہام ہیں کہ جو فلق صبح کی طرح پورے ہوئے اور بہت

کے نہ ہونے سے ٹپ ٹپ کر مارتے اور نوع انسان کا خاتمہ ہو جاتا یا اگر خدا تعالیٰ عین وقوتوں پر رات اور دن اور سورج اور چاند اور ہوا اور بادل کو خدماتِ معرّہ میں نہ لگاتا تو تمام سلسلہ عالم کا ورہم برہم ہو جاتا اسی کی طرف اللہ تعالیٰ نے آپ اشارہ فرما کر کہا ہے ۱۔
 یقولون افتروی علی اللہ کذابا فان یشاء اللہ یختم علی قلبک ویمحو اللہ البطل
 ویحق الحق بکلماتہ انہ علیم بذات الصدور وهو الذی یُنزل الغیث
 من بعد ما قنطوا وینشر رحمۃ وهو الولی الحمید الجزومبر ۲۵ یعنی کیا یہ
 منکر لوگ کہتے ہیں کہ یہ خدا کا کلام نہیں اور خدا بڑھوٹا باندھا ہے اگر خدا چاہے
 تو اُس کا اترنا بند کر دے پر وہ بند نہیں کرتا کیونکہ اُس کی عادت اسی پر جاری
 ہے کہ وہ احقاقِ حق اور ابطالِ باطل اپنے کلمات سے کرتا ہے۔ اور یہ منصب

بِقَدَرِ حَاشِیہ ممبر ہر جس کی تاریکی دور نہیں ہوتی۔ انکی باطنی بیماریوں کے مواد کس قدر ردی اور مستضعف ہو ہر مین جنہوں نے انکے
 تمام حواس ظاہری و باطنی کو بیکار کر دیا ہے خدا نہیں سوچے کہ قرآن شریف وہ کتاب ہے جس نے اپنی غلٹوں
 اپنی غلٹوں اپنی صداقتوں اپنی بلافتوں اپنے لطائف و نکات اپنے انوارِ روحانی کا آپ دعویٰ کیا ہے اور اپنا فی نظر

الہامات بطور اسرار میں حکو بہ عاجز بیان نہیں کر سکتا بارہا عینِ مخالفون کی ماضی کے وقت میں ایسا کہا تھا
 الہام ہوا ہے جس کے پورا ہونے سے مخالفون کو مجبور اقرار کے اور کوئی راہ نظر نہیں آیا ابی چند روز کا ذکر ہے
 کہ یک دفعہ بعض اُسود میں تین طرح کا غم پیش آگیا تھا جس کے تدارک کی کوئی صورت نظر نہیں آتی تھی اور مجبورِ حرج و مضطرب
 اُٹھانے کے اور کوئی سبیل نمودار نہ تھی اُسی روز شام کے قریب بہ عاجز بنے معمول کے مطابق بچل میں
 سیر کر گیا اور سوقت سہرا ایک آریہ ملاو اہل نامے تھا جب واپس آیا تو گھانوں کے دروازہ کے نزدیک بہ الہام
 ہوا نخبیک من الغم بہر دو بارہ الہام ہوا نخبیک من الغم الہ تعلم ان اللہ علی کلشی قدیر یعنی
 ہم تجھے اس غم سے نجات دینگے ضرور نجات دینگے کیا تو نہیں جانتا کہ خدا ہر چیز پر قادر ہے چنانچہ اُسی قدم پر

بِقَدَرِ حَاشِیہ و حاشیہ

اُسی کو پہنچتا ہے کیونکہ امراض روحانی پر اُسی کو اطلاع ہے اور ازالہ مرض اور استردادِ صحت پر وہی قادر ہے پھر بعد اسکے بطور استدلال کے فرمایا کہ اللہ وہ ذات کاملہ ہے کہ اُسکا قدیم سے ہی قانونِ قدرت ہے کہ اُس تنگ حالت میں وہ ضرور مینہ برساتا ہے کہ جب لوگ ناامید ہو چکے ہیں بہر زمین پر اپنی رحمت پہلایا دیتا ہے اور وہی کار سازِ حقیقی اور ظاہر و باطناً قابلِ تعریف ہے یعنی جب سختی اپنی نہایت کو پہنچ جاتی ہے اور کوئی صورتِ مخلصی کی نظر نہیں آتی تو اس صورت میں اُسکا یہی قانونِ قدیم ہے کہ وہ ضرور عاجز بندوں کی خبر لیتا ہے اور اُنکو ہلاکت سے بچاتا ہے اور جیسے وہ جسمانی سختی کے وقت رحم فرماتا ہے اسی طرح جب روحانی سختی یعنی ضلالت اور گمراہی اپنی حد کو پہنچ جاتی ہے اور لوگ راہِ راست پر قائم نہیں رہتے تو اس حالت میں ہی وہ ضرور اپنی طرف سے کسی کو مشرفِ بوحی کر کے اور اپنے نورِ خاص کی روشنی عطا فرما کر ضلالت

ہیچہ حاشیہ مگر ہونا پ ظاہر فرما دیا ہے یہ بات ہرگز نہیں کہ صرف ستمانوں نے قطعاً اپنے خیال میں اُسکی خوبیوں کو قرار دے دیا ہے بلکہ وہ تو خود اپنی خوبیوں اور اپنے کمالات کو بیان فرماتا ہے اور اپنا بے مثل و مانند ہونا تمام مخلوقات کے مقابلہ پر پیش کر رہا ہے اور بلند آواز سے ہل من معاصرین کا نفاذہ بجا رہا ہے اور قایم

جہاں الہام ہوا تھا اُس آریہ کو اُس الہام سے اطلاع دی گئی تھی اور پھر خدا نے وہ تینوں طور کا غم دور کر دیا فالحمداً للہ علی الذل - اور ایک اتفاقاتِ عجیبہ سے یہ بات ہے کہ جو تہ شہاب الدین مودودی نے مولوی صاحبانِ ممدوحین کی رائے بیان کی اُسی رات انگریزی میں ایک الہام ہوا کہ جو تہ شہاب الدین کو سنایا گیا اور وہ یہ ہے وہ آلِ من شد بی اینگری بیٹ گوڈ از وڈ یو ہی شل ہیلپ یو - وارڈز او ف گوڈ کمین ناٹ ایکس چینج یعنی اگر تمام آدمی ناراض ہو گئے مگر خدا تمہارے ساتھ ہے وہ تمہاری مدد کرے گا خدا کی باتیں بدل نہیں سکتیں بہر ما سوائے اور یہی چند الہامات ہوئے جو نیچے لکھے جاتے ہیں الخیر کلہ فی القرآن کتاب اللہ الوحان - الیہ یصعد الکلم الطیب یعنی تمام پہلائی

لکھنؤ پبلشرز

کی مہلک تاریکی کو اُسکے ذریعہ سے اُٹھاتا ہے اور چونکہ جسمانی رحمتیں عام لوگوں کی نگاہ میں ایک واضح امر ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے آیت مدوحہ میں اول ضرورت فرقان مجید کی نازل ہونے کی بیان کر کے پھر بطور توضیح جسمانی قانون کا حوالہ دیا تا دالشمند آدمی جسمانی قانون کو دیکھ کر کہ ایک واضح اور بدیہی امر ہے خدا تعالیٰ کے روحانی قانون کو بآسانی سمجھ سکے اور اس جگہ یہ بھی واضح رہے کہ جو لوگ بعض کتابوں کا منزل من اللہ ہونا مانتے ہیں انکو تو خود اقرار کرنا پڑتا ہے کہ

بقیہ حاشیہ ممبر احتیاق اسکے صرف دو تین نہیں جس میں کوئی نادان شک بھی کرے بلکہ اسکے دقائق تو سجدہ غار کی طرح پوش مار رہے ہیں اور آسمان کے ستاروں کی طرح جہاں نظر ڈالو جگتے نظر آتے ہیں کوئی صداقت نہیں جو اس سے باہر ہو کوئی حکمت نہیں جو اسکے محیط بیان سے رہ گئی ہو کوئی نور نہیں جو اسکی متابعت سے نہ ملتا ہو

قرآن میں ہے جو اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے وہی اللہ جو رحمان ہے اُسی رحمان کی طرف کلمات طیبہ صبور کرنے
میں ہوا الذی یُنزل الغیث من بعد ما قنطوا وینشئ رحمۃ - اللہ وہ ذات کریم ہے کہ تجواید
کے پیچھے مینہ برساتا ہے اور اپنی رحمت کو دُنیا میں پہلاتا ہے یعنی عین ضرورت کے وقت تجددِ دین
کی طرف متوجہ ہوتا ہے یجئ الیہ من یشاء من عباده جبکہ جاتا ہے بندوں میں سے جن
لیتا ہے وکذلک مناعلیٰ یوسف لنصرف عنہ السوء والفحشاء و لتذمر قوم ما نذر
اباؤہم فہم غافلون - اور اسی طرح ہم نے یوسف پر احسان کیا تاہم اُس سے بدی اور فحش کو
روک دین اور تا تو ان لوگوں کو ڈراوے جن کے باپ وادوں کو کسی نے نہیں ڈرایا سو وہ غفلت میں پڑے
ہوئے ہیں اس مجاہد یوسف کے لفظ سے یہی عاجز مراد ہے کہ جو باعتبار کسی روحانی مناسبت کے اطلاق پایا
واللہ اعلم بالصواب بعد اسکے فرمایا قل عندی شہادۃ من اللہ فہل انتم مؤمنون
ان معی ربی سیجہدین - رب اغضض وارحم من السماء رب بنا عا ج - رب السجین
احب الی مما یدعوننی الیہ - رب بنجی من عمتی - ایلٰی ایلٰی لما سبقتی - کر مہائے
تو مارا کہ دستاخ - کہہ میرے پاس خدا کی گواہی ہے پس کیا تم ایمان نہیں لاتے یعنی خدا تعالیٰ کا

فصل حاشیه و حاشیه بر

وہ کتابیں ایسے وقتوں میں نازل ہوئی ہیں کہ جب ان کے نزول کی ضرورت تھی پس اسی اقرار کے ضمن میں انکو یہ دوسرا اقرار کرنا بھی لازم آیا کہ ضرورت کے وقتوں میں کتابوں کا نازل کرنا خدا تعالیٰ کی عادت ہے لیکن ایسے لوگ کہ جو ضرورت کتب الہیہ سے منکر ہیں جیسے برہمہ سماج والے سوانکے مزم کر نیسکے لئے اگرچہ بہت کچھ ہم لکھ چکے ہیں لیکن اگر انہیں ایک ذرا انصاف ہو تو انکو وہی ایک دلیل کافی ہے کہ جو اللہ تعالیٰ نے آیات گذشتہ بالا میں آپ بیان فرمائی ہے کیونکہ جس حالت میں

بقیہ حاشیہ بھراور یہ باتیں بلا ثبوت نہیں کوئی البتہ انہیں جو صرف زبانوں سے کہا جاتا ہے بلکہ یہ وہ متحقق اور برہمی ثبوت صدق ہے کہ جو تیرہ سو برس سے برابر اپنی روشنی دکھاتی چلی آئی ہے اور ہم نے بھی اس صداقت کو اپنی اس کتاب میں نہایت تفصیل سے لکھا ہے اور دقایق اور معارف قرآنی کو اسقدر بیان کیا ہے کہ جو ایک طالب صاف

تائیدات کرنا اور اسرار غیبیہ پر مطلع فرمانا اور پیش از وقوع پوشیدہ خبریں بتلانا اور وعظائم کو قبول کرنا اور غفلت زبانوں میں الہام دینا اور معارف اور حقائق الہیہ سے اطلاع بخشنا یہ سب خدا کی شہادت ہے جسکو قبول کرنا ایمان کا فرض ہے پھر بقیہ الہامات بالاکا یہ ہے کہ بہ تحقیق میرا رب میرے ساتھ ہے وہ مجھے راہ بتائیگا اسے میرے رب میرے گناہ بخش اور آسمان سے رحم کر ہمارا رب عاجی ہے اس کے معنی ابھی تک معلوم نہیں ہوئے جن تلافیق باتوں کی طرف مجھ کو بلانے میں ان سے اے میرے رب مجھے زلف بہتر ہے اے میرے خدا مجھ کو میرے علم سے نجات بخش۔ اے میرے خدا اے میرے خدا تو نے مجھے کون چھوڑ دیا۔ تیری بخششوں نے مجھ کو کس طرح نجات دیا۔ یہ سب اسرار ہیں کہ جو اپنے اپنے اوقات پر چسپاں ہیں چکا علم حضرت عالم الغیب کو ہے پھر بعد اسکے فرمایا **هو شعنا** **نعمسا**۔ یہ دونوں فقرے شاید عبرانی ہیں اور ان کے معنی ابھی تک اس عاجز برہمن کھلے پھر بعد اسکے دو فقرے انگریزی ہیں جن کے الفاظ کی محبت باعث سرعت الہام ابھی تک معلوم نہیں اور وہ یہ ہیں۔ اسی کو یو۔ اسی شل کو یو۔ لارج پارلی او ف اسلام۔ جو کہ اس وقت یعنی آج کے دن اس جگہ کوئی انگریزی علم نہیں امدہ اسکے پورے پورے معنی کھلے ہیں اس لئے نمبر معنوں کے لکھا گیا۔ پھر بعد اسکے یہ الہام ہے یا عیسیٰ انی متوفیک و مرا فک الی و جا عل الذین اتبعوک فوق الذین کفرو والی یوم القیمہ ثلاثہ معنی

بقیہ حاشیہ

وہ لوگ مانتے ہیں کہ حیات ظاہری کا تمام انتظام خدا تعالیٰ کی طرف سے ہے اور وہی اپنی آسمانی روشنی اور بارانی پانی کے ذریعہ سے دُنیا کو تاریکی اور ہلاکت سے بچاتا ہے تو پھر وہ اس اقرار سے کہاں بہاگ سکتے ہیں کہ حیات باطنی کو وسائل بھی آسمان ہی سے نازل ہوتے ہیں اور خود یہ نہایت کوتاہ اندیشی اور قلتِ معرفت ہے کہ ناپائیدار حیات کا اہتمام تصرفِ خاص الہی سے تسلیم کر لیا جاوے لیکن حقیقی حیات اور لازوال زندگی ہے یعنی معرفتِ الہی اور نورِ باطنی یہ صرف اپنی ہی عقلوں کا نتیجہ قرار دیا جائے۔ کیا وہ خدا جس نے جسمانی سلسلہ کے برابر کھنے کے لئے اپنی الوہیت کی قوی طاقتوں کو ظاہر

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ تسلی اور تسخیر کے لئے بحرِ عظیم کی طرح جوش مار رہے ہیں اب یہ کہہ کر ہو سکے کہ کوئی شخص صرف سونہ کی داہت باتوں سے اس فربہ نگ کی کشتیاں کرے ہاں اگر کسی کے دل کو یہ وہم بگڑتا ہے کہ یہ تمام وقایع و معارف و طلائع

بقیہ حاشیہ نمبر ۲

و ثلثة من الآخرین اے عیسیٰ میں تجھے کامل اجر بخونگھا با وفات دو گنا اور اپنی طرف اٹھاؤنگھا یعنی رفع درجات کرونگھا یا دُنیا سے اپنی طرف اٹھاؤنگھا اور تیرے تابعین کو ان پر جو شکر میں قیامت تک غلبہ بخونگھا یعنی تیرے ہم عقیدہ اور ہم مشربوں کو نجات اور برہان اور برکات کے رو سے دوسرے لوگوں پر قیامت تک فائق رکھونگھا پہلوں میں سے بھی ایک گروہ ہے اور پہلوں میں سے بھی ایک گروہ ہے۔ اس جگہ عیسیٰ کے نام سے بھی یہی عاجز آتا ہے اور پھر بعد اسکے اُر دو میں الہام فرمایا۔ میں اپنی جمہ کا روکھلاؤنگھا۔ اپنی قدرت نمائی سے تجہ کو اٹھاؤنگھا۔ مونیامین ایک نذیر آیا پھر دُنیا نے اُسکو قبول نہ کیا لیکن خدا اسے قبول کرینگا اور بڑے زور اور حملوں سے اُسکی سچائی ظاہر کر دیگا۔ الفتنۃ صُننا فاصبر

کما صبروا لوالعزم۔ اس جگہ ایک فتنہ ہے سوا دوالعزم نبیوں کی طرح صبر کر۔ فلما تجلی سر بہ للعجل جعلہ دکا۔ جب خدا شکلات کے پہاڑ پر تجلی کرینگا تو انہیں پاش پاش کر دیگا۔ قوۃ الوحمان لعبد اللہ الصمد۔ یہ خدا کی قوت ہے کہ جو اپنے بندہ کے لئے وہ غنی مطلق ظاہر کرینگا۔ مقام لا ترقی العبد فیہ بسی الاکھلا۔ یعنی عبد اللہ الصمد ہونا ایک مقام ہے کہ جو بطریقِ سہولت خاص عطا ہوتا ہے کہ کوششوں سے حاصل نہیں ہو سکتا۔ یا

کیا ہے اور بغیر وسیلہ انسانی ہاتھوں کے زبردست قدرتیں دکھائی ہیں وہ روحانی طور پر اپنی طاقت ظاہر کرنے کے وقت ضعیف اور کمزور خیال کیا جاسکتا ہے کیا ایسا خیال کرنے سے وہ کامل رہ سکتا ہے یا اسکی روحانی طاقتوں کا ثبوت مبسر آسکتا ہے۔ حقیقی تسلی جس کی بنیاد ایک محکم یقین پر ہونی چاہئے صرف قیاسی خیالات سے ممکن نہیں بلکہ خیالات قیاسی کی بڑی سے بڑی ترقی ظن غالب تک ہے اور وہ بھی اُس حالت میں کہ جب قیاس انکار کی طرف جھک نہ جائے غرض عقلی وجوہ بالکل غیر تسلی بخش اور آخری حد عرفان سے پیچھے رہے ہوئے ہیں اور انکی اعلیٰ سے اعلیٰ پہنچ صرف ظاہری اظہار کی

داؤد عامل بالانصاف سرفاوا احسانا۔ واذا حیثتہم تجتہ فیما بحسن منها۔ واما بنعت ربك فحدث۔ موت دوو ہاٹ آئی تولڈ یونکو وکرتا چاہئے جو میں نے فرمایا ہے۔ اشکر لنعنی ربک خدیجتی۔ انک الیوم لدن وخط عظیم۔ نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم مادہ فاروقیتہ۔ اسے داؤد خلق اللہ کے ساتھ رفیق اور احسان کے ساتھ معاملہ کرادو اسلام کا جراب حسن طور پر دیا اور اپنے رب کی نعمت کا لوگوں کے پاس دیکر میری نعمت کا شکر کر کہ تو نے اسکو قبل از وقت بآج تجھے عظیم ہے تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی تجھے مین مادہ فاروقی ہے۔ سلام علیک یا ابراہیم انک الیوم لدینا ملکین امین۔ ذوعقل متین۔ حب اللہ خلیل اللہ اسد اللہ قتل علی محمد۔ مادہ عک سربک وما قلی۔ اللہ نشرح لك صد مرک۔ اللہ نجعل لك سهو لمة فی کل امر۔ بیت الفکر و بیت الذکر۔ ومن دخله کان امنا۔ تیرے پر سلام ہے اسے ابراہیم تو آج ہمارے نزدیک صاحب مرتبہ اور امانتدار اور قوی العقل ہے اور دوست خدا ہے۔ خلیل اللہ ہے۔ اسد اللہ ہے۔ اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پرورد و دہج۔ یعنی بہ اسی نبی کریم کی متابعت کا نتیجہ ہے اور بقیہ ترجمہ یہ ہے کہ خدا نے تجھے کو ترک نہیں کیا اور نہ وہ تجھے پرناز ہے کیا ہم نے تیرا سینہ نہیں کھولا کیا ہم نے ہر ایک بات میں تیرے لئے آسانی نہیں کی کہ تجھے کو بہت الفکر اور بیت الذکر عطا کیا۔ اور جو شخص بہت الذکر میں باخلاص و قصد تعہد و صحت نیت و حسن ایمان داخل ہو گا وہ سوئے خاتمہ سے امن میں آجائے گا۔ بیت الفکر سے مراد اس جگہ جو بارہ ہے جس میں بہ ماثر کتاب کی تالیف کے لئے مشغول رہا ہے اور رہتا ہے اور بیت الذکر سے مراد وہ جگہ

فہم حافظہ و حافظہ بہ

تک ہے جن سے روح کو حقیقی الشراح اور عرفان حاصل نہیں ہوتا اور اندرونی آلائشوں سے پاکیزگی میں نہیں آتی بلکہ ایسا انسان فقط سفلی خیالات کا بندہ بنکر مقاماتِ حریری کے ابتر و زوال کی طرح اپنے علوم و فنون کو مکر و فریب کا آلہ بناتا ہے اور سب تسانی اور خوش بانی اُسکی دامنِ ترویج ہی ہوتی ہے کیا انسان کی کمزور عقل اپنی تنہائی کی حالت میں اُسکو اُس محبس سے نکال سکتی ہو کہ جو جذباتِ نفس اور جبل اور غفلت کی وجہ سے اُسکے نصیب ہو رہا ہے۔ کیا انسانی خیالات میں کوئی ایسی طاقت بھی موجود ہے کہ جو خدا تعالیٰ کے علم اور قوت سے برابر ہو سکے۔ کیا خدا کے پاک انوار جو جو روح پر اثر ڈال سکتے ہیں اور عینِ شکوک سے نجات بخش سکتے ہیں یہ بات خدا کے غیر کو بھی حاصل ہے ہرگز نہیں ہرگز نہیں بلکہ ایسے وہو کہ اُن لوگوں کو لگے ہوئے ہیں جنہوں نے کبھی یہ نہیں سوچا کہ ہماری حقیقی نجات کس درجہ عرفان پر موقوف ہے اور طاقتِ الہی ہمارے روح پر کہاں تک کام کر سکتی ہے اور خدا کے بیغایت فضل سے

تو منظرہ کا سیدہ راستہ یہ ہے کہ وہ شرائطِ مذکورہ بالا کی رعایت سے اُس کتاب کے لطائف و معارف و غوامض پیش کرے اور جس طرح قرآنِ تام عقائدِ باطلہ کی رد پر مشتمل ہے اور جس طرح وہ پاک کلامِ ہر یک عقیدہ میحکمہ کو دلائل عقیدہ سے ثابت کرتا ہے اور جس طرح اُن صحفِ مقدسہ میں معارف و حقائقِ الہیہ مندرج ہیں اور جس طرح اُن میں توبہ

کہ جو اُس چوبارہ کے پہلو میں بنائی گئی ہے اور آخری فقرہ مذکورہ بالا اسی مسجد کی صفت میں بیان فرمایا ہے جس کے حروف سے بنائے مسجد کی تائید بھی نکلتی ہے اور وہ یہ ہے مبارک و مبارک و کل امر مبارک یجمل فیہ۔ یعنی یہ مسجد برکت و شہادہ اور برکت یافتہ ہے اور ہر یک امر مبارک اس میں کیا جائیگا۔ بہر بعد اسکے اس عاجز کی نسبت فرمایا۔ مَرَفَعَتْ وَجْهَتِ مَبَارَكًا۔ تو او سنا کیا گیا اور مبارک بنایا گیا۔ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمَنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ۔ یعنی جو لوگ اُن برکات و انوار پر ایمان لائیں گے کہ جو تجھ کو خدا تعالیٰ نے عطا کئے ہیں اور ایمان اُنکا خالص اور وفاداری سے ہو گا تو ضلالت کی راہوں سے امن میں آجائیں گے اور وہی ہیں جو خدا کے نزدیک رہائت یافتہ ہیں۔ یُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ۔ قُلِ اللَّهُ حَافِظُ۔ هَٰذَا نُورُ اللَّهِ حَافِظُ

فَقَدْ حَافِظُكَ وَحَافِظُكَ

کس درجہ قربت اور شناخت پر ہم پہنچ سکتے ہیں اور وہ کس درجہ تک ہمارے آگے سے حجاب اٹھا سکتا ہے۔ انکی معرفت صرف ناکارہ و نہون تک ختم ہے اور جو معرفت یقینی اور قطعی اور انسان کی نجات کے لئے از بس ضروری ہے وہ انکی عقل عجیب کے نزدیک محال اور ممنوع ہے لیکن جاننا چاہئے کہ یہ انکی سخت غلطی ہے کہ جو عقلی خیالات پر قناعت کر رہے ہیں حقیقی معرفت کی راہ میں بے شمار راز ہیں جنکو انسان کی کمزور اور دو دآمیز عقل دریافت نہیں کر سکتی اور قیاسی طاقت باعث اپنی نہایت ضعف کی الوہیت کے بلند اسرار تک ہرگز نہ پہنچ نہیں سکتی سو اس بلندی تک پہنچنے کے لئے مجز خدا کے عالی کلام کے اور کوئی زینہ نہیں جو شخص دلی سچائی سے خدا کا طالب ہے اُسکو اسی زینہ کی حاجت پڑتی ہے اور تا وقتیکہ وہ محکم اور بلند زینہ اپنی ترقیات کا ذریعہ نہ ٹھہرایا

بیضہ حاشیہ بر قلب کے متعلق خوامس عجیبہ اور تاثیرات غریبہ پائے جاتے ہیں جنکو ہم نے اس کتاب میں ثابت کر دیا ہے وہ سب اپنی کتاب میں پیش کر کے دکھلا دے اور جب تک ایسا نہ کرے تب تک کسی کے غوغا کرنے سے

لحیرت لائے و انالہ لحافظون۔ اللہ خیر حافظا و هو ارحم الراحمین۔ و یخونک من دونک۔ ائمۃ الکفر لا تحف انک انت الاعلیٰ۔ بیضہ اللہ فی موطن۔ ان یومی لفصل عظیم کتب اللہ لا یعلن انا و رسلی۔ لا یبدل لکلامہ۔ بصائر للناس۔ نصرک من لدنی۔ انی منجیک من العنم۔ و کان ربک قدیرا۔ انت معی و انا معک خلقت لک لیلًا و نهارًا عمل ما شئت فانی قد غفرت لک انت متی بنو لیتہ یعملہا الخلق۔

مخالف لوگ ارادہ کریں گے کہ تا خدا کے نذر کو مہجوا ہیں۔ کہہ خدا اس نذر کا آپ حافظ ہے۔ عنایت الہیہ تیری مجھ پر ہے۔ ہم نے اُتارا ہے اور ہم ہی محافظ ہیں۔ خدا خیر محافظین ہے اور وہ ارحم الراحمین ہے اور تجھ کو اور اور جنہوں سے ڈرائیگی۔ یہی پیشوایان کفر ہیں۔ مست خوف کر تجھی کو غیب ہے یعنی حجت اور جبرائیل اور قبولیت اور برکت کے رو سے تو ہی غالب ہے۔ خدا کی میدالوں میں تیری مدد کریگا یعنی مناظرات و مجادلات بحث میں تجھ کو غلبہ ہوگا۔ پھر فرمایا کہ میرا دن حق اور باطل میں فرق نہیں کریگا خدا الکہہ چکا ہے کہ غلبہ مجھ کو اور میرے رسولوں کو ہے کوئی نہیں

بیضہ حاشیہ بر قلب

جاوے تب تک انسان حقیقی معرفت کے بلندینار تک ہرگز پہنچ نہیں سکتا بلکہ ایسے تاریک اور غلط فہمی
خیالات میں گرفتار رہتا ہے کہ جو غیر تسلی بخش اور بعد از حقیقت نہیں اور باعث فقدان اس حقیقی معرفت
کے اُسکو سب معلومات ہی ناقص اور ادھورے رہتے ہیں اور جیسی سوئی بغیر دھاگہ کی کٹمی اور ناکارہ ہوا اور

بقیہ حاشیہ نمبر ۱ سے جان کر فرمیں کہ یہ فرق نہیں آسکتا بلکہ ایسے شخص کی حالت نہایت افسوس کو لائق ہے کہ جو اب تک بدیہی حقیقت سے
بد نصیب اور محروم رہنے کی لئے والستہ ضلالت کی راہوں میں قدم رکھتا ہے۔ ہماری مخالفوں میں سو کئی صاحب غیور
نامور ہیں اور جہاں تک ہم خیال کرتے ہیں اُنکو علم اور فہم کی نسبت ہماری یقین ہے کہ اگر انصاف پر ادین تو ان ضلالتوں
کو بدیہی طور پر سمجھ سکتے ہیں۔ ہماری نیت میں ہرگز انصاف کا جھگڑا نہیں اور مجبوراً اسکو کہ دنیا میں سچائی اور نیکی بھلائی
جائے اور کوئی غرض نہیں اس لئے نصف مزاج ذی علم لوگوں سے ہی درخواست ہے کہ وہ ہی ایک علت کے لئے صادقانہ نیت
کو استعمال میں لاویں جس حالت میں اُنکی فراخ دلی اور نیک طبیعت اُنکی قوم میں تسلیم الثبوت ہو تو ہم کو کتنا امید ہو سکتی ہے یا
کیونکر گمان کر سکتے ہیں کہ اُس نیک فتنی کا اُس سے زیادہ وسیع ہونا ممکن نہیں اس لئے گو میں نے اب تک کسی صاحب مخالف
کو نصفانہ قدم اُٹھاتے نہیں پایا لیکن ناہم ابھی تک رائے میری ایک حکم یقین پر قائم ہے اور بہت مضبوط امید سے
میں خیال رکھتا ہوں کہ جب ہماری نصف مزاج فتنی نہایت غائر و عمیق نظریے اس طرف متوجہ ہونگے تو خود اُنکی
اپنی گناہیں اُنکے دساوس دور کر دینے کے لئے کافی ہوگی۔ مجھے امید تھی کہ اس کتاب کے حصہ سوم کے شائع ہونے سے

کہ جو خدا کی باتوں کو مال دے۔ یہ خدا کے کام دین کی سچائی کے لئے محبت میں ہیں اپنی طرف سے جو حد و گناہ میں خود تیرا
غم دور کر دینا۔ اور تیرا خدا قادر ہے تو میرے ساتھ ہوں تیرے لئے میں نے رات اور دن پیدا کیا جو کہ تیرا ہے
کر کہ میں نے تجھے بخشا تو مجھ سے وہ منزلت رکھتا ہے جسکی لوگوں کو خبر نہیں۔ اس آخری فقرہ کا یہ مطلب نہیں کہ منہات شرعیہ تجھے
حلال ہیں بلکہ اس کے یہ معنی ہیں کہ تیری نظر میں منہات مکروہ کئی گئے ہیں اور اعمال صالحہ کی محبت تیری فطرت میں ڈالی
گئی ہے گویا جو خدا کی مرضی ہے وہ بندہ کی مرضی بنائی گئی اور سب ایمانیات اسکی نظر میں بطور فطری تقاضے کے محبوب کی گئی
وَذَلَّكَ تَضَلُّهُ يُولِيهِ مَن يَشَاءُ قَالُوا لَئِنْ هُوَ إِلَّا فِتْنَتُنَا أَفَتُوتُنَا - وَمَا مَعْبُودُهُ إِلَّا آبَاءُنَا الْأَوَّلِينَ وَلَقَدْ كُذِّبْنَا
بَنِي آدَمَ وَفُضِّلْنَا عَلَى الْبَعْضِ - اجْتَبَيْنَاهُمْ وَأُصْطَفَيْنَاهُمْ كَذَلِكَ لِيُكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ - اِم حَسْبُكُمْ اِنْ تَقَاتُوا
الْكَهْفَ وَالْوَيْتَمَ كَالْوَأَمِ اَيُّهَا عَجَبًا - قُلْ هُوَ اللَّهُ عَجِيبٌ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ - نَفْهَمُنَا سِيلَانٍ - وَحُجَّجْنَا وَابْهَامًا وَاسْتَفْتَيْنَا
اَقْرَمَ ظِلْمًا وَعُلُوًّا سَنَلَقِي فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ تَعْلَلُوا لِمَن لَّمْ يُولَئِهِمُ اللَّهُ فَلَا تَكْفُرُوا اَلَكُم مَّوْعِنِينَ - سَلَامٌ
عَلَى اِبْرَاهِيمَ صَافِيَانَا وَنَجِيْنَانَا مِنَ الْغَمِّ - لَفَرْدٌ نَاذِرٌ اَلَك - فَاتَّخِذْ وَمَقَامٌ

ہماری حاشیہ نمبر ۱

کوئی کلام سینے کا اُس سے انجام پذیر نہیں ہو سکتا اسی طرح عقلی فلسفہ بغیر تائیدِ خدا کی کلام کے نہایت متزلزل اور غیر مستحکم اور بے ثبات اور بے بُنیاد ہے۔

پائے استدلالیان چو مین بود * پائے چو مین سخت بے تمکین بود

بقية حاشية

مگر بہتر ہوسا جو اگر یہ سماج کے دانشمند اپنی غلطی پر قہم ہو کر صداقتِ حق کی طرف ایک پیاسہ کی طرح دوڑ گئے مگر افسوس کہ اب میں دیکھتا ہوں کہ میری فراست نے خطا کی اور مجھے اس بات کو ٹھنسنے سے نہایت ہی دل شکنی ہوئی کہ بہتر ہوا جو ان آدمیوں نے میری کتاب کو غور سے نہیں پڑھا بالخصوص مجھ پر کوہِ بندت شیونہ زیرِ چٹان کے رویوں کے دیکھنے سے ایک عالمِ عصمت کا بہتر ہوا جو ان کی طبعیت میں نظر آیا خدا رحم کرے! افسوس کہ کوہِ بندت صاحب کی ان حقانی صداقتوں کے لئے کچھ آفتاب کی طرح چمک رہی ہیں کچھ ہی فائدہ نہ اٹھایا اور اسقدر قوی اور مضبوط دلائل کی روشنی سے کوہِ بندت صاحب کی کتب کی تاریکی کچھ ہی ہو سکتی نہ ہوئی یہاں اقصیٰ سخت حیرت کو لائیں ہے کہ ایسے ہمہ اوردھی علما لوگ ایسے کامل ثبوت کو دیکھ کر کراسکے قبول کر نہیں دیر کرین کوہِ بندت صاحب نے اس انکار سے نہ صرف حدِ انصاف سے ہی تجاوز کیا ہے بلکہ حق پرستی کو کراچی قوم کی ہمدردی سے جگہ خدا سے بھی خارج ہو بیٹھے ہیں اور مجھے اس بات کے ظاہر کرنے کی ضرورت نہیں کہ کوہِ بندت صاحب کا انکار کس قدر نا انصافی سے یہاں ہوا ہے یہ بات خود و امر شخص بر کھل سکتی ہے کہ جواول میری کتاب کو دیکھے کہ میں نے کیا کوہِ ضرورت وحی الہیہ اور نیز انسانی وجود کا ثبوت دیا ہے اور کوہِ بندت صاحب کی تحریر پر نظر ڈالے گا نہوں نے میرے مقابلہ پر کیا لکھا ہے اور میرے دلائل کا کیا جواب دیا ہے۔ جو لوگ کوہِ بندت صاحب کی قوم میں سے اس کتاب کو غور سے پڑھیں گے ان کی روحوں پر میرے کوہِ بندت صاحب پر وہ ڈال نہیں سکتے تو بلکہ کوئی فطرتی بردہ نہ ہو۔

ابراہیم مصطفیٰ اور کہنے لگے کہ یہ جو طر بنایا ہے میرے اپنے نزدیک میں بغیر اور اسلف میں بہترین سنا گیا ہے۔ بنی آدم کیساں پیدا نہیں کیے گئے بعض کو بعض پر خدا نے بزرگی دی ہو اور انکو دوسروں میں حق میں لیا ہو یہی سچ ہوتا ہو منوں کی نشان ہو۔ کیا تم خیال کرتے ہو کہ ہمارے حکام فقط اصحاب کف تک ہی ختم ہیں۔ نہیں بلکہ خدا تو ہنسیہ صاحب نجایب ہے اور اسکے عبادات کہی منقطع نہیں ہوتے ہر ایک دن میں وہ ایسا نشان میں کرے۔ پس ہم نے وہ نشان سیماں کو سمجھا لینے اور عاجز کو اور نوگوں نے بعض ظلم کی راہ سے انکار کیا حالانکہ انکو دل یقین کر گئے۔ سو غریب ہم انکو دلوں میں رعب الدین کو کہ خدا کی طرف سے نوازتا ہے سو تم اگر مومن ہو تو انکا رست کرو۔ ابراہیم پر سلام ہم نے اسکو حاصل کیا اور ہم سے سجات دی۔ ہم نے یہی بیہ کام کیا۔ سو تم ابراہیم کے نقش قدم پر چلو بغیر رسول کریم کا طریقہ حقہ کے جو مال کے زائد میں اکثر لوگوں پر مشتبہ ہوا ہے اور بعض یہودیوں کی طرح صرف ظواہر پرست اور بعض مشرکوں کی طرح مخلوق پرستی تک پہنچ گئے ہن یہ طریقہ

١٠٠

والفضل من الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم - **هذه**

مخطنامہ برائین احجام

صفحہ	سطر	کونسا مقام	فصل	محکم	صفحہ	سطر	کونسا مقام	محکم
۲۸۹	۱۰	حاشیہ نمبر ۱	کلاغ دل باشد	کلاغ دل باشد	۵۲۵	۱	حاشیہ نمبر ۱	ولی حضور نبی کریم
۲۹۰	۱۵	"	منیات	منیات	۵۰۵	۲	"	ربوبیت کو
۲۹۹	۵	"	بب ہی کے	جب ہی کے	۵۰۶	۳	"	لوح محفوظ
۳۰۹	۱۶	"	مرصل	وصل	۲۶۹	۱	حاشیہ نمبر ۱	غلبہ
۳۱۱	۸	"	لقا قلا	بقا قلا	۲۰۰	۸	"	تشیتیں
۳۱۵	۱۹	"	عیان	عان	۲۰۳	۲	"	ہی مانگا
۳۱۶	۵	"	پرد	پرد	۲۳۶	۲	"	کرتارہ
۳۲۶	آخری سطر	"	اس قلا و مطلق کی	اس قلا و مطلق کی	۲۴۵	۶	"	اعراض
"	۲۰	"	آیات	آلات	۲۶۵	۸	"	یک باعث
۳۳۰	۵	"	نہی	نہی	۲۶۶	۹	"	سجی طلب
"	۷	حاشیہ نمبر ۲	مخلوق پرست	مخلوق پرستون	۲۸۰	۵	"	آئی نوید
۳۳۰	۸	حاشیہ نمبر ۱	ہم	ہم	"	"	"	آئی ایم دوید
"	۱۱	"	خدای	خدای	۲۸۳	۳	"	ہی از دوید
"	۵	"	پانے والا	پانے والا	۲۸۶	۳	"	نیک حقا
۳۸۴	۶	"	کمال و کامل	باجمال و کامل	۲۹۵	۱۲	"	انصال
۴۲۶	۱	"	جسم و جان	جسم و جان	۴۹۶	۱۰	"	پس اس و جس
۴۷۵	۱	"	ایسے لوگوں	ایسے لوگوں	۴۹۸	۶	"	جنت ہی
۵۰۵	۸	حاشیہ نمبر ۱	تولوا	تولوا	"	۱۳	"	ہونا ہی
"	۹	"	کر	کر	۵۰۳	۸	"	غنیبت جس
"	۱۰	"	اصلاح کو	اصلاح کو	۵۳۰	۳	حاشیہ نمبر ۱	اس طرح کی
۵۱۳	۴	"	نیک بود	نیک بود	۵۳۳	۴	"	خود ہی ہو
"	۵	"	یا خود	یا خود	۵۶۲	۴	"	افسوس کہ
۵۱۴	۹	"	کو	کو	۵۱۶	۷	حاشیہ نمبر ۱	پیار آسان ہو
۵۱۵	۲	من	محی الموحی	محی الموحی	۵۲۱	۸	"	محببت کو
۵۲۱	۱	"	وہو اخذ اللہ	وہو اخذ اللہ	۵۶۰	۴	حاشیہ نمبر ۱	یعلما الخلق
۵۱۶	۲	حاشیہ نمبر ۱	خشیع ہوتا ہے	خشیع ہوتا ہے	۵۶۱	۸	"	فہمنا سلیان

ہم اور ہماری کتاب

ابن دین جیہ کتاب لیف کی گئی تھی اسوقت اسکی کوئی اور صورت تھی پہر یہ اسکے قدرت

الہیہ کی ناگہانی تجلی نے اس قدر عباد کو موسیٰ کی طرح ایک بے عالم سے خبر دی جس سے پہلے خبر تھی یعنی یہ عاجز بھی حضرت ابن عمران کی طرح اپنے خیالات کی شب تاریک میں سفر کر رہا تھا کہ ایک دفعہ پردہ غیب سے اِنَّا نُنَزِّلُکَ کی آواز آئی اور ایسے اسرار ظاہر ہوئے کہ جن تک عقل اور خیال کی رسائی نہ تھی سو اب اس کتاب کا ستولی اور مہم ظاہر اور باطن حضرت اب العالیین ہے اور کچھ معلوم نہیں کہ کس اندازہ اور مقدار تک اسکو پہنچانے کا ارادہ ہے اور سچ تو یہ ہے کہ جعفر اُسے جلد چہارم تک انوار حقیقت اسلام کے ظاہر کئے ہیں بعد بھی اتمام حجت کے لئے کافی ہیں۔ اور اُسکے فضل و کرم سے امید کی جاتی ہے کہ وہ جب تک شلوک اور شبہات کی ظلمت کو بجلی دور کرے اپنی تالیفات غیبیہ سے مددگار ہوگا اگرچہ اس عاجز کو اپنی زندگی کا کچھ اعتبار نہیں لیکن اس سے نہایت خوشی ہے کہ وہ حتیٰ و قیوم کو جو فنا اور موت سے پاک و ہمیشہ تاقیامت میں اسلام کی نصرت میں ہے اور جناب خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم پر کچھ ایسا اسکا فضل ہے کہ جو اُس سے پہلے کسی نبی پر نہیں ہوا۔ اِسجگہ اُن نیکو لایاں یادوں کا شکر کرنا لازم ہے جنہوں نے اس کتاب کے طبع ہونے کے لئے آج تک مدد دی ہے خدا تعالیٰ اُن سب پر رحم کرے اور جیسا انہوں نے اُسکے دین کی حمایت میں اپنی دلی محبت سے ہر ایک دقیقہ کوشش کے بجائے دین زر لگایا ہے خداوند کریم ایسا ہی اُنہیں فضل کرے۔ بعض صاحبوں نے اس کتاب کو محض خرید و فروخت کا ایک معاملہ سمجھا ہے اور بعض کے سینوں کو خدا نے کھول دیا اور صدق اور ارادت کو اُن کو دلوں میں قائم کر دیا ہے۔ لیکن جو حال ذکر ہنوز وہی لوگ ہیں کہ جو استطاعت مالی بہت کم رکھتے ہیں اور سنت اللہ

پسے پاک نبیوں سے بھی یہی رہی ہے کہ اول اول ضحار اور ساکین ہی جو جمع کرتے رہے

ہیں اگر حضرت احدیت کا ارادہ ہو تو کسی ذی قدرت کے دل کو بھی اس

کام کے انجام دینے کے محمول لگایا۔ واللہ علی کل شیء قذیر

